



وزارة التعليم والبحث العلمي
الجمهورية العراقية
بغداد

الذِّكْرُ وَالْحَيُّونَ

الذِّكْرُ وَالْحَيُّونَ

الذِّكْرُ وَالْحَيُّونَ

الذِّكْرُ وَالْحَيُّونَ

الذِّكْرُ وَالْحَيُّونَ

الذِّكْرُ وَالْحَيُّونَ

الذِّكْرُ وَالْحَيُّونَ

الذِّكْرُ وَالْحَيُّونَ

الذِّكْرُ وَالْحَيُّونَ

الذِّكْرُ وَالْحَيُّونَ

النكت والعيون
نفس المفاويش

الجزء الثاني
الأعراف - مكرم

فمنشور
وزارة الأوقاف والشؤون الإسلامية
التراث الإسلامي

الطبعة الأولى

١٤٠٢ هـ = ١٩٨٢ م

طباعة

مطابع مقموي - الكويت

« حقوق طبع محفوظة للوزارة »

إهداء ٢٠٠٦

المرحوم الدكتور / علي حسين كرار
القاهرة



وزارة الأوقاف والشؤون الإسلامية
القراءات الإسلامية
- ١١ -

النُكْتُ والعُيُونُ

نَفْسِي الْمَاورِي

أبو الحسن علي بن حبيب الماوردي البصري

٣٦٤ - ٤٥٠ هـ

الجزء الثاني

الأعراف - مكرم

حقيقته
خضر محمد خضر
مجلد في الترميز من الأعراف

راجع
الدكتور عبد الستار أبو غدة

النكت والمعجون
نفسير المأثورات
الجزء الثاني

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سورة الاعراف

مكية كلها في قول الحسن وعطاء وعكرمة وجابر ، وقال ابن عباس وقتادة :
مكية إلا (١) خمس آيات وهي قوله : « وأسألهم عن القرية » إلى آخر الخمس .

بسم الله الرحمن الرحيم

- ١ - قوله عز وجل (المص) فيه لأهل التأويل تسعة أقاويل :
أحدها - معناه أنا الله أفصل ، قاله ابن عباس وسعيد بن جبير .
والثاني - أنه [حرف] هجاء [من] المصور ، قاله السدي .
والثالث - أنه اسم من أسماء القرآن ، قاله قتادة .
والرابع - أنه اسم السورة ومفتاح لها ، قاله الحسن .
والخامس - أنه اختصار من كلام يفهمه النبي صلى الله عليه وسلم
وهذا مروى عن ابن عباس أيضا .
والسادس - هي حروف هجاء مقطعة نبه بها على إعجاز القرآن .
والسابع - هي من حساب الجُمَّل المعلوم استأثر الله بعلمه .
والثامن - هي حروف تحوى معاني كثيرة دل الله تعالى خلقه بها على
مراده من كل ذلك .
والتاسع - هي حروف اسم الله الأعظم .

(١) الذي في المصاحف : إلا من آية ١٦٤ إلى آية ١٧٠ . وهذه ثمانى آيات تبدأ من قوله تعالى : « وأسألهم عن القرية » . وقال القرطبي : وهي مكية إلا ثمانى آيات وهي قوله تعالى : « وأسألهم عن القرية » . أى إلى آخر الثمان . وروى النسائي عن عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم قرأ في صلاة المغرب بسورة الاعراف ، فركعها في ركعتين .

ويحتمل عندي قولاً عاشراً - أن يكون المراد به : المصير إلى كتاب أنزل إليك من ربك . فحذف باقي الكلمة ترخيماً وعبر عنه بحروف الهجاء لأنها تذهب بالسامع كل مذهب . وللعرب في الاختصار على الحروف مذهب كما قال الشاعر (١) :

قلت لها : قفى ، فقالت : قفاف
أى وقفتُ .

٢ - قوله عز وجل (كتابٌ أنزلَ إليك) يعنى القرآن .

• (فلا يَكُنْ في صَدْرِكَ حَرَجٌ مِنْهُ) وفي الحرج ها هنا ثلاثة أقاويل :

أحدها - أنه الضيق ، قاله الحسن ، وهو أصله . قال الشماخ بن ضرار :
ولو رَدَّتْ المعروف عندي رددتها حاجة لا العسالى ولا المتحرج
ويكون معناه : فلا يضيق صدرك خوفاً ألا تقوم بحقه .

والثاني - أن الحرج هنا الشك ، قاله ابن عباس ومجاهد وقتادة والسدى
قال الراجز :

آتَيْتُ لَوْلَا حَرْجٌ يَعْرِوْنِي مَا جِئْتُ أَغْزُوكَ وَلَا تَغْزُونِي

ومعناه : فلا تشك فيما يلزمك فيه فإنما أنزل إليك لتتلى به .

والثالث - فلا يضيق صدرك بأن يكذبوك ، قاله الفراء .

• ثم قال (لَتُنذِرَ بِهِ وَذِكْرَى لِلْمُؤْمِنِينَ) فجعله إنذاراً للكافرين
وذكرى للمؤمنين ليمود نفعه على الفريقين .

٤ - قوله عز وجل : (وَكَمْ مِنْ قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا) الآية . هذا إخبار من الله تعالى عن حال من أهلكتهم بكفرهم تحذيراً للمخاطبين به عن مثله . وقوله : «وَكَمْ» هى كلمة توضع للتكثير ، «وَرُبَّ» موضوعة للتقليل . وذلك هو الفرق (٢) بين كم ورب ، قال القرزوقي :

(١) هو الوليد بن عقبة .

كَمْ عَمَّةٌ لَكَ يَا جَرِيرُ وَخَالَةً فِدَعَاءٌ قَدْ حَكَبَتْ عَلَيَّ عِشَارِي (١)
فدل ذلك على تكثير العمات والخالات .

• وفي قوله (أهلكناها فجاءها بأسنا بياتاً) وإنما الهلاك بعد مجيء
البأس ، أربعة أوجه :

أحدها — معناه أهلكناها حكماً فجاءها بأسنا فعلا .

والثاني — أهلكناها بإرسال الملائكة إليها بالعذاب فجاءها بأسنا بوقوع
العذاب لهم .

والثالث — أهلكناها بخذلاننا لها عن الطاعة فجاءها بأسنا عقوبة على
المعصية .

والرابع — أن البأس والهلاك وقعا معا في حال واحدة ، لأن الهلاك
كان بوقوع البأس فلم يفترقا ، وليس دخول الفاء بينهما موجبة لافتراقهما
بل قد تكون بمعنى الواو كما يقال أعطيت وأحسنت ، فكان الإحسان بالعطاء
ولم يكن بعد العطاء ، قاله القراء .

وقوله « بياتاً » يعني في نوم الليل .

• (أو هم قائلون) يعني في نوم النهار وقت القائلة .

فلن قيل : فلم جاءهم بالعذاب في وقت النوم دون اليقظة ؟

قيل : لأمرين :

أحدهما — لأن العذاب في وقت الراحة أشد وأغلظ .

والثاني — لئلا يتحرزوا منه ويهربوا عنه ، لاستسلام النائم وتحرز
المستيقظ . والبأس : شدة العذاب . والبؤس : شدة الفقر .

٦ — قوله عز وجل (فَلَنتَسَاءَنَّ الَّذِينَ أُرْسِلَ إِلَيْهِمْ وَلَنَسْأَلَنَّ الْمُرْسَلِينَ)
فيه وجهان : (أحدهما) لنسأل الذين أرسل إليهم عن قبول الرسالة والقيام
بشروطها ، ولنسأل المرسلين عن أداء الرسالة والأمانة فيها . (والثاني)
لنسأل الذين أرسل إليهم عن حفظ حرمان الرسل ، ولنسأل المرسلين
عن الشفقة على الأمم .

(١) سقط مجز البيت من ك . الفداء : المرأة أصاب رجلها زيف وامواج يريد من كثرة
مشيها وراء الأبل . والعشار جمع عشراء وهي الناقة التي أتى عليها من وضمها مشرة
أشهر . وفي التنزيل . وإذا انشأ عطلت (شرح شواهد ابن عقيل)

٨ - قوله عز وجل (والوزنُ يومئذُ الحقُّ) فيه ثلاثة أقاويل : (أحدها) أن الوزن ها هنا هو القضاء بالحق ، أى بالعدل ، قاله مجاهد . (والثاني) أنه موازنة الحسنات والسيئات بعلامات يراها الناس يوم القيامة . (والثالث) أنه موازنة الحسنات والسيئات بميزان له كفتان ، قاله الحسن وطائفة .

واختلف من قال بهذا في الذى يوزن على ثلاثة أقاويل :

أحدها - أن الذى يوزن هو الحسنات والسيئات بوضع إحداهما في كفة والأخرى في كفة ، قاله الحسن والسدى .

والثاني - أن الذى يوزن صحائف الأعمال ، فأما الحسنات والسيئات فهي أعمال ، والوزن إنما يمكن في الأجسام ، قاله عبد الله بن عمر .

والثالث - أن الذى يوزن هو الإنسان ، قاله عبيد بن عمير ، قال يؤتى بالرجل العظيم الجثة فلا يزن جناح بعوضة.

• (فمن ثقلت موازينه فأولئك هم المفلحون) فيه ثلاثة أقاويل : (أحدها) معناه فمن قضى له بالطاعة . (والثاني) معناه فمن كانت كفة حسناته أثقل من كفة سيئاته (والثالث) معناه فمن زادت حسناته على سيئاته .

« فأولئك هم المفلحون » يعنى بما لهم من الثواب ، وبفضده إذا خففت .

١٠ - قوله عز وجل (ولقد مكنتكم في الأرض) فيه وجهان :

أحدهما - سهلنا عليكم التصرف فيها حتى وصلتم إلى مرادكم منها .

والثاني - ملكناكم إياها حتى صرتم أحرق بها .

(وجعلنا لكم فيها معايش) فيه وجهان :

أحدهما - ما تعيشون به من نبات وحيوان .

والثاني - ما تتوصلون به إلى معاشكم فيها من زراعة أو عمل .

١١- قوله عز وجل : (ولقد خلقناكم ثم صورناكم) فيه لأهل التأويل أربعة أقاويل : (أحدها) ولقد خلقناكم في أصلاب الرجال ثم صورناكم في أرحام النساء ، قاله عكرمة . (والثاني) ولقد خلقناكم يعني آدم ثم صورناكم في ظهره ، قاله مجاهد . (والثالث) خلقناكم نطقا في أصلاب الرجال وترايب النساء ، ثم صورناكم عند اجتماع النطفتين في الأرحام ، وهو معنى قول الكلبي . (والرابع) خلقناكم في بطون أمهاتكم ، ثم صورناكم فيها بعد الخلق بشق السمع والبصر ، قاله معمر .

• (ثم قلنا للملائكة اسجدوا لآدم) فإن قيل فالسجود عبادة لا تجوز إلا لله تعالى ، فكيف أمر به لآدم عليه السلام ؟ قيل : فيه لأهل العلم قولان : (أحدهما) أنه أمرهم بالسجود له تكرمة وهو الله تعالى عبادة . (والثاني) أنه جعله قبلة سجودهم لله تعالى .

فإن قيل : فالأمر بالسجود لآدم قبل تصوير ذريته ، فكيف قال : « ثم صورناكم ثم قلنا للملائكة اسجدوا » ؟

فن ذلك ثلاثة أجوبة : (أحدها) أنه صورهم في صلب آدم ثم قال للملائكة اسجدوا . (والثاني) معناه ثم صورناكم ثم أخبرناكم بأننا قلنا للملائكة اسجدوا . (والثالث) أن في الكلام تقدما وتأخيرا ، وتقديره : ثم قلنا للملائكة اسجدوا لآدم ثم صورناكم .

وفيه جواب رابع أنكره بعض التحويين وهو أن « ثم » هنا بمعنى الواو ، قاله الأخفش .

١٣- قوله عز وجل (قال فاهبط منها) فيه ثلاثة أقاويل : (أحدها) أنه أهبط من السماء لأنه كان فيها ، قاله الحسن . (والثاني) من الجنة . > (والثالث) أنه أهبط من المنزل الرفيعة التي استحقها بطاعة الله إلى المنزل الدنيا التي استوجبها بمعصيته ، قاله ابن بحر ^(١) .

(فما يكون لك أن تتكبر فيها) وليس لأحد من ^(٢) المخلوقين أن يتكبر

(١) سقط من ق .

(٢) من : ليست في له

فيها ولا في غيرها، وإنما المعنى : فما لمن يتكبر أن يكون فيها وإنما المتكبر في غيرها .

— وفي التكبر وجهان : (أحدهما) تكبر عن أمر الله أن يمثله . (والثاني) تكبر عن آدم أن يسجد له .

• (فاخْرِجْ) فيها قولان : (أحدهما) من المكان الذي كان فيه من السماء أو الجنة . (والثاني) من جملة الملائكة الذين كان منهم أو معهم .

• (إِنَّكَ مِنَ الصَّاغِرِينَ) فيه وجهان : (أحدهما) بالمعصية في الدنيا لأن العاصي ذليل عند من عصاه . (والثاني) بالعذاب في الآخرة لأن المعذب ذليل بالعذاب .

وفي هذا القول من الله تعالى لإبليس وجهان : (أحدهما) أنه قال ذلك على لسان بعض ^(١) الملائكة . (والثاني) أنه أراه معجزة تدله ^(٢) على ذلك .

١٤— قوله عز وجل (قال أنظِرني إلى يوم يُبْعَثُونَ) فيه قولان :

أحدهما — أنه سأله الإنظار بالعقوبة إلى البعث وهو يوم القيامة .

والثاني — أنه سأله الإنظار بالحياة إلى يوم يبعثون وهو يوم القيامة لثلاث يلوq الموت ، فأجيب بالإنظار إلى يوم الوقت المعلوم وهي النفخة الأولى ليلوق الموت بين النفختين وهو أربعون سنة ، قاله الكلبي .

فإن قيل : فكيف قدر الله مدة أجله وفي ذلك إغواؤه بفعل المعاصي تمويلا على التوبة في آخر الأجل ؟

قيل : قد علم الله من حاله أنه لا يتوب من معصيته بما أوجبه من لعنته بقوله تعالى «وَأَنْ عَلَيْكَ اللَّعْنَةُ إِلَى يَوْمِ الدِّينِ» فجاز مع علمه بهذه الحال أن يقدر له مدة أجله ولو كان كثيره ما قدر له مدة أجله ^(٣) .

(١) بمعنى : زيادة من ق .

(٢) تدله : في ك له .

(٣) سقط من ق .

فإن قيل : كيف أقدم إبليس على هذا السؤال مع معصيته ؟ قيل : كما ينسبط الجاهل في سؤال ما لا يستحقه .

فإن قيل : فكيف أجاب الله سؤاله مع معصيته ؟ قيل : في إجابة دعاء أهل المعاصي قولان :

أحدهما - لا تصح إجابتهم لأن إجابة الدعاء تكرمة للداعي وأهل المعاصي لا يستحقون الكرامة ، فعلى هذا إنما أنظره الله تعالى وإن كان عقيب سؤاله ابتداء منه لا إجابة له .

والثاني - أنه قد يجوز أن تجاب دعوة أهل المعاصي على وجه البلوى وتأكيد الحجة ، فتكون إجابة المطيعين تكرمة ، وإجابة العصاة بلوى .

فإن قيل : فهل ينظر غير إبليس إلى الوقت الذي سأل وقد قال من المنظرين ؟ قيل : نعم وهو من لم يقض الله تعالى عليه الموت من عباده الذين تقوم عليهم الساعة .

١٦- قوله عز وجل : (قال فيما أغويته لأقعدن لهم صراطك المستقيم) اختلف أهل العربية في معنى قوله « فيما أغويته » على قولين : (أحدهما) أنه على معنى القسم وتقديره : فإغوائك لي لأقعدن لهم صراطك المستقيم . (والثاني) أنه على معنى المجازاة ، تقديره : فلأنك أغويتني لأقعدن لهم صراطك المستقيم .

واختلف أهل العلم في قوله « أغويته » على أربعة (١) أقاويل :

أحدها - معناه أضللتني ، قاله ابن عباس وابن زيد

والثاني - معناه خيبتني من جنتك > ومنه قول الشاعر < (٢) :

فمن يلقَ خيرا يحمد الناس أمره ومن يلقَ لا يعدم على النفي لأنما أرى ومن يجب .

والثالث - معناه عذبتني كقوله تعالى « فسوف يلقون

(١) في ق ثلاثة .

(٢) سقط من ق . والشاعر هو المرتضى الاسمر واسمه ربيعة بن سفيان وهو عم طرفة ابن العبد وابن أخى المرتضى الأكبر . والاصغر اشعرهما وأطولها عمرا .

غَيَاً (١) ، أى عذاباً ، قاله الحسن .

والرابع - معناه أهلكنى بلعنك لى ، يقال غوى القصيل إذا أشفى (٢)
على الهلاك بفقد اللبن ، قال الشاعر :

مُعْطَمَةُ الْإِنْدَاءِ لَيْسَ فَصِيلُهَا بِرَازِئِهَا دَرًّا وَلَا مَيْتٌ غَوَى (٣)

وقوله «لَأَقْعِدَنَّ لَهُمْ صِرَاطَكَ الْمُسْتَقِيمَ» أى على صراطك المستقيم ، وفيه تأويلان : (أحدهما) طريق مكة ليصده عن قصدها في الحج والعمرة ، قاله ابن مسعود . (والثاني) طريق الحق ليصده عنها بالإغواء ، قاله مجاهد .

١٧- قوله عز وجل (ثُمَّ لَآتِيَنَّهُمْ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ ...) الآية . فيه أربعة تأويلات :

أحدها - «من بين أيديهم» أى أشككهم في آخرتهم . «ومن خلفهم» أرغبهم في دنياهم . «وعن أيمنائهم» أى من قبل حسناتهم . «وعن شمائلهم» من قبل سيئاتهم ، قاله ابن عباس (٤) .

والثاني - «من بين أيديهم» : من قبل دنياهم . «ومن خلفهم» : من قبل آخرتهم . «وعن أيمنائهم» : الحق أشككهم فيه . «وعن شمائلهم» : الباطل أرغبهم فيه ، قاله السدى وإبراهيم .

والثالث - «من بين أيديهم» «وعن أيمنائهم» : من حيث ينظرون . «ومن خلفهم» «وعن شمائلهم» : من حيث لا يبصرون ، قاله مجاهد .

والرابع - أراد من كل الجهات التى يمكن الاحتيال عليها منها . ولم

(١) آية ٥٩ حريم .

(٢) في ك : أشغل والصواب ما ابتدأه

(٣) في ك : مقطعة الإبناء وهو تعريف . وقد أنشده صاحب اللسان (غوى) وكذا ابن السكيت في اصلاح النطق ، وابن الانبارى في شرح القصائد السبع الطوال ، ولم يدكروا قاله وقال في اللسان : ان قُرئ مصدراً . ثم قال : يعنى القوس وسهما دعى به منها ، وهذا من اللغز .

(٤) في ك : هذا قول ابن حابر

يذكر من فوقهم لأن رحمة الله تصده ، ولا من تحت أرجلهم لما فيه من التفتير ، قاله بعض المتأخرين .

> ويحتمل تأويلا خامسا - «من بين أيديهم» : فيما بقى من أعمارهم فلا يقدمون على طاعة ، «ومن خلفهم» : فيما مضى من أعمارهم فلا يتوبون عن معصية . «وعن أيمنهم» : من قبل غناهم فلا ينفقونه في مشكور . «وعن شمائلهم» : من قبل فقرهم فلا يمتنعون فيه عن محظور .

ويحتمل سادسا - «من بين أيديهم» : بسط أملهم «ومن خلفهم» : تحكيم جهلهم . «وعن أيمنهم» : فيما يُيسر لهم . «وعن شمائلهم» : فيما تعسر عليهم < (١) .

• ثم قال : (ولا تجد أكثرهم شاكرين) يحتمل وجهين : (أحدهما) شاكرين لنعمك . (والثاني) مقيمين على طاعتك .

فإن قيل : فكيف علم إبليس ذلك ؟ فعه جوابان :

أحدهما - أنه ظن ذلك فصدق ظنه ، كما قال تعالى : «ولقد صدق عليهم إبليس ظنه» (٢) وسبب ظنه أنه لما أغوى آدم واسترله قال : ذرية هذا أضعف منه ، قاله الحسن .

والثاني - أنه يجوز أن يكون علم ذلك من جهة الملائكة بحجر من الله.

١٨- قوله عز وجل : (قال اخْرِجُ منها) يحتمل وجهين : (أحدهما) من حيث كان من جنة أو سماء . (والثاني) من الطاعة ، على وجه التهديد .

• (ملئوما مدحورا) في قوله «ملئوما» (٣) خمسة تأويلات : (أحدهما) يعنى ملعوما ، قاله ابن زيد . وقرأ الأعمش «ملوما» (٤) . (والثاني) لثيما قاله الكلبي . (والثالث) مقبنا ، قاله ابن عباس . (والرابع) منفيا ، قاله مجاهد . (والخامس) أنه شدة العيب وهو أسوأ حالا من الملعوم ، قاله الأخفش (٥) . قال عامر بن جذامة :

(١) من قوله : ويحتمل تأويلا خامسا الى هنا سقط من ق .

(٢) آية ١٠ سبأ .

(٣) في ك : ملعوما ، وهو تحريف .

(٤) في الأصول ، ملعوما والتصويب من نفس القرطبي .

(٥) في ق : ابن الاخفش

جلدتم لم يأخذوا الحق بل زأغت قلوبهم قبل القتال ذأما

وأما المدحور ففيه قولان : (أحدها) المدفوع . (والثاني) المطرود
قاله مجاهد والسدى .

١٩- قوله عز وجل (ويا آدمُ اسْكُنْ أَنتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ) يعني حواء . وفي
الجنة التي أمر بسكنائها قولان :

أحدهما - في جنة الخلد التي وعد المتقون ، وجاز الخروج منها لأنها
لم تجعل ثوابا فيخلد فيها ولا يخرج منها .

والثاني - أنها جنة من جنات الدنيا لا تكليف فيها وقد كان مكلفا .

• (فَكُلَا مِنْهَا حَيْثُ شِئْتُمَا) يحتمل وجهين : (أحدهما) من حيث
شئتما من الجنة كلها . (والثاني) ما شئتما من الثمار كلها لأن المستقى
بالنهي لما كان ثمرًا كان الأمور به ثمرًا.

• (ولا تقربا هذه الشجرة) قد ذكرنا (١) اختلاف الناس فيها > على
سنة أقاويل : (أحدها) أنه البرّ ، قاله ابن عباس . (والثاني) الكرم ، قاله
السدى . (والثالث) التين ، قاله ابن جريج . (والرابع) شجرة الكافور ،
قاله عليّ بن أبي طالب . (والخامس) شجرة العلم ، قاله الكلبي . (والسادس)
أنها شجرة الخلد التي كانت تأكل منها الملائكة ، قاله ابن جدعان .

وحكى محمد بن إسحاق عن أهل الكتابين أنها شجرة الحنظل ولا أعرف
لهذا وجهها (٢) .

فلان قيل : فما وجه نيهما عن ذلك مع كمال معرفتهما ؟

قيل : المصلحة في استدامة المعرفة ، والابتلاء بما يجب فيه الجزاء.

٢٠- قوله عز وجل (فَوَسْوَسَ لَهُمَا الشَّيْطَانُ لِيُبْدِيَ لَهُمَا ...) أما الوسوسة

(١) ذكر ذلك في تفسير الآية ٢٥ من سورة البقرة غير أنه لم يذكر هناك القولين الرابع والخامس

(٢) سقط من ق - وورد في ك - وقد تركنا سطرًا هنا لأنه مضطرب لكن نحواه أنهم قالوا
إن الشجرة هي الحنظل للدلالة على مرارة أحوال الدنيا .

فهى إخفاء الصوت بالدعاء ، يقال وسوس له إذا أوهمه ^(١) النصيحة ، وسوس إليه إذا ألقى إليه المعنى ، وفي ذلك قول ربيعة بن العجاج :

وَسَّوَسَ يَدْعُو مُخْلِصًا رَبَّ الْفَلَقِ مِيرًا وَقَدْ أَوَّنَ تَأْوِينَ الْعَمَقِ

فإن قيل : فكيف وسوس لهما وهما في الجنة وهو خارج عنها ؟

فعنه ثلاثة أجوبة هى أقاويل اختلف فيها أهل التأويل : (أحدها) أنه وسوس إليهما وهما في الجنة في السماء ، وهو في الأرض ، فوصلت وسوسته بالقوة التى خلقها الله له إلى السماء ثم إلى الجنة ، قاله الحسن . (والثاني) أنه كان في السماء وكانا يخرجان إليه فيلقاهما هناك . (والثالث) أنه خاطبهما من باب الجنة وهما فيها .

• (.. وقال ما نهاكما ربكما عن هذه الشجرة إلا أن تكونا ملكين أو تكونا من الخالدين) وهذا هو الذى ألقى به ^(٢) من الوسوسة إليهما استغواء لهما بالترغيب في فضل المتزلة ونعيم الخلود .

فإن قيل : هل تصورا ذلك مع كمال معرفتهما ؟

قيل : إنما كملت معرفتهما بالله تعالى لا بأحكامه .

وفي قول إبليس ذلك قولان : (أحدهما) أنه أوهمهما أن ذلك في حكم الله جائز أن يقلب صورتهما إلى صور الملائكة وأن يخلدهما في الجنة . (والثاني) أنه أوهمهما أنهما يصيران بمنزلة الملائكة في علو المتزلة مع علمهما بأن قلب ^(٣) الصور لا يجوز .

٢١- قوله عز وجل (وقاسمتهما إني لكما لمن الناصحين) أى حلف لهما على صدقه في خبره ونصحه في مشورته ، فقبلا قوله وتصورا صدقه لأنهما لم يعلما أن أحدا يمتريء على الحلف بالله كاذبا .

ويحتمل وجهها آخر - أن يكون معنى قوله « وقاسمتهما » أى قال لهما : إن كان ما قلته خيرا فهو لكما دوني وإن كان شرا فهو عليّ دونكما ،

(١) سقطت من د .

(٢) به من : سقطت من ق .

(٣) سقطت من ق .

ومن فعل ذلك معكما فهو من الناصحين لكما ، فكانت هذه مقاسمتها أن قسم الخير لهما والشر له على وجه الغرور لتنتفى عنه التهمة ويسرع إليه القبول.

٢٢- قوله عز وجل (فدّلاهما بغرور) معناه فحطلها بغرور من مترلة الطاعة إلى حال المعصية .

فإن قيل : فهل علما عند أكلها أنها معصية ؟

قيل : لا ، لأن إقلامهما عليها مع العلم بأنها معصية يجعلها كبيرة ، والأنبياء معصومون من الكبائر ، وإنما أقدمنا عليها لشبهة دخلت عليهما بالغرور

• (فلما ذاقا الشجرة بدّت لهما سوءاًتهما) فإن قيل فلم بدت لهما سوءاًتهما ولم تكن بادية لهما من قبل ؟ - ففي ذلك (ثلاثة أجوبة) : (١) (أحدها) أنهما كانا مستورين بالطاعة فانكشف السرّ عنهما بالمعصية . (والثاني) أنهما كانا مستورين بنور الكرامة فزال عنهما بدلّ المهانة . (والثالث) أنهما خرجا بالمعصية من أن يكونا من ساكني الجنة ، فزال عنهما ما كانا فيه من الصيانة .

• (وطفقا يخصفان عليهما من ورق الجنة) في «وطفقا» وجهان : (أحدهما) قاما يخصفان ، قاله ابن بحر . (والثاني) جعلا يخصفان ، أى يقطعان.

• من ورق الجنة « وفيه قولان : (أحدهما) ورق الموز . (والثاني) ورق التين ، قاله ابن عباس .

٢٤- قوله عز وجل (قال اهبطوا بعضكم لبعض عدو) فإن قيل : فالأمور بالمبوط آدم وحواء لأن إبليس قد كان أهبط من قبل حين امتنع من السجود لآدم ، فكيف عبر عنهما بلفظ الجمع ؟

فن ذلك ثلاثة أجوبة : (أحدها) أنه خبر عن هبوطهم مع تفرقهم وإن خرج مخرج الأمر ، قاله السدي . (والثاني) أنهم آدم وحواء والحية

(١) في الاصل جوابان احدهما وهو سهم

فكانوا جماعة ، قاله أبو صالح . (والثالث) أنهم آدم وحواء والوسوسة ، قاله الحسن .

> فهبط آدم بأرض الهند على جبل يقال له واسم ، وهبطت حواء بجدة ، وهبطت الحية بأصفهان .

وفي مهبط إبليس قولان : (أحدهما) بالأبلة . (والثاني) بالمدار .

وقيل : اسكنهما الجنة ثلاث ساعات خلت من يوم الجمعة ، واخرجهما لتسع ساعات خلت من ذلك اليوم < (١) .

• (ولكم في الأرض مستقر ومتاعٌ إلى حين) أما المستقر ففيه وجهان : (أحدهما) أنه فعل الاستقرار (والثاني) أنه موضع الاستقرار (٢) ، قاله أبو صالح .

وأما المتاع فهو المتع به من عروض الدنيا التي يستمتع بها .

وقوله « إلى حين » يعنى إلى انقضاء الدنيا ، والحين وقت مجهول التقدير ينطلق على طويل الزمان وقصيره وإن كان موضوعا في الأغلب للكثير . قال الشاعر :

وما ميز أحك بعد الحليم والدين وقد هلك مشيب حين لاجين
أى وقت لا وقت .

٢٦- قوله عز وجل : (يا بَنِي آدَمَ قَدْ أَنْزَلْنَا عَلَيْكُمْ لِبَاسًا يُؤَارِي سَوَآتِكُمْ) نزلت هذه الآية في قوم (٣) من العرب كانوا يطوفون بالبيت عراة ويرون (٤) أن ذلك أبلغ في الطاعة وأعظم في القربة .

(١) من هبط آدم الى هنا سقط من ق .

(٢) سقط من ق والمراد من فعل الاستقرار انه مصدر ميمي ومن موضع الاستقرار انه اسم مكان .

(٣) في ق : ناسي .

(٤) في ك : ويرو .

وفي دخول الشبهة عليهم في ذلك وجهان : (أحدهما) أن الثياب قد دنتها المعاصي فخرجوا عنها . (والثاني) تفاؤلاً بالتمري من الذنوب فقال الله تعالى : « قد أنزلنا عليكم لباساً أى ما تلبسون من الثياب .

فإن قيل : فليس ذلك بمنزل (١) من السماء .

فنه جوابان : (أحدهما) أنه لما كان ينبت من المطر الذي ينزل من السماء صار كالمنزّل من السماء ، قاله الحسن . (والثاني) أن هذا من بركات الله (٢) ، والبركة تنسب إلى أنها تنزل من السماء ، كما قال تعالى (٣) : « وأنزلنا الحديد » (٤) .

ثم قال : « يُؤَارِي سَوَاتِكُمْ » أى يستر عوراتكم ، وسميت العورة سواة لأنه يسوء صاحبها انكشافها .

ثم قال (وريشاً) وهله قراءة أهل الأمصار وكان الحسن يقرأ « ورياشاً » وفيه أربعة تأويلات :

أحدها — أنه المعاش ، قاله معبد الجهنى .

والثاني — أنه اللباس والعيش والعيم ، قاله ابن عباس .

والثالث — أنه الجمال والزينة ، قاله ابن زيد . ومته قول رؤية :

إليك أشكو شدة المعيش وجهد أعوام تَتَقَنَ ريشي

يريد : أذهبن جمالى وزينتى .

والرابع — أنه المال ، قاله ابن الزبير ومجاهد . قال الشاعر : (٥)

فريشي منكم وهواي معكم وإن كانت زيارتكم ليما

وفي الريش والرياش وجهان : (أحدهما) أن معناهما واحد وإن اختلف

(١) في ق بمنزله وفي ه منزل .

(٢) في ه : بركات السماء

(٣) في ه : كقوله .

(٤) آية ٢٥ الحديد .

(٥) سقط من ق . وهذا البيت لجرير بن علقمة من قصيدة له يمدح فيها هشام بن

مقل شاهدا على تسكين من ه مع .

لفظهما . (والوجه الثاني) أن معناهما مختلف ، فالريش ما بطن والرياش ما ظهر .

• ثم قال (ولباسُ التَّقْوَى ذلك خَيْرٌ) وفي لباس التقوى سبعة^(١) تأويلات : (أحدها) أنه الإيمان ، قاله قتادة والسدي . (الثاني) الحياة ، قاله معبد الجهني (والثالث) أنه العمل الصالح ، قاله ابن عباس . (الرابع) أنه السمт الحسن ، قاله عثمان بن عفان . (الخامس) خشية الله ، قاله عروة ابن الزبير . (السادس) سر العورة للصلاة التي هي^(٢) التقوى ، قاله ابن زيد . > (السابع) لبس ما يتقى به الحر والبرد ، قاله ابن بحر <^(٣) .

وفي قوله « ذلك خير » وجهان :

أحدهما - أنه راجع إلى لباس التقوى ومعنى الكلام أن لباس التقوى خير من الرياش واللباس^(٤) ، قاله قتادة والسدي .

والثاني - أنه راجع إلى جميع ما تقدم من « قد أنزلنا عليكم لباسا يواري سوآتكم وريشا ولباسُ التقوى » ثم قال : « ذلك » الذي ذكرته هو « خير » كله .

٢٧- قوله عز وجل (يَا بَنِي آدَمَ لَا يَفْتِنَنَّكُمُ الشَّيْطَانُ كَمَا أَخْرَجَ أَبَوَيْكُم مِّنَ الْجَنَّةِ) وهذا خطاب توجه إلى مَنْ كان من العرب يطوف بالبيت عريانا ، فقليل لهم لا يفتننكم الشيطان بغروره كما فن أبويكم من قبل حتى أخرجهما من الجنة . ليكون إشعارهم^(٥) بذلك أبلغ في الزجر من مجرد النهي .

(يَنْزِعُ عَنْهُمَا لِبَاسَهُمَا) فيه ثلاثة أقاويل : (أحدها) أن لباسهما كان أظفارا تسر البدن فترعت عنهما وتركت زينة وبصرة^(٦) ، قاله ابن عباس . (الثاني) أن لباسهما كان نورا ، قاله وهب بن منبه . (والثالث) أنه نزاع عنهما لباسهما من تقوى الله وطاعته ، قاله مجاهد .

(١) في ق : ستة .

(٢) سقط من ق .

(٣) سقط من ق .

(٤) سقطت من ك .

(٥) في ك : اشعاره

(٦) في ق : وطفرة

> (لِيُرِيَهُمَا سَوَاءَهُمَا) فيه قولان : أحدهما [سواءة] أجسادهما من العورة حين خرجا من لباسهما ، وهو مقتضى قول ابن عباس . (والثاني) سواءة معصيتهما حتى خرجا من تقوى الله وطاعته ، وهو معنى قول مجاهد.

• (إِنَّهُ بَرَأَكُمْهُ هُوَ وَقَبِيلُهُ مِنْ حَيْثُ لَا تَرَوْنَهُمْ) فيه وجهان : (أحدهما) أن [قبيلة] قومهُ ، وهو قول الجمهور . (والثاني) قبيلُهُ ، قاله السدي .

• مِنْ حَيْثُ لَا تَرَوْنَهُمْ بِمَحْتَمَلٍ وَجْهَيْنِ : (أحدهما) من حيث لا تبصرون أجسادهم . (والثاني) من حيث لا تعلمون مكرهم وفتنتهم < (١)

٢٨- قوله عز وجل (وَإِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً قَالُوا وَجَدْنَا عَلَيْهَا آبَاءَنَا) في هذه الآية ثلاثة أقاويل (٢) :

أحدها - أنها وردت في العرب الذين كانوا يطوفون عراة ، والفاحشة التي فعلوها كشف العورة ، وهذا قول أكثر المفسرين.

والثاني - أنها في عبدة الأوثان ، والفاحشة التي فعلوها الشرك ، قاله الحسن .

والثالث (٣) - أنها اتخذ البحيرة والسائبة والوصيلة والحام ، قاله الكلبي .

٢٩- قوله عز وجل : (قُلْ أَمَرَ رَبِّي بِالْقِسْطِ) > فيه وجهان : (أحدهما) بالصدق . (والثاني) < (٤) بالعدل .

• (وَأَقِيمُوا وُجُوهَكُمْ عِندَ كُلِّ مَسْجِدٍ) فيه أربعة تأويلات :

أحدها - معناه توجهوا حيث كنتم في الصلاة إلى الكعبة ، قاله مجاهد.

والثاني - معناه اجعلوا سجودكم خالصا لله تعالى دون ما سواه من الأوثان والأصنام ، قاله الربيع بن أنس .

(١) من « ليريهما سواتهما » الى هنا سقط من ق .

(٢) في ق : قولان أحدهما .

(٣) سقط من ق .

(٤) سقط من ق .

> والثالث - معناه اقصموا المسجد في وقت كل صلاة [فهذا] أمر بالجماعة لها ندبا عند الأكثرين وحثا عند الأقلين .

والرابع - أن أي موضع أدركت فيه وقت الصلاة فصل فيه فإنه مسجد ولا تؤخرها إلى حضور المسجد < (١) .

• (وادعوه مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ) يحتمل وجهين : (أحدهما) يعني أقروا له بالوحدانية وإخلاص الطاعة . (والثاني) أرغبوا إليه في الدعاء بعد (٢) إخلاصكم له الدين .

• (كما بدأكم تَعَوُّدُونَ) فيه أربعة (٣) أقاويل :

أحدها - كما بدأكم شقيا وسعيدا كذلك تبعثون يوم القيامة ، قاله ابن عباس .
الثاني - كما بدأكم فأمن بعضكم وكفر بعضكم كذلك تبعثون يوم القيامة . روى أبو سفيان عن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : تبعث كل نفس على ما كانت عليه .

والثالث - كما خلقكم ولم تكونوا شيئا كذلك تعودون بعد الفناء أحياء ، قاله الحسن وابن زيد .

والرابع - كما بدأكم لا تملكون شيئا كذلك تبعثون يوم القيامة .

روى سعيد بن جبير عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : يحشر الناس يوم القيامة حفاة عراة غرلا وأول من يكسى إبراهيم عليه السلام . ثم قرأ « كما بدأنا أول خلقتن نعيده وعدا علينا إنا كنا فاعلين (٤) » .

٣١- قوله عز وجل (يا بني آدم خلوا زينتكم عند كل مسجد) فيه أربعة أقاويل :

أحدها - أن ذلك وارد في ستر العورة في الطواف على ما تقدم ذكره ، قاله ابن عباس والحسن وعطاء وقتادة وسعيد بن جبير وإبراهيم .

(١) سقط من ق

(٢) سقطت من أ .

(٣) في ق ثلاثة

(٤) آية ١٠٤ الانبياء . وهذا الحديث رواه مسلم الى امرأة غرلا ، من عائشة . وفيه بعد ذلك قلت يا رسول الله النساء والرجال جميعا ينظر بعضهم الى بعض ؟ قال : بامانة الامر اشد من أن ينظر بعضهم الى بعض . انظر الحديث رقم ١٩٥٠ مختصر صحيح مسلم .

- والثاني - أنه وارد في ستر العورة في الصلاة ، قاله مجاهد والزهري .
- والثالث - أنه وارد في التزين بأجمل اللباس في الجمع والأعياد .
- والرابع - أنه أراد به المشط لتسريح اللحية .
- (وَكُلُّوا وَاشْرَبُوا) يعني ما أحله الله لكم .
- ويحتمل أن يكون هذا أمرا بالتوسع في الأعياد .
- (وَلَا تُسْرِفُوا إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ) فيه ثلاثة (١) تأويلات :
- أحدها - لا تسرفوا في التحريم ، قاله السدي .
- والثاني - معناه لا تأكلوا حراما فإنه إسراف ، قاله ابن زيد .
- والثالث - لا تسرفوا في أكل ما زاد على الشبع فإنه مضر . وقد جاء في الحديث : أصل كل داء البردة . يعني التخمّة .
- ويحتمل تأويلا رابعا - لا تسرفوا في الإنفاق .
- وقوله : «إنه لا يحب المسرفين» يحتمل وجهين : (أحدهما) لا يحب أنعامهم في السرف (والثاني) لا يحبهم في أنفسهم لأجل السرف .
- ٣٢- قوله عز وجل (قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ) يعني ستر العورة ردا على من تركها من العرب في الطواف .
- ويحتمل ثانيا - أن يريد زينتها في اللباس .
- ثم قال (وَالطَّيِّبَاتِ مِنَ الرِّزْقِ) فيه قولان : (أحدهما) أنهم كانوا يحرمون في الإحرام أكل السمن واللبن ، قاله ابن زيد والسدي . (والثاني) أنها البحيرة والسائبة التي حرموها . على أنفسهم ، قاله الحسن وقتادة .
- وفي طيبات الرزق قولان : (أحدهما) أنه المستلذ . (والثاني) أنه الحلال .
- (قُلْ هِيَ لِلَّذِينَ آمَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا خَالِصَةً يَوْمَ الْقِيَامَةِ) يعني

(١) في ثي تأويلات أحدهما .

أن الذين آمنوا في الحياة الدنيا لهم الطيبات من الرزق خالصة يوم القيامة لأنهم في القيامة يختصون بها وفي الدنيا قد يشركهم الكفار فيها .

وفي قوله خالصة يوم القيامة وجهان (أحدهما) خالصة لهم من دون الكفار . (والثاني) خالصة من مضرة أو مآثم .

٣٣- قوله عز وجل (قل إنما حَرَّمَ رَبِّيَ الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَّنَ) فيه وجهان : (أحدهما) أن الفواحش: الزنى خاصة، وما ظهر منها: المناكح الفاسدة ، وما بطن: الزنى الصريح . (والثاني) أن الفواحش: جميع المعاصي وما ظهر منها: أفعال الجوارح ، وما بطن: اعتقاد القلوب .

• (والإِثْمَ وَالْبَغْيَ بُنِيَ الْحَقُّ) فيه وجهان : (أحدهما) أن الإِثْمَ الخيانة في الأمور ، والبغى : التعدى على النفوس . (والثاني) الإِثْمُ : الخمر والبغى : السكر. قال الشاعر :

شربتُ الإِثْمَ حتى ضَلَّ عَقْلِي كذلك الإِثْمُ تَذْهَبُ بِالْعُقُولِ
وسمى الخمر بالإِثْمِ والسكر بالبغى لخلوته عنهما .

٣٤- قوله عز وجل (ولكلُّ أُمَّةٍ أَجَلٌ) فيه ثلاثة أقاويل :

أحدها - ولكل أمة كتابٌ فيما قضاه الله عليهم من سعادة أو شقاوة ، من عذاب أو رحمة ، قاله جوير .

الثاني - ولكل نبي يدعوهم إلى طاعة الله وينهاهم عن معصيته ، قاله معاذ بن جبل .

والثالث - لكل أمة أجلٌ فيما قدره الله من حياة، وقضاء عليهم من وفاة .

ويحتمل رابعا - ولكل أمة مدةٌ يقون فيها على دينهم أن يحدثوا فيه الاختلاف .

• (فإذا جاء أَجَلُهُمْ) فيه قولان : (أحدهما) أجل موتهم . (والثاني) أجل عذابهم ، قاله جوير .

• (لا يَسْتَأْخِرُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ) يحتمل وجهين : (أحدهما) لا يزيد أجل حياتهم ولا ينقص . (والثاني) لا يتقدم عذابهم ولا يتأخر . (١)

٣٧- قوله عز وجل : (... أُولَئِكَ يَسْأَلُهُمْ نَصِيْبُهُمْ مِنَ الْكِتَابِ) فيه خمسة تأويلات :

أحدها - هو عذاب الله الذي أعده لمن أشرك ، قاله الحسن والسدي .

والثاني - ما سبق لهم من الشقاء والسعادة ، قاله ابن عباس .

والثالث - نصيب من كتابهم الذي كتبنا لهم أو عليهم بأعمالهم التي عملوها في الدنيا من خير أو شر ، قاله قتادة .

والرابع - نصيبهم مما كتب لهم من العمر والرزق والعمل ، قاله الربيع ابن أنس وابن زيد .

والخامس (٢) - نصيبهم مما وعدوا في الكتاب من خير أو شر ، قاله الضحاك .

• (حتى إذا جاءتهم رسلنا يتوَفَّوْنَهُمْ) في تَوَفَّى الرسل لهم هنا قولان : (أحدهما) أنها وفاة الموت في الدنيا التي توْبِخُهُمْ عندها الملائكة . (والثاني) أنها وفاة الحشر إلى النار يوم القيامة ، قاله الحسن .

٣٨- قوله عز وجل (... حتى إذا أدركوا فيها جميعاً) يعنى في النار أدرك بعضهم بعضاً حتى استكملوا فيها .

• (قالت أخرجهم لأُولَئِهِمْ) يعنى الأتباع للقادة لأنهم بالاتباع لهم متأخرون عنهم ، وكذلك في دخول النار تقدم القادة على الأتباع .

• (رَبَّنَا هَؤُلَاءِ أَضَلُّونَا فَآتِهِمْ عَذَابًا ضِعْفًا مِنَ النَّارِ) يريد بأحد الضعفين عذابهم على الكفر ، وبالأخر عذابهم على الإغواء .

ويحتمل هذا القول من الأتباع وجهين (أحدهما) تخفيف العذاب عنهم . (والثاني) الانتقام من القادة بمضاعفة العذاب عليهم .

(١) من : قل إنما حرم إلى هنا سقط من ق

(٢) سقط من ك وجاء رابعا في ق .

• فأجابهم الله (قال : لكل "ضعف" يعنى أنه وإن كان للقادة ضعف العذاب ، لأن أحدهما بالكفر والآخر بالإغواء ، فلكم أيها الأتباع ضعف العذاب ، وهذا قول الجمهور . وإن ضعف الشيء زيادة مثله .

وفيه وجه ثان ، قاله مجاهد ، أن الضعف من أسماء العذاب (١) .

٤- قوله عز وجل (إنّ الذين كذّبوا بآياتنا واستكبروا عنها لا تفتح لهم أبواب السماء) فيه خمسة أقاويل : (أحدها) أى لا تفتح لأرواحهم لأنها لا تفتح لروح الكافر وتفتح لروح المؤمن ، قاله ابن عباس والسدي . (والثاني) لا تفتح لدعائهم ، قاله الحسن . (والثالث) (٢) لا تفتح لأعمالهم ، قاله مجاهد وإبراهيم . (والرابع) لا تفتح لهم أبواب السماء للدخول الجنة لأن الجنة في السماء ، وهذا قول بعض المتأخرين . (والخامس) لا تفتح لهم أبواب السماء لتزول الرحمة عليهم (٣) قاله ابن بحر .

• (ولا يدخلون الجنة حتى يلجّ الجحملُ في سمّ الخياط) فيه قولان : (أحدهما) سم الخياط : ثقب الإبرة ، قاله ابن عباس والحسن ومجاهد وعكرمة والسدي . (والثاني) أن سم الخياط هو السم القاتل الداخل في مسام الجسد أى ثقبه (٤) .

وفي «الجمل» قراءتان : (إحدهما) وعليها الجمهور ، الجمل يفتح الجيم وتخفيف الميم وهو ذو القوائم الأربع . (والثانية) الجمل بضم الجيم وتشديد الميم وهو القلس الثليظ ، وهذه قراءة سعيد بن جبير وإحدى قراءتي ابن عباس ، وكان ابن عباس يتأول أنه جبل السفينة .

(١) من : حق إذا ادركوا الى هنا سقط من ق .

(٢) سقط من ق

(٣) في ق : لا تفتح لأرواحهم وأعمالهم ، قاله ابن جريج . وخير من هذه الأقوال كلها ما ورد في حديث من البراء بن عازب وفيه من قبض روح الكافر : ويخرج منها روح كائن جيفة وجدت على وجه الأرض ، فيصعدون بها فلا يرون على ملا من الملائكة الا قالوا : ما هذه الروح الغبيشة ؟ فيقولون قلان بن فلان بائع أسماؤه التي كان يسمى بها في الدنيا ، حتى ينتهوا بها الى السماء الدنيا فيستفتحون فلا يفتح لهم ، ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم « لا تفتح لهم أبواب السماء » الآية .

رواه أحمد وأبو داود بإسناد حسن . وذكره القرطبي في التذكرة .

(٤) في الأصول : الحفيه ولا معنى له .

> ومعنى الكلام أنهم لا يدخلون الجنة أبدا كما لا يدخل الجحيم في سم الخياط أبدا . وضرب المثل بهذا أبلغ في إياسهم من لإرسال الكلام وإطلاقه في النفي ، والعرب تضرب هذا للمبالغة ، قال الشاعر :

إذا شاب الغرابُ أتيتُ أهلي وعاد القارُ كاللبنِ الحليبِ < (١)

٤١- قوله عز وجل (لهم من جهنم مهاد) قال الحسن : فراش من نار ، والمهاد : الوطاء (٢) ، ومنه أخذ مهاد الصبي .

• (ومن فوقهم غواشٍ) فيها ثلاثة أوجه : (أحدها) أنها اللحف . (والثاني) اللباس . (والثالث) الظلّل ، قاله الحسن .

> والمراد بذلك أن النار من فوقهم ومن تحتهم ، فعبّر عما تحتهم بالمهاد ، وصما فوقهم بالغواشي < (٣)

٤٢- قوله عز وجل : (ونزعنا ما في صدورهم من غلٍ) فيه أربعة أوجه : (أحدها) الأهواء والبذع ، قاله سهل بن عبد الله . (والثاني) التباغض والتحاسد (والثالث) الحقد . (والرابع) نزع من نفوسهم أن يتمنوا ما لغيرهم .

وفي نزع وجهان : (أحدهما) أن الله نزع ذلك من صدورهم بلطفه . (والثاني) أن ما هداهم إليه من الإيمان هو الذي نزع من صدورهم .

وفي هذا الغل قولان : (أحدهما) أنه غل الجاهلية ، قاله الحسن . (والثاني) أنهم لا يتعاونون ولا يتحاملون بعد الإيمان . وقد روى عن علي بن أبي طالب كرم الله وجهه أنه قال : إني لأرجو أن أكون أنا وعثمان وطلحة والزبير ممن قال الله فيهم : « ونزعنا ما في صدورهم من غل » .

وقيل : إنها نزلت في أهل بدر .

• ويحتمل قوله (وقالوا الحمد لله الذي هدانا لهذا) وجهين : (أحدهما) هدانا لترع الغل من صدورنا . > (٤) (والثاني) هدانا لثبوت الإيمان في

(١) سقط من ق

(٢) الوطاء يفتح الواو ما يفرض .

(٣) سقط من ق

(٤) سقط من هـ .

قلوبنا حتى نزع الفل من صدورنا < .

وفيه وجه ثالث ، قاله جوير : هذاننا لمجاوزة الصراط ودخول الجنة .

٤٦- قوله عز وجل (... وعلى الأعراف رجالٌ يعرفون كَلِمًا بسيماهم) أما الأعراف فسور بين الجنة والنار ، قاله مجاهد والسدى . وهو جمع واحده عُرْف وهو ما ارتفع عن غيره ، ومنه عرف الديك وعرف الفرس قال الراجز :

كل كتابٍ لجمعِهِ مُوافي كالعَلَمِ المُؤني على الأعراف
وفي الذين على الأعراف خمسة أقاويل :

أحدها - أنهم فضلاء المؤمنين وعلمائهم ، قاله الحسن ومجاهد ، قال أمية بن أبي الصلت :

وآخرون على الأعراف قد طمعوا يجنة حفها الرمان والحضرُ

وهذا وإن كان شعرا جاهليا وحال الأعراف منقول عن خبر يروى فيحتمل أمرين : (أحدهما) أن يكون أمية قد وصل إلى علمه من الصحف الشرعية . (والثاني) أن يكون الله قد أنطق به أمية إلهاما لتصديق ما جاء به القرآن .

والثاني - أنهم ملاحكة يرون في صور الرجال ، قاله أبو مجاز .

والثالث - أنهم قوم بطأت بهم صفائهم إلى آخر الناس ، قاله حذيفة .

والرابع - أنهم قوم استوت حسناتهم وسيئاتهم فجعلوا هنالك حتى يقضى الله من أمرهم ما يشاء ثم يدخلهم الجنة ، قاله ابن مسعود .

والخامس - أنهم قوم قتلوا في سبيل الله وكانوا عصاة لآبائهم قيل إنهم غزوا بغير إذنتهم . وقد روى محمد بن عبد الرحمن عن أبيه قال :

سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أصحاب الأعراف فقال : هم قوم قتلوا في سبيل الله بمعصية آبائهم ، فمنعهم قتلهم في سبيل الله عن النار ، ومنعهم معصية آبائهم أن يخطوا الجنة .

ومعنى قوله « يعرفون كلا بسيماهم » يعنى [يعرفون] أهل النار وأهل الجنة بعلامتهم التى يتميزون بها ، وعلامتهم في وجوههم وأعينهم . قال الحسن البصرى : علامة أهل النار سواد الوجوه وزرقة العيون ، وعلامة أهل الجنة بياض الوجوه وحسن العيون .

> (١) فإن قيل في أصحاب الأعراف : إنهم فضلاء المؤمنين كان ذلك زيادة في ثوابهم ومبالغة في كرامتهم لأنهم يرون منازلهم في الجنة فيستمتعون بها ، ويرون عذاب النار فيفرحون بالخلاص منها .

وإن قيل : إنهم المفضولون وأصحاب الصفائر من المؤمنين كان ذلك لنقص ثوابهم عن استحقاق الدخول للجنة .

وإن قيل : إنهم الملائكة احتمل أمرهم ثلاثة أوجه :

أحدها - أن يؤمروا بذلك حمداً لأهل الجنة وذماً لأهل النار وزيادة في الثواب والعقاب .

والثاني - أن يكونوا حفظة الأعمال في الدنيا الشاهدين بها عند الله في الآخرة أمروا بذلك بما أدوه من الشهادة تبشيراً لأهل الجنة وتوبيخاً لأهل النار .

والثالث - أن يكونوا خزنة الجنة والنار ، فإن من الملائكة من أفراد لخزنة الجنة ، ومنهم من أفراد لخزنة النار ، ويكون هؤلاء قد جمع لهم بين الأمرين . والله أعلم بغيب ذلك .

وحكى ابن الأثير أن قوله « وعلى الأعراف رجال » معناه على معرفة أهل الجنة والنار رجال ، وأن قوله « ادخلوا الجنة لا خوف عليكم » . الآية من قول أصحاب الأعراف ، وهو مخالف لقول جميع المفسرين < .

(١) من هنا الى « وهو مخالف لقول جميع المفسرين » سقط من ق

٤٨- وفي قوله (ونادى) وجهان : (أحدهما) أنه بمعنى ينادى ، لأنه في المستقبل . (والثاني) أنه على الحذف وتقديره : إذا كان يوم القيامة نادى أصحاب الأعراف .

٥٠- قوله عز وجل : (... أن أفيضوا علينا من الماء أو مما رزقكم الله) فيه وجهان : (أحدهما) من ماء الرحمة ومما رزقكم الله من القرية . (والثاني) من ماء الحياة ومما رزقكم الله من النعم .

٥٢- قوله عز وجل : (ولقد جثاهم بكتاب) يعنى القرآن .

• (قصصناه على علم) فيه وجهان : (أحدهما) بيتنا ما فيه من الحلال والحرام على علم بالمصلحة . (والثاني) ميزنا به الهدى من الضلالة على علم بالثواب والعقاب .

• (هدى ورحمة) يحتمل وجهين : (أحدهما) أن الهدى البرهان . (والثاني) أن الهدى الإرشاد ، والرحمة^(١) : اللطف .

٥٣- قوله عز وجل : (هل ينظرون إلا تأويله) أى هل ينتظرون ، فغير عن الانتظار بالنظر . «إلا تأويله» أى تأويل القرآن ، وفيه وجهان : (أحدهما) عاقبته من الجزاء ، قاله الحسن . (والثاني) ما فيه من البعث والنشور والحساب .

• (يوم يأتي تأويله) فيه وجهان : (أحدهما) القضاء به ، قاله الحسن . (والثاني) عاقبة ما وعدهم الله به في الدنيا والآخرة ، قاله الكلبي .

• (يقول الذين نسوه من قبل) فيه قولان : (أحدهما) معنى نسوه أعرضوا عنه فصار كالمنسى ، قاله أبو مجاز . (والثاني) تركوا العمل به ، قاله الزجاج .

• (قد جاءت رسلُ ربنا بالحق) يحتمل وجهين : (أحدهما) أنبياء الله في الدنيا بكتبه المنثورة . (والثاني) الملائكة عند المعاينة بما بشروهم به من الثواب والعقاب .

٥٤- قوله عز وجل (إن ربكم الله الذى خلق السموات والأرض

(١) م : أن أفيضوا علينا الي هنا سقط م ق

في ستة أيام) وفي ترك تعجيل خلقها في أقل الزمان مع قلوته على ذلك أربعة (١)
أوجه :

أحدها - أن إنشاءها شيئاً بعد شيء وحالاً بعد حال أبلغ في الحكمة وأدل على صحة التدبير ليتوالى مع الأوقات بما ينشئ من المخلوقات تكراراً^(٢) المعلوم بأنه عالم قادر يصرف الأمور على اختياره ويمجربها على مشيئته .

والثاني - أن ذلك لا اعتبار للملائكة ، خلق شيئاً بعد شيء .

والثالث - أن ذلك ترتب على الأيام الأحد والاثنين والثلاثاء والأربعاء والخميس والجمعة وهي ستة أيام فأخرج الخلق فيها ، قاله مجاهد .

> والرابع - ليعلمنا بذلك الحساب كله من ستة ومنه يتفرع سائر العدد قاله ابن بحر (٣) < .

• (ثم استوى على العرش) فيه قولان : (أحدهما) معناه استوى أمره على العرش ، قاله الحسن . (والثاني) استولى على العرش ، كما قال الشاعر (٤)

قد استوى يثرباً على العراق
من غير سيفٍ ودمٍ مُهراق

وفي « العرش » ثلاثة أقاويل :

أحدها - أنه المُلْك كُنِيَ عنه بالعرش والسرير كمادة ملوك الأرض في الجلوس على الأسرة ، حكاه ابن بحر .

والثاني - أنه السموات كلها لأنها سقف ، وكل سقف عند العرب هو عرش ، قاله الله تعالى « خاوية على عروشها » أى على سقوفها .

والثالث - أنه موضع في السماء في أعلاها، وأشرفها ، محبوب عن ملائكة السماء .

• (يَغْشَى اللَّيْلَ النَّهَارَ) أى يغشى ظلمة الليل ضوء النهار .

(١) في ق صلاة .

(٢) سقط من ق

(٣) هو الاضطراب كما في شرح القاموس

- (يَطْلُبُهُ حَتِيثًا) لأن سرعة تعاقب الليل والنهار تجعل كل واحد منهما كالمطالب لصاحبه .
- (والشمس والقمر والنجوم مسخرات بأمره) يحتمل وجهين : (أحدهما) مذللات بقدرته . (والثاني) جاريات بحكمه .
- (ألا له الخلق والأمر) يحتمل وجهين : (أحدهما) أنه مالك الخلق وتديرهم . (والثاني) إله إعادتهم وعليه مجازاتهم .
- ٥٥- قوله عز وجل (ادْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً) فيه وجهان : (أحدهما) في الرغبة والرغبة ، قاله ابن عباس . (والثاني) التضرع : التذلل والخضوع . والخفية : إخلاص القلب .
- ويحتمل أن التضرع بالبدن . والخفية إخلاص القلب .
- (إنه لا يحب المعتدين) يعني في الدعاء . والاعتداء فيه ثلاثة أقاويل : (أحدها) أن يسأل ما لا يستحقه من منازل الأنبياء ، قاله أبو مجلز . (والثاني) أن يدعو باللعنة والحلاك على من لا يستحق ، قاله مقاتل . (والثالث) أن يرفع صوته بالدعاء . روى أبو عثمان النهدي^(١) عن أبي موسى الأشعري قال : كنا^(٢) مع النبي صلى الله عليه وسلم في غزاة فآشرفوا على واد ، فجعل الناس يكبرون ويهللون ويرفعون أصواتهم ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : أيها الناس اربعوا على أنفسكم ، إنكم لا تدعون أصم ولا غائباً إنكم تدعون سميعاً قريباً وهو معكم .
- ٥٦- قوله عز وجل : (ولا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ بَعْدَ إِصْلَاحِهَا) فيه أربعة أقاويل : (أحدها) لا تفسدوها بالكفر بعد إصلاحها بالإيمان . (والثاني) لا تفسدوها بالغفم بعد إصلاحها بالعدل . (والثالث) لا تفسدوها بالمعصية بعد إصلاحها بالطاعة ، قاله الكلبي . (والرابع) لا تفسدوها بقتل المؤمن بعد إصلاحها ببقائه ، قاله الحسن .

(١) في الأصول الهندى وسواها : النهدي .

(٢) في الأصول كان النبي .

(٣) ليس في مسلم : « فآشرفوا على واد » . بل « فجعل الناس يجهرن بالتكبير » . انظر الحديث

رقم ١٨٩٢ مختصر صحيح مسلم

• (وَادْعُوهُ خَوْفًا وَطَمَعًا) يحتمل وجهين : (أحدهما) خوفا من عقابه وطمعا في ثوابه . (والثاني) خوفا من الرد وطمعا في الإجابة .

• (إِنَّ رَحْمَةَ اللَّهِ قَرِيبٌ مِّنَ الْمُحْسِنِينَ) فلان قيل : فلم اسقط الهاء من قريب والرحمة مؤنثة ؟

فَمَنْ ذَلِكَ جَوَابَانِ : (أحدهما) أن الرحمة من الله إنعام منه فذكر على المعنى وهو أن إنعام الله قريب من المحسنين ، قاله الأخفش . (والثاني) أن المراد به مكان الرحمة ، قاله الفراء ، كما قال عروة بن حزام :

عَشِيَّةٌ لَا عَفَاءَ مِنْكَ قَرِيبَةٌ فَتَدْنُو وَلَا عَفَاءَ مِنْكَ بَعِيدٌ

فأرادَ بالبعيد مكانها فاسقط الهاء ، وأرادها هي بالقريبة فأثبت الهاء.

٥٨- قوله عز وجل : (وَالْبَلَدُ الطَّيِّبُ) يعنى طيب التربة .

• (يَخْرُجُ نَبَاتُهُ بِإِذْنِ رَبِّهِ) يعنى يخرج نباته حسنا جيدا .

• (وَالَّذِي خَبَتْ لَا يَخْرُجُ إِلَّا نَكِدًا) فيه قولان : (أحدهما) أن النكد القليل الذي لا يتفع به ، قاله السدى . والثاني أنه العسر بشدته المانع من خيره ، قال الشاعر :

واعط ما أعطيته طيبًا لا خير في المنكود والناكد

وهذا مثل ضربه الله تعالى للمؤمن والكافر ، فجعل المؤمن كالأرض الطيبة والكافر كالأرض الخبيثة السبخة ، قاله ابن عباس والحسن ومجاهد وقتادة والسدى .

٦٩- قوله عز وجل (... وَزَادَكُمْ فِي الْخَلْقِ بَسْطَةً) فيها قولان :

(أحدهما) القوة ، قاله ابن زيد . (والثاني) بسط البدن وطول الجسد . قيل إنه كان أقصرهم طولاً اثني عشر ذراعاً .

• (فَاذْكُرُوا اللَّهَ) معناه نعم الله ، قال الشاعر :

أيض لا يهرب الهزال ولا يقطع رحماً ولا ينحون إلى

٧١- قوله عز وجل (قال قد وقع عليكم من ربكم رجسٌ وغضبٌ) في الرجس ثلاثة أقاويل : (أحدها) أنه العذاب ، قاله زيد بن أسلم . (والثاني) السخط ، قاله ابن عباس . (والثالث) أن < (١) الرجس والرجز بمعنى واحد إلا أن الزاى قلبت سينا كما قلبت السين تاء في قول الشاعر :

ألا لحى الله بنى السعلاة
عمرو بن يربوع لئام النات

ليسوا بأضفافٍ ولا أكياتٍ

يريد الناس ، وأكياس .

قوله عز وجل (... في أسماء سميتوها) يعنى الأصنام ، وفي مراده بتسميتهم وجهان : (أحدهما) في تسميتها آلهة يعبدونها . (والثاني) أنه تسميتهم لبعضها أنه يسقيهم المطر ، والآخر أنه يأتيهم بالرزق ، والآخر أنه يشفى المريض ، والآخر أنه يصحبهم في السفر .

وقيل إنه ما أمرهم هود إلا بتوحيد الله والكف عن ظلم الناس فأبوا وقالوا بمن أشد منا قوة فأهلكوا .

٧٢- قوله عز وجل (... هذه ناقة الله لكم آية) في الآية هنا وجهان :

أحدهما - أن الآية القرض كما قال تعالى : « وأنزلنا فيها آيات » أى فروضا ، ويكون معنى : الكلام هذه ناقة الله عليكم فيها فرض أن تذكروها « تأكل في أرض الله ولا تمسوها بسوء » أى لا تعفروها .

والثاني - أنها العلامة الدالة على قدرته .

والآية فيها آيتان :

إحداهما - أنها خرجت من صخرة ملساء تمخضت بها كما تمخض المرأة ثم انفصلت عنها على الصفة التي طلبوها .

(١) م : فاشربوا على واد إلى هنا سقط من ل وهو بقدر ورقة من ق .

والثانية - أنه كان لها شِرْب يوم ، ولهم شِرْب يوم يخصهم لا تقرب فيه مათهم . حكى ذلك عن أبي الطفيل والسدى وابن اسحاق .

٧٤- قوله عز وجل (... وَيَوَّأَكُمْ فِي الْأَرْضِ) فيه وجهان (أحدهما) يعنى أنزلكم في الأرض وهى أرض الحجر بين الشام والمدينة . (والثاني) فيها من منازل تأوون إليها ، ومنه قولهم : بوائه منزلا ، إذا أمكته منه لياوى إليه ، قال الشاعر :

ويؤت في صميم معشرها فم في قومها مبوؤها
أى مكنت من الكرم في صميم النسب .

• (تَتَّخِذُونَ مِنْ سَهُولِهَا قُصُورًا) والقصور ما شيد وعلا من المنازل اتخذوها في سهول الأرض ليصيفوا فيها .

• (وَتَنْحِتُونَ الْجِبَالَ بُيُوتًا) لتكون مساكنهم في الشتاء لأنها أحسن وأبقى وأدفأ فكانوا طوال الآمال طوال الأعمار .

• (فَادْكُرُوا اللَّهَ) فيه ما قد منا أى نعمه أو عهده .

• (وَلَا تَعْتَوْا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ) فيه وجهان : (أحدهما) لا تعملوا فيها بالمعاصى . (والثاني) لا تدعوا إلى عبادة غير الله .

وفي العيِّث^(١) وجهان : (أحدهما) أنه السعى في الباطل . (والثاني) أنه الفعل المؤدي لضير فاعله .

٧٨- قوله عز وجل (فَأَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَةُ) فيها ثلاثة^(٢) أقاويل : (أحدها) أنها حركة الأرض تضطرب من تحتهم . (والثاني) أنها الصيحة ، قاله مجاهد والسدى . (والثالث) أنها زلزلة أهلكوا بها ، قاله ابن عباس .

• (فَأَصْبَحُوا فِي دَارِهِمْ جَاثِمِينَ) قال محمد بن مروان السدى : كل ما في القرآن من « دارهم » فالمراد به مدينتهم ، وكل ما فيه من « ديارهم »

(١) يقال عشي يعشى عشيا ، وعشا يشعوا عشوا ، وعاش يعيث عيشا ويمينا وميالا ، والاول لغة القرآن .

(٢) في ك قولان أحدهما . وجعل الاول والثالث قولاً واحداً

فلما راد به^(١) مساكنهم . وفي الجاثم قولان : (أحدهما) أنه البارك على ركبتيه لأنهم أصبحوا موتى على هذه الحال . (والثاني) معناه أنهم أصبحوا كالرماد الجاثم لأن الصاعقة أحرقتهم . > وقيل : إنه كان بعد العصر .

• (فتولى عنهم) أى خرج من بين أظهرهم . وقيل إن صالحا خرج عنهم إلى رملة^(٢) فلسطين بمن آمن معه من قومه وهم مائة وعشرة . وقيل إنه لم تهلك أمة ونيها بين أظهرها^(٣) < .

٨٢- > قوله عز وجل (... إنهم يتطهرون) فيه وجهان : (أحدهما) من إتيان الأديبار . (والثاني) يتطهرون بإتيان النساء في الأطهار . قال الشاعر :

قومٌ إذا حاربوا شدّوا ما زرعهم دُونَ النساء ولو باتتْ بأطهارٍ

٨٣- (فأنجيناه وأهله) فيه وجهان (أحدهما) فخلصناه . (والثاني) على نجوة من الأرض . وقيل إن أهله ابتلاه واسمها زينا ورميا .

• (من الغابرين) فيه ثلاثة أوجه : (أحدهما) من الباقيين في الملكى . والغابر الباقي ، ومنه قول الراجز^(٤) :

فما وكى محمدٌ مذٌ أنْ غَفَرَ له الإلهُ ما مضى وما غَبَرَ

(والثاني) من الغابرين في النجاة ، من قولهم : قد غبر عنا فلان زمانا إذا غاب ، قال الشاعر^(٥) :

أفَبَعْدَنَا أَوْ بَعْدَهُمْ يرجى لغابربنا الفلاح

(والثالث) من الغابرين في الغم ، لأنها لقيت هلاك قومها ، قاله أبو عبيدة^(٦) .

(١) سقط من ق .

(٢) الرملة : مدينة الى الشمال الغربى من القدس

(٣) سقط من ق .

(٤) هو المعجاج . من ارجوزة له مطلعها :

قد جبر الدين الاله فجبر وهو الرحمن من ولى العود

انظر ص ٢٨ من ديوان المعجاج .

(٥) هو طرفة بن العبد

(٦) من : انهم اناس يتكبرون الي هنا سقط من ق .

٨٦- قوله عز وجل (وَلَا تَقْعُدُوا بِكُلِّ صِرَاطٍ تُوعِدُونَ) الصراط : الطريق ، قال الشاعر (١) :

شَحَحْنَا أَرْضَهُمْ بِالْخَبِيلِ حَتَّى تَرَكَتَهُمْ أَذْكَالٌ مِنَ الصِّرَاطِ (٢)
وفي المراد به ثلاثة أقاويل :

أحدها - أنهم كانوا يقعدون على الطريق إلى شعيب يؤذون من قصده للإيمان به ويخوفونه بالقتل ، قاله ابن عباس والحسن ومجاهد وقتادة .

والثاني - أنه نهاهم عن قطع الطريق ، قاله أبو هريرة .

والثالث - أنهم العشَّارون نهاهم عن تعشير أموال الناس (٣) .

• (وتصدُّون عن سبيل الله مَنْ آمَنَ بِهِ) يحتمل وجهين : (أحدهما) تصلون المؤمنين عن طاعة الله وعبادته . (والثاني) تصلون من أراد الإيمان بإخوانه ومخاضته .

• (وَتَبَغُّوْنَهَا عِوَجًا) قال قتادة : يعنى تبغون السبيل عوجاً عن الحق .

والفرق بين العوج بالكسر وبالفتح أن العوج بكسر العين ما كان في الدين ، ولا يرى ، والعوج بفتح العين ما كان في العود ، وما يرى .

• (وَإِذْ كُتِبَ لَكُمْ قَلِيلًا فَكُتِرَ كُمْ) حكى الزجاج فيه ثلاثة أوجه :

أحدها - كثر عددكم بعد (٤) القلة - قال ابن عباس : وذلك أن مدين بن ابراهيم تزوج زينا بنت لوط وولد آل مدين (٥) منها .

والثاني - كثركم بالنفى بعد الفقر .

والثالث - كثركم بالقوة بعد الضعف .

(١) هو عامر بن الطفيل .

(٢) سقط من ق .

(٣) سقط من ق .

(٤) سقط من هـ .

(٥) سقط من ق .

> وذكر بعض المفسرين وجها رابعا - أنه كثُرهم بطول الأعمار بعد قصرها من قبل^(١) < .

٨٩- قوله عز وجل (قد افترينا على الله كذبا إن عُدنا في ملتكم بعد إذ نجانا الله منها) > والفرق بين الملة والدين أن الملة ما شرعه الله ، والدين ما اعتقده الناس تقربا إلى الله ، فصار كل دين ملة وليس كل ملة دينا <^(٢) .

فإن قيل : فالعود إلى الشيء الرجوع إليه بعد الخروج منه فهل كان شعيب على ملة قومه من الكفر حتى يقول : « إن عُدنا في ملتكم » ؟

ففي الجواب عنه ثلاثة أوجه : (أحدها) أن هذه حكاية عمن اتبع شعبيا من قومه الذين كانوا قبل اتباعه على ملة الكفر . (والثاني) أنه قال ذلك على التوهم أنه لو كان عليها لم يعد إليها . (والثالث) أنه يطلق ذكر العود على المبتدئ بالفعل وإن لم يسبق منه فعل مثله من قولهم : قد عاد عليّ من فلان مكروه وإن لم يسبقه بمثله كقول الشاعر :

لئن كانت الأيام أحسنّ مرةً إليّ فقد عادت لمنّ ذنوبُ
أني دونَ حلو العيش شيءٌ أسرُهُ كربُ على آثارهن كربُ

• ثم قال (وما يكونُ لنا أنْ نَعُودَ فيها إلّا أنْ يشاءَ اللهُ ربُّنا) فيه قولان : (أحدهما) أن نعود في القرية إلّا أن يشاء الله ، قاله بعض المتكلمين . (والثاني) . وهو قول الجمهور أن نعود في ملة الكفر وعبادة الأوثان .

فإن قيل فالله تعالى لا يشاء عبادة الأوثان فما وجه هذا القول من شعيب ؟

فالجواب عنه من ثلاثة أوجه : (أحدها) أنه قد كان في ملتهم ما يجوز التعبد به . (والثاني) أنه لو شاء عبادة الوثن لكانت عبادته طاعة لأنه شاءه

(١) سقط من ق .

(٢) سقط من ق . والمعبادة هكذا في ك والصواب أن يقال : أن كل ملة دين وليس كل دين ملة إذ ليس كل ما يتقرب به إلى الله مشروفا فالجاهليون تقربوا إلى الله بعبادة الأوثان .

كعبه بتعظيم الحجر الأسود . (والثالث) أن هذا القول من شعيب على التبديد والامتناع كقوله تعالى : « حَتَّى يَلِجَ الْجَمَلُ فِي سَمِّ الْخِيَاطِ » وكقولهم : حتى يشيب الغراب .

• ثم قال : (رَبَّنَا افْتَحْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ قَوْمِنَا بِالْحَقِّ وَأَنْتَ خَيْرُ الْفَاتِحِينَ) فيه وجهان : (أحدهما) اكشف بيننا وبين قومنا ، قاله قتادة . (والثاني) احكم بيننا وبين قومنا بالحق وأنت خير الحاكمين . وذكر القراء أن [أهل] عثمان يسمون القاضي الفاتح والفتاح . وقال غيره : إنه لغة مراد ، قال الشاعر :

أَلَا أَبْلَغُ بَنِي عَصَمَ رَسُولًا بَأَنِّي عَنْ فِتَاكِكُمْ غَيًّا

وقد قال ابن عباس : كنت لا أدري ما قوله « ربنا افتح بيننا وبين قومنا بالحق وأنت خير الفاتحين » حتى سمعت بنت ذى يزن تقول : تعالني أفاتحك ، يعني أقاضيك . وقيل إنه سمي بذلك لأنه يفتح باب العلم الذي قد انغلق على غيره .

فإن قيل : فما معنى قوله « بالحق » ومعلوم أن الله لا يحكم إلا بالحق ؟

ففي الجواب عنه أربعة^(١) أوجه : (أحدها) أنه قال ذلك صفة لحكمه لا طلبا له . (والثاني) أنه سأل الله أن يكشف [الحق] لمخالفه من قومه أنه على حق . (الثالث) أن معناه احكم بيننا [بالحق] الذي هو الحق ، قاله ابن بحر . (الرابع) احكم في الدنيا بنصر المحق ، قاله السدي^(٢) .

٩٢- قوله عز وجل (الَّذِينَ كَذَّبُوا شُعَبِيًّا كَأَن لَّمْ يَعْنُوا فِيهَا) فيه أربعة^(٣) تأويلات : (أحدها) كأن لم يقيموا فيها ، قاله ابن قتبية . (والثاني) كأن لم يعيشوا فيها ، قاله الأخفش > (والثالث) كأن لم ينعموا فيها ، قاله قتادة . (والرابع) كأن لم يعمرؤا فيها ، قاله ابن عباس .

(١) في ق وجهان أحدهما .

(٢) سقط من ق .

(٣) في ق : تأويلان

• (الذين كذبوا شُعبيّاً كانوا هم الخاسرين) فيه وجهان : (أحدهما) بالكفر . (والثاني) بالهلاك ، قاله ابن عباس (١) < .

٩٤- قوله عز وجل (وما أَرْسَلْنَا فِي قَرْيَةٍ مِنْ نَبِيٍّ إِلَّا أَخَذْنَا أَهْلَهَا بِالْبِئْسَاءِ وَالضَّرَاءِ) فيه أربعة أقاويل : (أحدها) أن البِئْسَاء: القحط . والضراء الأمراض والشدائد ، قاله الحسن . (والثاني) أن البِئْسَاء الجوع . والضراء: الفقر ، قاله ابن عباس . (والثالث) (٢) أن البِئْسَاء : البلاء . والضراء : الزمانة . (والرابع) أن البِئْسَاء: ما نالهم من الشدة في أنفسهم . والضراء : ما نالهم في أموالهم (٣) ، حكاه عليّ بن عيسى .

ويحتمل قولاً خامساً : أن البِئْسَاء الحروب .

• (لعلهم يَضْرَعُونَ) فيه وجهان : (أحدهما) يتوبون . (الثاني) يدعون ، قاله ابن عباس .

٩٥- قوله عز وجل : (ثُمَّ بَدَّلْنَا مَكَانَ السَّيِّئَةِ الْحَسَنَةَ) > فيه وجهان : (أحدهما) < مكان الشدة الرخاء ، قاله ابن عباس والحسن وقتادة ومجاهد . > (والثاني) مكان الخير والشر < (٤) .

• (حَتَّى عَقَوْا) فيه أربعة أقاويل :

أحدها - حتى كثروا ، قاله ابن عباس ومجاهد والسدي ، قال لبيد :

وَأَناسٌ بَعْدَ قَتْلِ قَدِ عَقَوْا وَكَثِيرٌ زَالٍ عَنْهُمْ فَانْتَقَلَ (٥)

(١) من : والثالث ، كان لم ينموا الى هنا

سقط من ق .

(٢) سقط من ق .

(٣) في هـ : انفسهم ، وهو تكرار .

(٤) سقط من ق .

(٥) البيت من قصيدة له كما في ديوانه ص ١٥ . وكان عمر بن الخطاب يلزم بروايتهما بمظلمهما

ان تقوى ربنا خير نفل وبالله ربي ومجمل

والثاني - حتى أعرضوا ، قاله ابن بحر .

والثالث - حتى سُرُوا ، قاله قتادة .

والرابع - حتى سمعوا ، قاله الحسن ، ومنه قول يشر بن أبي حازم :

فلما أن عفا وأصاب مالا تسمن معرضاً فيه ازورارُ

> (وقالوا قد مَسَّ آبائنا الضراء والسرَّاء) أى الشدة والرخاء ، يعنون ليس الأسماء والضراء عقوبة على تكذيبك وإنما هى عادة الله فى خلقه أن بعد كل خصب جدباً وبعد كل جدب خصباً (١) < .

٩٦- قوله عز وجل (... لفتحنا عليهم) فيه وجهان : (أحدهما) لرزقناه ، قاله السدى . (والثاني) لو سَعْنَا .

• (بركات من السماء والأرض) بركات السماء : القطر . وبركات الأرض : النبات والثمار .

ويحتمل أن تكون بركات السماء قبول الدعاء . وبركات الأرض : تسهيل الحاجات .

١٠٠- وفي قوله تعالى (... فهُمْ لَا يَسْمَعُونَ) أى لا يقولون ، كما يقال فى الصلاة : سمع الله لمن حمده ، أى قبل الله من حمده ، وقال الشاعر :

دعوتُ الله حتى خِفْتُ ألا يكونَ اللهُ يسمعُ ما أقولُ

أى يقبل .

١٠١- قوله عز وجل (... ولقد جاءَتْهُمْ رسلُهم بالبينات) يحتمل وجهين : (أحدهما) بما بان أنه معجز وبرهان . (والثاني) بما بان أنه خير وصلاح .

• (فما كانوا ليؤمنوا بما كذبوا من قبل) فيه ثلاثة تأويلات :

أحدها - فما كانوا ليؤمنوا بما كذبوا من قبل وقت أن أخذ الله ميثاقهم حين أخرجهم من ظهر آدم ، قاله السدي .

والثاني - فما كانوا ليؤمنوا عند مجيء الرسل بما سبق من علم الله أنهم يكذبون به يوم أخذهم من صلب آدم ، قاله أبي بن كعب .

والثالث - فما كانوا ليؤمنوا لو أحييتهم بعد هلاكهم بما كذبوا قبل هلاكهم ، كقوله تعالى : « ولورثوا ما نهبوا عنه » ، قاله مجاهد .

١٠٢- قوله عز وجل (وما وجدنا لأكثرهم من عهد) في قوله « من عهد » قولان :

أحدهما - أن العهد الطاعة ، يريد : وما وجدنا لأكثرهم من طاعة لأنبيائهم ، لأنه قال بعده « وإن وجدنا أكثرهم لفاسقين » وتكون « من » في هذا الموضع على هذا التأويل زائدة .

والثاني - أنه محمول على ظاهر (١) العهد أي من وفاء بعهد .

وفي المراد بالعهد هنا ثلاثة أقاويل : (أحدها) الميثاق الذي أخذه الله عليهم في ظهر آدم قاله أبو جعفر الطبري . (والثاني) ما جمعه الله في عقولهم من وجوب شكر (٢) النعمة ، وأن الله هو المنعم ، قاله علي بن عيسى (والثالث) أنه ما عهد إليهم مع الأنبياء أن يعبدوه ولا يشركوا به شيئاً ، قاله الحسن .

• (وإن وجدنا أكثرهم لفاسقين) في قوله « لفاسقين » وجهان : (أحدهما) خارجين عن طاعته . (والثاني) خائنين في عهده ، (٣) وهذا يدل على أن العصاة أكثر من المطيعين .

(١) سقط من ق .

(٢) شكر : سقطت من د .

(٣) سقط من ق .

١٠٥- قوله عز وجل (حَقِيقٌ عَلَىٰ آلَآءُ أَقُولَ عَلَىٰ اللَّهِ إِلَّا الْحَقُّ) في «حَقِيقٌ» وجهان : (أحدهما) حريص ، قاله أبو عبيدة . (والثاني) واجب ، مأخوذ من وجوب الحق .

وفي قوله «إِلَّا الْحَقُّ» وجهان : (أحدهما) إلا الصديق . (والثاني) إلا ما فرضه الله على من الرسالة .

١١١- قوله عز وجل (قَالُوا أَرْجِهْ وَأَخَاهُ) فيه قولان :

أحدهما - معناه أَخْبَرَهُ ، قاله ابن عباس والحسن .
والثاني - أحبسه ، قاله قتادة والكلبي .

• (وَأَرْسِلْ فِي الْمَدَائِنِ حَاشِرِينَ) قال ابن عباس : هم أصحاب الشُّرْط وهو قول الجماعة أرسلهم في حشر السحرة وكانوا اثنين وسبعين رجلا .

١١٧- قوله عز وجل (وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ أَنْ أَلْقِ عَصَاكَ) قال ابن عباس : العصا أول آيات موسى وكانت من آس الجنة، طولها عشرة أذرع بطول موسى ، قصد باب فرعون فألقى عليه الفزع ، فشاب فحضب بالسواد استحياه من قومه ، فكان فرعون أول من خضب بالسواد .

• (فَإِذَا هِيَ تَلْقَفُ) معنى تلقف هو سرعة التناول إلا أن المراد هنا سرعة ابتلاعه بالقم . قال أبو حاتم : وهى في بعض القراءات تلقم بالميم والتشديد ، قال الشاعر :

أنت عصا موسى التي لم تَزَلْ تلقم ما يَأْفِكُه الساحرُ

• وفي قوله (مَا يَأْفِكُونَ) وجهان : (أحدهما) معناه يقلبون ، ومنه المؤنفضات أى المتقلبات ، قاله ابن عيسى . (والثاني) معناه يكذبون لأن الإفك هو الكذب ، قاله مجاهد .

فإن قيل : فلم أمر موسى السحرة أن يلقوا وذلك منهم كفر لا يجوز أن يأمر به نبي ؟

قيل عن ذلك جوابان : (أحدهما) أن مضمون أمره إن كنتم محقين فآلقوا . (والثاني) القول على ما يصح ويجوز لا على ما يفسد ويستحيل .

١١٨- قوله (فَوَقَّعَ الحقُّ) أى ظهر الحق ، قاله الحسن ومجاهد . وفي الحق الذى ظهر قولان : (أحدهما) ظهرت عصا موسى على حبال السحرة . (والثاني) ظهرت نبوءة موسى على ربوبية فرعون (١) .

١٢٠، ١٢١- قوله عز وجل (وَأَلْقَيْ السحرةُ ساجدين) في سجودهم قولان : (أحدهما) أنهم سجدوا لموسى تسليماً له وإيماناً به . (والثاني) أنهم سجدوا لله لإقرارا بربوبيته ، لأنهم (قالوا آمنا برب العالمين . رب موسى وهارون) .

وفي سجودهم قولان : (أحدهما) أن الله ألهمهم ذلك لطفا بهم . (والثاني) أن موسى وهارون سجدا شكراً لله عند ظهور الحق على الباطل فاقتلوا بهما في السجود لله طاعة .

١٢٧- قوله عز وجل (وَقَالَ الْمَلَأُ مِنَ قَوْمِ فِرْعَوْنَ ...) الآية . « الملأ من قوم فرعون » فيهم ثلاثة أقوال : (أحدها) أنهم أشرافهم . (والثاني) رؤسائهم (والثالث) أنهم الرهط والنفر الذين آمنوا معهم .

والفرق بين الرهط والنفر من وجهين : (أحدهما) كثرة الرهط وقلة النفر . (والثاني) قوة الرهط وضعف النفر .

وفي تسميتهم بالملأ وجهان :

أحدهما - أنهم مليئون بما يراد منهم .

والثاني - لأنهم تملأ النفوس هيبتهم .

وفيه وجه ثالث - لأنهم يملؤون صدور المجالس .

فإن قيل : فما وجه إقدامهم على الإنكار على فرعون مع عبادتهم له؟ قيل : لأنهم رأوا منه خلاف عادته وعادة الملوك في السطوة بمن أظهر العناد وخالف ، وكان ذلك من لطف الله بموسى .

(١) سقط من ق . والمراد بربوبية فرعون أى المزمومة .

• وفي قوله (لِيُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ) وجهان : (أحدهما) ليفسدوا فيها بعبادة غيرك والدعاء إلى خلاف دينك . (والثاني) ليفسدوا فيها بالغلبة عليها وأخذ قومه منها .

• ثم قالوا (وَيَذَرُكَ أَآلِهَتَكَ) فإن قيل : فما وجه قولهم ذلك له وهم قد صدقوه على قوله : أنا ربكم الأعلى ؟

قبل الجواب عن ذلك من ثلاثة أوجه : (أحدها) أنه كان يعبد الأصنام وكان قومه يعبدونه ، قاله الحسن . (والثاني) أنه كان يعبد ما يستحسن من من البقر ولذلك أخرج السامري عجلاً جسداً له خوار وقال هذا إلهكم وإله موسى ، وكان معبوداً في قومه ، قاله السدي . (والثالث) أنها كانت أصناماً يعبدها قومه تقرباً إليه ، قاله الزجاج .

وقرأ ابن عباس : «وَيَذَرُكَ وَإِلَٰهَتَكَ» أي وعبادتك .

قال الحسن : وكان فرعون يَعْبُدُ وَيُعْبَدُ . وعلى هذه القراءة يسقط السؤال .

وذكر ابن قتيبة في هذه القراءة تأويلاً ثانياً : أن الإلهة الشمس ، والعرب تسمى الشمس الإلهة واستشهد بقول الأعشى :

ولم أذكر الرعب حتى انتفلت قبيل الإلهة منها قريباً

يعنى الشمس ، فيكون تأويل الآية يؤيدرك والشمس حتى تعبد فعلى هذا يكون السؤال متوجهاً عنه ما تقدم .

• (قال سَنُقَتِّلُ أَبْنَاءَهُمْ وَنَسْتَحْيِي نِسَاءَهُمْ) وإنما عدل عن قتل موسى إلى قتل الأبناء لأنه علم أنه لا يقدر على قتل موسى إما لقوته وإما تصوره أنه مصروف عن قتله ، فعدل إلى قتل الأبناء ليستأصل قوم موسى من بني إسرائيل فيضعف عن فرعون . «ونستحيي نساءهم»^(١) فيه قولان : (أحدهما) أن

(١) أواد فرعون أن يطعن قومه فكانه يقول لهم لا تخافوا جانب بني إسرائيل فسوف لا نبقي لهم رجلاً .

فتفتشَ أرحامهم فتنظر ما فيهن من الولد ، مأخوذ من الحياء وهو اسم من أسماء الفرج ، حكاه ابن بحر (والثاني) الأظهر أن معناه : نستيقن أحياء لضعفهن عن المنازعة وعجزهن عن المحاربة .

١٢٨- قوله عز وجل (قالَ موسى لقومه استعينوا بالله واصبروا) يحتمل وجهين : (أحدهما) أنه أمرهم بذلك تسلياً لهم من وعيد فرعون كما يقول من نالته شدة : استعنت بالله . (والثاني) أنه موعدهم منه بأن الله سيعينهم على فرعون إن استعانوا به .

ثم قال « واصبروا » يحتمل وجهين : (أحدهما) واصبروا على ما أنتم فيه من الشدة طمعا في ثواب الله . (والثاني) أنه أمرهم بالصبر انتظاراً لنصر الله .

• (إنَّ الأرضَ لله يورثها مَنْ يشاءُ مِنْ عباده) فيه وجهان : (أحدهما) أنه قال ذلك تسلياً لقومه في أن الدنيا لا تبقى على أحد فتبقى على فرعون لأنها تنتقل من قوم إلى قوم . (والثاني) أنه أشعرهم بذلك أن الله يورثهم أرض فرعون .

• (والعاقبةُ للمتقين) يحتمل وجهين (أحدهما) يريد في الآخرة بالثواب . (والثاني) في الدنيا بالنصر .

١٢٩- قوله عز وجل (قالوا أؤذينا مِنْ قبلِ أَنْ تَأْتِيَنَا وَمِنْ بَعْدِ مَا جِئْتَنَا) . فيه أربعة (١) أقاويل :

أحدها - أن الأذى من قبل ومن بعد أخذ الجزية . قاله الحسن .

والثاني - أن الأذى من قبل : تسخيرهم بني إسرائيل في أعمالهم لنصف النهار وإرسالهم في بقيته ليكبسوا لأنفسهم . والأذى من بعد : تسخيرهم في جميع النهار بلا طعام ولا شراب ، قاله جوير .

(١) في قولان أحدهما

والثالث - أن الأذى الذي كان من قبل بالاستعباد وقتل الأبناء ، والذي كان من بعد الوعيد بتجديد ذلك عليهم ، > حكاه ابن عيسى .

والرابع - أن الأذى الذي كان من قبل أنهم كانوا يضربون اللين ويعطيهم التبن ، والأذى من بعد أن صاروا يضربون اللين ويجعل عليهم التبن ، قاله الكلبي .

وفي قولهم « من قبل أن تأتينا ومن بعد ما جئتنا » قولان : (أحدهما) من قبل أن تأتينا بالرسالة ومن بعد ما جئتنا بها ، قاله ابن عباس . (والثاني) من قبل أن تأتينا بعهد الله إليك أنه يخلصنا ومن بعد ما جئتنا به .

وفي هذا القول منهم وجهان : (أحدهما) أنه شكوى ما أصابهم من فرعون واستعانة موسى . (والثاني) أنهم < (١) قالوه استبطاء لوعده موسى ، حكاه ابن عيسى .

• (قال عسى ربكم أن يهلك عدوكم) «عسى» في اللغة طمع وإشفاق . قال الحسن : عسى من الله واجبة . وقال الزجاج : «عسى» من الله يقين .

• (ويستخلفكم في الأرض فينظروا كيف تعملون) في قوله «فينظروا» وجهان : (أحدهما) يرى . (والثاني) يعلم . وفي قول موسى ذلك لقومه أمران : (أحدهما) الوعد بالنصر والاستخلاف في الأرض . (والثاني) التحذير من الفساد فيها لأن الله تعالى ينظر كيف يعملون .

١٣٠- قوله عز وجل (ولقد أخذنا آل فرعون بالسنين) فيه قولان : (أحدهما) يعنى بالجوع ، قاله مجاهد وقتادة . (والثاني) أن معنى السنين الجلبوب ، قاله الحسن .

والعرب تقول: أخذتهم السنة إذا قحطوا وأجذبوا .

وقال القراء : المراد بالسنين الجذب والقحط عاما بعد عام .

١٣١- قوله عز وجل (فإذا جاءتهم الحسنة قالوا لنا هذه وإن تصبهم سيئة يطغىروا بموسى ومن معه) في الحسنة والسيئة هنا وجهان : (أحدهما) أن الحسنة الخصب، والسيئة القحط . (والثاني) أن الحسنة الأمن ، والسيئة الخوف .

« قالوا لنا هذه » أى كانت حالنا في أوطاننا وقيل اتباعنا لك ، جهلا منهم بأن الله تعالى هو المولى لها .

« وإن تصبهم سيئة يطغىروا بموسى ومن معه » أى يتشاعروا بموسى ويقولون هذا من اتباعنا لإياك وطاعتنا لك ، على ما كانت العرب تزجر الطير فتشاعم بالبارح وهو الذى يأتي من جهة الشمال ، وتترك بالسانع وهو الذى يأتي من جهة اليمين^(١) . ثم قال رد لقولهم :

« ألا إنما طائرهم عند الله » أى طائر البركة وطائر الشؤم^(٢) .

١٣٣- قوله عز وجل : (فأرسلنا عليهم الطوفانَ والجرادَ) أما الطوفان ففيه ستة أقاويل :

أحدها - أنه الفرق بالماء الزائد ، قاله ابن عباس .

والثاني - أنه الطاعون ، قاله مجاهد .

والثالث - أنه الموت ، قاله عطاء . وروت عائشة قالت : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : الطوفان الموت .

والرابع - أنه أمر من الله طاف بهم ، وهو مروى أيضا عن ابن عباس .

والخامس - أنه كثرة المطر والريح ، واستدل قائل ذلك بقول الحسن بن عرفة :

غير الجدة من عرفاته خرقُ الريح وطوفانُ المطرُ
والسادس - أنه عذاب من السماء ، واستدل قائل ذلك بقول أبي النجم :
ومر طوفان فبت شهرًا فردأ شأيب وشهراً مدرا
(والقمل) فيه خمسة أقاويل :

(١) وقد نهي الإسلام عن الطيرة وقد روى عبدالله بن عمر عن النبي (ص) قال : من رجعته الطيرة من حاجته فقد اشرك .

(٢) أى ما قدر لهم أو عليهم عند الله ويبيده .

- أحدهما - أنه اللَّبَنِي وهو صغار الجراد لا أجنحة له .
 والثاني - أنه السوس الذي في الحنطة قاله ابن عباس (١) .
 والثالث - البراغيث ، قاله ابن زيد .
 والرابع - القردان (٢) ، قاله أبو عبيدة .
 والخامس - هو دواب سود صغار قاله الحسن وسعيد بن جبير ،
 وشاهده قول الأعشى :
 قوما تعالج قملاً أبناؤهم وسلاسلأ أجداً وبابا مؤصدا
 وواحد القمل قملة (٣) .
 وأما الضفادع فواحدها ضفدع وهو مشهور . وقيل أنه كان يوجد
 في فرشهم وآيتهم ، ويدخل في ثيابهم فيشتد أذاه لهم .
 وأما الدم ففيه قولان :
 أحدهما - أن ماء شربهم كان يصير دماً عبيطاً ، فكان إذا غرغ القبطي
 من الماء صار دماً ، وإذا غرغ الإسرائيلي كان ماء .
 والثاني - أنه رعاف كان يصيبهم ، قاله زيد بن أسلم .
 • (آيات مَفَصَّلَاتٍ) فيها قولان : (أحدهما) مبینات لنبوة موسى .
 (والثاني) مفصل بعضها عن بعض لأن هذه الآيات لم تجتمع في وقت واحد
 بل كانت تأتي شهراً بعد شهر فيكون في تفرقتها مع الإنذار إعتدال ، وكان
 بين كل آيتين شهر .
 (فاستكبروا) فيه وجهان : (أحدهما) عن الانزجار بالآيات .
 (والثاني) عن الإيمان بموسى .
 • (وكانوا قوماً مُجْرِمِينَ) فيه وجهان : (أحدهما) كافرين . (والثاني)
 متعدّين .

(١) من قوله تعالى (ويستغلثكم في الأرض) إلى هنا سقط من ك وهو نحو صفحة ويحتمل
 أنها سقطت من الميكروfilm أو من الأصل . الله أعلم .
 (٢) القردان : واحده قراد وهي حشرة معروفة .
 (٣) القمل بتشديد الميم غير القمل بتسكينها .

١٣٤- قوله عز وجل (وَلَمَّا وَقَعَ عَلَيْهِمُ الرِّجْزُ) فيه قولان : (أحدهما) . أنه العذاب ، قاله الحسن ومجاهد وقتادة وابن زيد . (والثاني) هو الطاعون أصابهم فمات به من القبط سبعون ألف إنسان ، قاله سعيد بن جبير .

• (قالوا يا موسى ادْعُ لَنَا رَبَّكَ بِمَا عَهِدَ عِنْدَكَ) فيه ثلاثة أقاويل : (أحدها) بما تقدم إليك به أن تدعوه به فيجيبك كما أجابك في آياتك. (والثاني) ما هداك به أن تفعله في قومك ، قاله السدي . (والثالث) أن ذلك منهم على معنى القسم كأنهم أقسموا عليه بما عهد عنده أن يدعو لهم .

• (لَنْ كُشِفَتْ عَنَّا الرِّجْزَ لِنُؤْمِنَ لَكَ) هذا قول قوم فرعون ، ويحتمل وجهين : (أحدهما) لنصلقنك يا موسى أنك نبى . (والثاني) لنؤمن بك يا الله أنك إله واحد .

١٣٧- قوله عز وجل (وَأَوْرَثْنَا الْقَوْمَ الَّذِينَ كَانُوا يُسْتَضَعُونَ) يشمل وجهين : (أحدهما) يُستقلون . (والثاني) يُستدلون وهم بنو إسرائيل .

• (مَشَارِقَ الْأَرْضِ وَمَغَارِبَهَا) فيه ثلاثة أقاويل : (أحدها) يريد الشرق والغرب ، قاله ابن عيسى . (والثاني) أرض الشام ومصر ، قاله الحسن . (والثالث) أرض الشام وحدها شرقها وغربها ، قاله قتادة .

• (الَّتِي بَارَكْنَا فِيهَا) فيه قولان : (أحدهما) بالخصب . (والثاني) بكثرة الأنهار والأشجار والثمار .

• (وَتَمَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ الْحَسَنَى عَلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ بِمَا صَبَرُوا) فيها قولان :

أحدهما - أن تمام كلمة الحسنى ما وعدهم من هلاك عدوهم واستخلافهم في الأرض بقوله «عسى ربكم أن يهلكَ عَدُوَّكُمْ ويستخلفَكم» وسماها الحسنى لأنه وعد بما يحبون .

والثاني - هي قوله تعالى « ونريدُ أَنْ نَمُنَّ عَلَى الَّذِينَ اسْتَضَعُّوا فِي الْأَرْضِ وَنَجْعَلَهُمْ أَئِمَّةً وَنَجْعَلُهم الْوَارِثِينَ وَنَمُكِّنَ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ وَنَرِيَّ فِرْعَوْنَ وَهَامَانَ وَجُنُودَهُمَا مِنْهُمْ مَا كَانُوا يَحْكُمُونَ » .

وفي قوله « بما صبروا » وجهان : (أحدهما) بما صبروا على أذى فرعون . (والثاني) بما صبروا على طاعة الله .

١٣٩- قوله عز وجل (إِنَّ هَؤُلَاءِ مُتَّبَرِّءٌ مَا هُمْ فِيهِ) > في «متبر» ثلاثة أوجه : (أحدها) باطل ، قاله الكلبي . (والثاني) ضلال ، حكاه أبو اليسع . (والثالث) < (١) مهلك ، ومنه التبر الذهب . وفي تسميته بذلك قولان : (أحدهما) لأن موسى يهلكه . (والثاني) لكسره ، وكسل إناء مكسور متبر . قاله الزجاج . وقال الضحاك هي كلمة نبطية لما ذكرنا .

١٤١- قوله عز وجل : (وَإِذْ أَنْجَيْنَاكُمْ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ) قال هذا يذكر بالنعمة .

• (يسومونكم سوء العذاب) أى أشد العذاب .

• (يُقَتِّلُونَ أَبْنَاءَكُمْ وَيَسْتَحْيُونَ نِسَاءَكُمْ) أى يقتلون أبناءكم صغاراً ويستحيون نساءكم للاسترقاق والاستخدام كباراً .

• (وفي ذلكم بلاء من ربكم عظيم) فيه ثلاثة تأويلات (أحدها) : أن ما فعله فرعون بكم من قتل الأبناء واسترقاق النساء بلاء عليكم عظيم ، قاله الكلبي . (والثاني) أنه ابتلاء لكم واختبار عظيم ، قاله الأخفش . (والثالث) أن في خلاصكم من ذلك بلاء عظيم ، أى نعمة عظيمة ، قاله ابن قتيبة .

١٤٢- قوله عز وجل (وَوَاعَدْنَا مُوسَى ثَلَاثِينَ لَيْلَةً وَأَتَمَمْنَاهَا بِعَشْرِ) فيها قولان : (أحدهما) أن الثلاثين ليلة شهر أمر بصيامه ، والعشر بعدها

(١) سقط من ق .

أجل لمناجاة ربه . (والثاني) أن الأربعين كلها أجل لمناجاة ربه ، أجل في الأول ثلاثين ليلة ثم زيدت عشرا بعدها . وقد قيل انه ذو القعدة وعشر من ذي الحجة حكى ذلك عن مجاهد وابن جريج ومسروق .

• (فَمِ مِيقَاتُ رَبِّهِ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً) يعنى أن اجتماع الأجلين تمام أربعين ليلة ليدل بذلك على أن العشر هي ليال وليست ساعات .

فإن قيل : فمعلوم أن العشر مع الثلاثين مستكملة أربعين ، فمات معنى قوله : فَمِ مِيقَاتُ رَبِّهِ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً ؟

فمن ذلك ثلاثة أجوبة : (أحدها) أنه تأكيد في الذكر فلم يمتنع . (والثاني) كان وعده إلى الجبل الذى كلمه فيه . (والثالث) لينفي تمام الثلاثين بالعشر أن يكون من جملة الثلاثين لأن تمام الشيء بعض منه .

فإن قيل : فلم زاد في أجل وعده بعد الثلاثين عشرا جعلها أجلا ثانيا فأخبر بها موعده ؟

قيل عن ذلك جوابان :

أحدهما - أن قومه تأخروا عنه في الأجل الأول فزاده الله لتأخيرهم عنه أجلا ثانيا ليحضره .

والثاني - لأن قومه عبدوا العجل بعنه فزاده الله أجلا ثانيا عقوبة لهم . ويحتمل جوابا ثالثا - أن الله فعل ذلك به اختبارا لقومه ليميز به المؤمن من المنافق ويعرف به المتيقن من المرتاب .

والفرق بين الميقات والوقت وإن كانا من جنس واحد أن الميقات ما قدر لعمل ، والوقت قد لا يقتدر لعمل .

١٤٣- قوله عز وجل (... قَالَ رَبِّ ارْنِيْ اَنْظُرْ لِيْكَ) الآية . في سؤال موسى ذلك لربه ثلاثة أقاويل :

أحدها - ليرد عليه من جواب الله ما يحتاج به على قومه حين قالوا

« لَنْ تُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى نَرَى اللَّهَ جَهْرَةً » مع علم موسى بأنه لا يجوز^(١) أن يراه في الدنيا .

والثاني — أنه كان يعلم ذلك باستدلال فأحب أن يعلمه ضرورة .

والثالث — أنه جَوَّزَ ذلك وظنَّه وأن رؤيته في الدنيا ممكنة ، قاله الحسن والربيع والسدي .

• فأجابه الله بأن (قال لن تراني) .

• ثم أظهر في الجواب ما يعلم به استحالة مسأله فقال : (ولكن انظرُ إلى الجبل فإن استقرَّ مكانه فسوفَ تراني) لأن الجبل إذا لم يستقر لرؤيته فالإنسان بملك أولى .

• (فلما تجلَّى ربُّه للجبل) معنى تجلَّى ظهر ، مأخوذ من جلاء العروس إذا ظهرت ، ومن جلاء المرأة إذا أضاءت .

وفي تجلّيه أربعة أقاويل : (أحدها) أنه ظهر بآياته التي أحدثها في الجبل لحاضري الجبل . (والثاني) أنه أظهر للجبل من ملكوته ما تدركه به ، لأن الدنيا لا تقوم لما يبرز من ملكوت السماء . (والثالث) أنه أبرز قدر الخنصر من العرش . (والرابع) ظهر أمره للجبل .

(جَعَلَهُ دَكَّاءَ) فيه أربعة أقاويل : (أحدها) يعنى مستويا بالأرض ، مأخوذ من قولهم ناقة دكاء إذا لم يكن لها سنام ، قاله ابن قتيبة وابن عيسى . (والثاني) أنه ساخ في الأرض ، قاله الحسن وسفيان . (والثالث) أنه صار ترابا ، قاله ابن عباس . (والرابع) أنه صار قطعاً .

(١) رؤية الله : مختلف فيها فاهل السنة يقولون انها جائزة في الدنيا وفي الآخرة . ويستدلون على جوازها في الدنيا بأن موسى ما كان ليسأل ربه أمرا هو يعلم عدم جوازه وبأن النبي (ص) رأى ربه ليلة الاسراء والمراج يعنى رأسه . ويستدلون على جواز الرؤية في الآخرة بقوله تعالى : « وجوه يومئذ ناضرة . إلى ربها ناظرة » (الأيتان ٢٢ و ٢٣ القيامة) . أما المعتزلة فيقولون بعدم جواز رؤية الناس الله ويستدلون بقوله تعالى : « لا تنصرونه الابصار وهو يبركه الابصار » (آية ١٠٣ الانعام) . واهل السنة يردون هذا الاستدلال قائلين ان المعنى : لا تنصرونه الابصار ادراكه احاطة وتحييز . والله أعلم بالصواب .

قال مقاتل : وكان أعظم جبل بمدين تقطع ست قطع تفرقت في الأرض ، صار منها بمكة ثلاثة أجبل : ثبير وغار ثور وحراء . وبالمدينة ثلاثة أجبل : رضوى وأحد وورقان . والله أعلم .

• (وخرَّ موسى صَعَقًا) فيه قولان : (أحدهما) ميتا ، قاله قتادة .
(والثاني) مغشيا عليه ، قاله ابن عباس والحسن وابن زيد .

>(١) قال ابن عباس : أخذته الغشية عشية الخميس من يوم عرفة وأفاق عشية الجمعة ، وفيه نزلت عليه التوراة وهو يوم النحر العاشر من ذى الحجة ، وفيها عشر آيات أنزلها الله في القرآن على محمد صلى الله عليه وسلم في ثمانين عشرة من سورة نبي إسرائيل < .

• (فلما أفاق قال سُبْحانَكَ تُبْتُ إِلَيْكَ) فيه ثلاثة أقاويل : (أحدها) أنه تاب من الإقدام على المسألة قبل الإذن فيها . (والثاني) أنه تاب من اعتقاده جواز رؤيته في الدنيا . (والثالث) أنه قال ذلك على جهة التيسيع وعادة المؤمنين عند ظهور الآيات الدالة على عظيم قدرته .

• (وأنا أول المؤمنين) فيه قولان : (أحدهما) أول المؤمنين بأنه لا يراك شيء من خلقك ، قاله ابن عباس والحسن . (والثاني) وأنا أول المؤمنين من قومي باستعظام سؤال الرؤية (٢) .

١٤٥- قوله عز وجل (وكتبنا له في الألواح ...) الآية > في «وكتبنا له» قولان : (أحدهما) فرضنا ، كقوله تعالى : «كُتِبَ عليكم الصيام» أى فرض (والثاني) أنه كتابة خط بالقلم في ألواح أنزلها الله عليه (٣) < .

واختلفوا في الألواح من أى شيء كانت على أربعة أقاويل : (أحدها) أنها كانت من زمرد أخضر ، قاله مجاهد . (والثاني) أنها كانت من ياقوت

(١) سقط من ق وجاء مكانه : وهذا لم يثبت .

(٢) لم يذكر المؤلف رأيه في مسألة رؤية الله تعالى ، واكتفى بذكر آراء العلماء في ذلك عند تفسير قوله تعالى في سورة اقيامة : «الى ربها ناظرة» فنقل من الحسن ونطبه العمري او معناه : تنظر الى ربها في القيامة . ونقل من عكرمة ان معناه : تنتظر أمر ربها .

(٣) سقط من ق .

قاله ابن جبير . (والثالث) أنها كانت من زبرجد ، قاله أبو العالية .
(والرابع) قاله الحسن كانت الألواح من خشب . واللوح مأخوذ من أن المعاني
تلوح بالكتابة فيه .

• وفي قوله (من كل شيء) قولان : (أحدهما) من كل شيء يحتاج
إليه في دينه من الحلال والحرام والمباح والمحظور والواجب وغير الواجب
(والثاني) كتب له التوراة فيها من كل شيء من الحكم والعبر .

• وفي قوله (مَوْعِظَةً وَتَفْصِيلًا..) تأويلان : (أحدهما) أن الموعظة
النواهي . والتفصيل : الآوامر ، وهو معنى قول الكلبي . (والثاني) الموعظة :
الزواجر ، والتفصيل : الأحكام ، وهو معنى قول مقاتل . قال : وكانت سبعة
ألواح .

• (فَخُذْهَا بِقُوَّةٍ فِيهِ أَرْبَعَةٌ^(١)) أقاويل : (أحدها) يجد واجتهاد
قاله السدي . (والثاني) بطاعة ، قاله الربيع بن أنس . (والثالث) بصحة
عزيمة ، قاله علي بن عيسى . (والرابع) بشكر ، قاله جوير (٢) .

• (وَأْمُرْ قَوْمَكَ بِأَخْلُوا بِأَحْسَنِهَا) لم يقل ذلك لأن فيها غير حسن ،
وفيه ثلاثة تأويلات : (أحدها) أن أحسنها : المفروضات ، وغير الأحسن :
المباحات . (والثاني) أنه الناسخ دون المنسوخ . (والثالث) أن فعل ما أمر به
أحسن من ترك ما نهى عنه لأن العمل أثقل من الترك وإن كان طاعة .

• (سَأْرِيكُمْ دَارَ الْفَاسِقِينَ) فيها أربعة أقاويل : (أحدها) هي جهنم ،
قلله الحسن ومجاهد . (والثاني) هي منازل من هلك بالكذب من عاد
وثمود والقرون^(٣) الخالية ، لتعتبروا بها وبما صاروا إليه من النكال ، قاله
قتادة . (والثالث) أنها منازل سكان الشام من الجبابرة والعمالقة . (والرابع)
أنها دار فرعون^(٤) وهي مصر .

(١) في ق : ثلاثة .

(٢) سقط من ق .

(٣) في ق : هي منازلهم ، والباقي سقط منها .

(٤) أى سَأْرِيكُمْ إِيَّاهَا خَلْقِيَّةً عَنْهُمْ ، وهذا القول مروى عن سميذ بن جبير .

> وقرأ قسامة^(١) بن زهير : « سأورثكم » .

١٤٦- قوله عز وجل (سأصْرِفُ عن آيَاتِي الَّذِينَ يَكْتُمُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ) فيه ثلاثة أوجه : (أحدها) سأمتنعهم من فهم القرآن ، قاله سفيان ابن عيينة . (والثاني) سأجعل جزاءهم على كفرهم ضلالتهم عن الاهتداء بما جاء به من الحق . (والثالث) سأصرفهم عن دفع الانتقام عنهم .

وفي « يتكبرون » وجهان (أحدهما) يحقرون الناس ويرون أن لهم عليهم فضلا . (والثاني) يتكبرون عن الإيمان واتباع الرسول .

• (وإن يَرَوْا كُلَّ آيَةٍ لَا يُؤْمِنُوا بِهَا وَإِنْ يَرَوْا سَبِيلَ الرُّشْدِ لَا يَتَخْلَوْهُ سَبِيلًا وَإِنْ يَرَوْا سَبِيلَ الْغَيِّ يَتَخْلَوْهُ سَبِيلًا) فيه وجهان : (أحدهما) أن الرشد الإيمان ، والغى الكفر . (والثاني) أن الرشد الهداية . والغى الضلال .

• (ذلك بأنهم كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَكَانُوا عنها غافلين) فيه وجهان : (أحدهما) غافلين عن الإيمان . (والثاني) غافلين عن الجزاء <^(٢)

١٥٠- قوله عز وجل (وَلَمَّا رَجَعَ مُوسَى إِلَى قَوْمِهِ غَضْبَانَ أَسِفًا) في الأسف خمسة أقاويل : (أحدها) أنه المتأسف على فوت ما سلف ، قاله علي ابن عيسى . (والثاني) أنه الحزين ، قاله ابن عباس . (والثالث) هو الشديد الغضب ، قاله الأخفش (والرابع) المتناظ ، قاله السدي . (والخامس) التادم ، قاله ابن قتيبة .

وفي غضبه وأسفه قولان : (أحدهما) غضبان على قومه من عبادة العجل [أسفا] على ما فاتته من مناجاة ربه . (والثاني) غضبان على نفسه في ترك قومه حتى ضلوا ، أسفا على ما رأى في قومه من ارتكاب المعاصي .

وقال بعض المتصوفة أن غضبه للرجوع عن مناجاة الحق إلى مخاطبة الخلق .

(١) من هنا إلى : غافلين من الجواز سقط من ق
(٢) من وقرأ قسامة بن زهير إلى هنا سقط من ق .

• (قال بئس ما خلقتُموني مِنْ بَعْدِي) يعني بعبادة العجل .

• (أَعَجَلْتُمْ أَمْرَ رَبِّكُمْ) فيه قولان : (أحدهما) يعني وعد ربكم الذي وعدني به من الأربعين ليلة ، وذلك أنهم قدروا أنه قد مات لما لم يأت على رأس الثلاثين ليلة ، قاله الحسن والسدي . (والثاني) وعد ربكم بالثواب على عبادته حتى عدلتم إلى عبادة غيره ، قاله بعض المتأخرين .

والفرق بين العجلة والسرعة إن العجلة:التقدم بالشئ قبل وقته،والسرعة: عمله في أقل أوقاته .

• (وألقى الألواح) وفي سبب إلقيها قولان : (أحدهما) غضبا حين رأى عبادة العجل ، قاله ابن عباس (والثاني) أنه ألقاها لما رأى فيها فضائل غير قومه من أمة محمد صلى الله عليه وسلم أنهم خير أمة أخرجت للناس يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر ويؤمنون بالله . قال:رب فاجعلهم أمتي . قال : تلك أمة أحمد،فاشدد عليه فألقاها ، قاله قتادة .

وكانت التوراة سبعة أسباع فلما ألقى موسى الألواح فتكسرت رفع منها ستة أسباعها ، وكان فيما رفع تفصيل كل شيء الذي قال الله « وكتبنا له في الألواح من كل شيء موعظة وتفصيلا لكل شيء » وبقي الهدى والرحمة في السبع الباقي ، وهو الذي قال الله « أَخَذَ الْأَلْوَحَ فِي نَسْخَتِهَا هُدًى وَرَحْمَةً لِّلَّذِينَ هُمْ لِرَبِّهِمْ يَرْتَدُّونَ » .

وقال ابن عباس : ألقى موسى الألواح فتكسرت ورفعت إلا سدسها .

• (وَأَخَذَ بِرَأْسِ أَخِيهِ يَجُرُّهُ إِلَيْهِ) فيه قولان : (أحدهما) أنه أخذ يذنبه . (والثاني) أخذ بجملته رأسه .

فإن قيل : فلم قصده بمثل هذا الموان ولا ذنب له ؟

فعن ذلك جوابان : (أحدهما) أن هذا الفعل مما قد يتغير حكمه بالعادة

فيجوز أن يكون في ذلك الزمان بخلاف ما هو عليه الآن من الموان . (والثاني)
أن ذلك منه كقبض الرجل منا الآن على لحيته وعضبه على شفته .

• (قال ابن أمّ) فيه وجهان : (أحدهما) أنه قال ذلك لأنه كان أخاه
لأمه ، قاله الحسن . (والثاني) أنه قال ذلك على عادة العرب استعطافا بالرحم ،
كما قال الشاعر :

يا ابن أمّي ويا شقيق نفسي أنت خيلتي لأمرٍ شديد

• (فلا تُشِمْتُ بي الآعداء) يعنى من خالفه في عبادة العجل لأنهم قد
صاروا لمخالفتهم له أعداء .

• (ولا تَجْعَلْنِي مع القوم الظالمين) أى لا تغضبْ عليّ كغضبك
عليهم ولست منهم .

• فأدركه الرقة : (قال رب اغفر لي ولأخي وأدخلنا في رحمتك وأنت
أرحم الراحمين).

١٥٣- قوله عز وجل (والذين عَمِلُوا السَّيِّئَاتِ ثُمَّ تَابُوا مِنْ بَعْدِهَا وَآمَنُوا)
أما التوبة من السيئات فهي التدم على ما سلف والعزم على ألا يفعل مثلها.
فإن قيل فالتوبة إيمان فما معنى قوله «ثم تابوا من بعدها وآمنوا» فاجواب
عن ذلك من ثلاثة أوجه : (أحدها) يعنى أنهم تابوا من المعصية واستأنفوا
عمل الإيمان بعد التوبة (والثاني) يعنى أنهم تابوا بعد المعصية وآمنوا بتلك
التوبة . (والثالث) وآمنوا بأن الله قابل التوبة .

١٥٥- قوله عز وجل (واختار موسى قَوْمَهُ سَبْعِينَ رَجُلًا رِيقَاتًا) > وفي
الكلام مخوف وتقديره : واختار موسى من قومه سبعين رجلاً (١).

وفي قوله : «ليقائنا» قولان : (أحدهما) أنه الميقات المذكور في سؤال
الرؤية . (والثاني) أنه ميقات غير الأول وهو ميقات التوبة من عبادة العجل.

- (فَلَمَّا أَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَةُ) وفيها ثلاثة أوجه : (أحدها) أنها الزلزلة ، قاله الكلبي . (والثاني) أنه للموت . قال مجاهد : ماتوا ثم أحياهم . (والثالث) أنها نار أحرقتهم فظن موسى أنهم قد هلكوا ولم يهلكوا ، قاله القراء .
- (قَالَ رَبِّ لَوْ شِئْتَ أَهْلَكْتَهُم مِّن قَبْلُ وَلِئَايَ) وفي سبب أخذها لهم قولان : (أحدهما) لأنهم سألوا الرؤية ، قاله ابن اسحاق . (والثاني) لأنهم لم ينهوا عن عبادة العجل قاله ابن عباس .
- (... أَتُهْلِكُنَا بِمَا فَعَلَ السُّفَهَاءُ مِنَّا) فيه قولان :

أحدهما — أنه سؤال استفهام خوفا من أن يكون الله قد عمهم بانتقامه كما قال تعالى : « وَاتَّقُوا فِتْنَةً لَا تُصِيبَنَّ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ خَاصَّةً » .

والثاني — أنه سؤال نفى ، وتقديره : إنك لا تعذب إلاّ مذنباً فكيف تهلكنا بما فعل السفهاء منا .

- فحكى أن الله أمات بالرجفة السبعين الذين اختارهم موسى من قومه ، لا موت فناء ولكن موت ابتلاء ليثبت به من أطاع ويتقّم به من عصى وأخذت موسى غشبة ثم أفاق موسى وأحيا الله الموتى ، فقال :
- (إِنَّ هِيَ إِلَّا فِتْنَتُكَ تُضِلُّ بِهَا مَن تَشَاءُ وَتَهْدِي مَن تَشَاءُ) فيه وجهان : (أحدهما) أن المراد بالفتنة المذاب ، قاله قتادة . (والثاني) أن المراد بها الابتلاء والاختبار .

١٥٦— قوله عز وجل (وَاكْتُبْنَا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ) في الحسنة هنا ثلاثة ^(١) أقاويل : (أحدها) أنها النعمة سميت حسنة لحسن موقعها في النفوس (والثاني) ^(٢) أنها الثناء الصالح . (والثالث) أنها مستحقات الطاعة .

- (إِنَّا هُدُّنَا إِلَيْكَ) فيه ثلاثة أقاويل ^(٣) : (أحدها) معناه تبنا إليك ،

(١) في ق : قولان أحدهما

(٢) سقط من ق

(٣) في ق : قولان أحدهما

قاله ابن عباس وسعيد بن جبير ومجاهد وقتادة وإبراهيم . (والثاني) رجعتنا بالتوبة إليك ، لأنه من هاد يهود إذا رجع ، قاله على بن عيسى . > (والثالث) يعنى تقربنا بالتوبة إليك من قولهم : ما له عند فلان هودة ، أى ليس له عنده سبب يقربه منه ، قاله ابن بحر (١) . <

• (قال عذابي أصيبُ به منَ أشاء) فيه قولان :

أحدهما — من أشاء من خلقى كما أصيب به قومك .
الثاني — من أشاء في التصجيل والتأخير .

• (ورحمتى وسعتُ كُلَّ شئٍ) فيها ثلاثة تأويلات :

أحدها — أن مخرجها عام ومعناها خاص ، تأويل ذلك : ورحمتى وسعت المؤمنين في من أمة محمد صلى الله عليه وسلم لقوله تعالى : « فسأكتبها للذين يتقون » الآية . قاله ابن عباس .

والثاني — أنها على العموم في الدنيا والخصوص في الآخرة ، وتأويل ذلك : ورحمتى وسعت في الدنيا البر والفاجر ، وفي الآخرة هي للذين اتقوا خاصة ، قاله الحسن وقتادة .

والثالث — أنها التوبة (٢) ، وهي على العموم ، قاله ابن زيد .

• (فسأكتبها للذين يتقون) فيه قولان : (أحدهما) يتقون الشرك ، قاله ابن عباس . (والثاني) يتقون المعاصي ، قاله قتادة .

• (ويؤتون الزكاة) فيها قولان : (أحدهما) أنها زكاة أموالهم لأنها من أشق فرائضهم ، وهذا قول الجمهور . (والثاني) معناه أى يطيعون الله ورسوله ، قاله ابن عباس والحسن ، وذهب إلى أنه العمل بما يزكى النفس ويظهرها من صالحات الأعمال .

(١) سقط من ق .

(٢) في ق : التوبة ، والسياق يابى ذلك . وقد سقطت عبارة وهي على العموم .

فأما المكتنى عنه بالهاء التي في قوله « فسأكتبها » فقد قيل إن موسى لما انطلق يوفد بني إسرائيل كلمه الله وقال : إني قد بسطت لهم الأرض طهورا ومساجد يصلون فيها حيث أدرتهم الصلاة إلا عند مرحاض أو قبر أو حمام ، وجعلت السكينة في قلوبهم ، وجعلتهم يقرؤون التوراة عن ظهر السهم ، قال فذكر موسى ذلك لبني إسرائيل ، فقالوا لا نستطيع حمل السكينة في قلوبنا فاجعلها لنا في تابوت ، ولا نقرأ التوراة إلا نظرا ، ولا نصلي إلا في الكنيسة ، فقال الله تعالى : « فسأكتبها للذين يتقون ويؤتون الزكاة » يعنى ما مضى من السكينة والصلاة والقراءة . ثم بين من هم فقال :

١٥٧- (الذين يتبعون الرسول النبي الأمي) يعنى محمدا صلى الله عليه وسلم وفي تسميته بالأمي ثلاثة أقاويل : (أحدها) أنه لا يكتب . (الثاني) لأنه من أم القرى وهى مكة . (الثالث) لأن من العرب أمة أمية .

• (الذى يحملونه مكتوبا عندهم في التوراة والإنجيل) لأن في التوراة > في السفر الخامس < (١) أني سأقيم لهم نبيا من إخوانهم مثلك ، واجعل كلامي في فيه فيقول لهم كل ما أوصيته به . وفيها : وأما ابن الأمة فقد باركت عليه جدا جدا وسأدخره لأمة عظيمة .

وفي الإنجيل بشارة بالفارقليط في مواضع : يعطيكم الفارقليط آخر يكون معكم الدهر كله .

وفيها قول المسيح للحواريين : أنا أذهب وسأيتكم الفارقليط (٢) روح الحق الذى لا يتكلم من قبل نفسه ، إنه ندبركم يجمع بين الحق ويخبركم بالأمر المزمعة ويملحنى ويشهد لى . فهذا تفسير « يحملونه مكتوبا عندهم في التوراة والإنجيل » .

• ثم قال (يأمرهم بالمعروف) وهو الحق .

(١) سقط من ق .

(٢) الفارقليط في اللغة اليونانية معنى محمدا (م) وقد ذكر اسم محمد صراحة في انجيل يربانبا . انظر نور اليقين ص ٢٢ للشيخ محمد الخطرى

- (وينهاهم عن المنكر) وهو الباطل وإنما سمي الحق معروفاً لأنه معروف الصحة في العقول ، وسمى الباطل منكراً لأنه منكر الصحة في العقول .
- ثم قال (ويُحِلُّ لهم الطيبات) يعنى ما كانت ابلجاهلية تحرمه من البحيرة والسائبة والوصيلة والحام^(١) .
- (ويُحَرِّمُ عليهم الخبائث) يعنى ما كانوا يستحلونه من لحم الخنزير والنماء .
- (ويَضَعُ عنهم إِصْرَهُمْ) فيه تأويلان : (أحدهما) أنه عهدهم الذى كان الله تعالى أخذه على بنى إسرائيل . (والثاني) أنه التشديد على بنى إسرائيل الذى^(٢) كان في دينهم من تحريم السبت وتحريم الشحوم والعروق وغير ذلك من الأمور الشاقة ، قاله قتادة .
- (والأغلالَ التى كانت عليهم) فيها تأويلان : (أحدهما) أنه الميثاق الذى أخذه عليهم فيما حرمه عليهم ، قاله ابن أبي طلحة . (والثاني) يعنى ما بينه الله تعالى في قوله «عَلَّتْ أَيْدِيهِمْ» .
- (فالذين آمنوا به وعَزَّوْهُ...) فيه وجهان : (أحدهما) يعنى عظموه ، قاله على بن عيسى . (والثاني) منعه من أعدائه ، قاله أبو جعفر الطبرى . ومنه تعزيز الجاني لأنه يمنعه من العود إلى مثله .
- (وَاتَّبَعُوا النورَ الذى أنزلَ معه) يعنى القرآن ، آمنوا به من بعده . فروى قتادة أن نبي الله صلى الله عليه وسلم قال لأصحابه : أي الخلق أعجب إليكم إيماناً ؟ قالوا : الملائكة ، فقال نبي الله : الملائكة عند ربهم فما لهم لا يؤمنون ، فقالوا : النبيون ، فقال : يوحى إليهم فما لهم لا يؤمنون ، قالوا : نحن يا نبي الله ، فقال : أنا فيكم فما لكم لا تؤمنون ، فقالوا : يا نبي الله فمن هم ؟ قال : هم قوم يكونون بعدكم يحملون كتابا في ورق فيؤمنون به . فهو معنى قوله «وَاتَّبَعُوا النورَ الذى أنزلَ معه» .

(١) ويمكن ان يعمل لفظ الطيبات على الصوم فيشمل جميع الطيبات وكذا الامر بالنسبة الى لفظ الخبائث اي جميع الخبائث دون تخصيص .

(٢) سقط من ق

١٥٩- قوله عز وجل (وَمِنْ قَوْمِ مُوسَى أُمَّةٌ يَهْدُونَ بِالْحَقِّ) فإن قيل : فهذا يدل على أن في اليهود من هم على حق .

الجواب عن ذلك من ثلاثة أوجه : (أحدها) أنهم الذين تمسكوا بالحق في وقت ضلالتهم بقتل أنبيائهم ، ولا يدل هذا على استدامة حاله على الأبد . (والثاني) أنهم قوم وراء الصين لم تبلغهم دعوة الإسلام ، قاله ابن عباس والسدي . (والثالث) أنهم من آمن بالنبي صلى الله عليه وسلم مثل ابن سلام وابن سوريا وغيرهما ، قاله الكلبي .

١٦١- قوله عز وجل (وَإِذْ قِيلَ لَهُم اسْكُنُوا هَذِهِ الْقَرْيَةَ) اختلف في المأخوذ منه تسمية القرية على وجهين : (أحدهما) لأن الماء يقرى إليها أي يجمع ، من قولهم قرى الماء في حوضه إذا جمعه . (والثاني) لأن الناس يجتمعون إليها كما يجتمع الماء إلى الحوض .

واختلف في هذه القرية على قولين : (أحدهما) أنها بيت المقدس قاله قتادة . (والثاني) هي أرض^(١) الشام ، قاله الحسن .

فإن قيل : فكيف سمي المأوى مسكنا والإنسان في مسكنه متحرك؟ قيل لأنه يترك فيه التصرف فصار في أكثر أحواله ساكنا وإن كان في بعضها متحركا .

١٦٢- قوله عز وجل (وَأَسْأَلُكُمْ عَنِ الْقَرْيَةِ الَّتِي كَانَتْ حَاضِرَةَ الْبَحْرِ) فيها خمسة أقاويل : (أحدها) أنها أيلة ، قاله ابن عباس وعكرمة والسدي . (والثاني) أنها ساحل مدين ، قاله قتادة . (والثالث) أنها مدين^(٢) قريبة بين أيلة والطور ، حكاه أبو جعفر الطبري . (الرابع) أنها قرية يقال لها مقنا بين مدين وعينونا ، قاله ابن زيد . (والخامس) ما قاله ابن شهاب أن القرية التي كانت حاضرة البحر طبرية ، والقرية التي قال فيها : «واضرب لهم مثلا أصحاب القرية» أنطاكية .

(١) هذا القول مرجوح لأن أرض الشام كلها لا تسمى قرية ، والقول الأول هو الأرجح .

(٢) في ذلك اثنا عشر معنى قرية ...

وسؤالهم عن هذه القرية إنما هو سؤال توبيخ على ما كان منهم فيها من سالف الخطيئة وقبيح المعصية .

• (إِذْ يَتَحَدُّونَ فِي السَّبْتِ) هو تعديهم فيه بفعل ما نهوا عنه .

• (إِذْ تَأْتِيهِمْ حِثَانُهُمْ يَوْمَ سَبْتِهِمْ شُرْعًا) فيه ثلاثة أقاويل : (أحدها) أن معنى «شُرْعًا» أى طافية على الماء ظاهرة ، قاله ابن عباس ، ومنه شوارع البلد لظهورها . (والثاني) أنها تأتيتهم من كل مكان ، قاله عطية العوفي . (والثالث) أنها شرع على أبوابهم كأنها الكباش البيضاء >رافعة رؤوسها ، حكاه بعض المتأخرين< ^(١) ففتعلوا فأخلوها في السبت ، قاله الحسن .

١٦٥- قوله عز وجل (فَلَمَّا نَسُوا^(٢)) ما ذُكِّرُوا بِهِ) نسوا يعنى تركوا ، والذي ذكروا به أن يأمرؤا بالمعروف وينهوا عن المنكر .

• (أَعْيَبْنَا الَّذِينَ يَنْهَوْنَ عَنِ السُّوءِ) وهم الذين يأمرؤن بالمعروف وينهون عن المنكر .

• (وَأَخْلَلْنَا الَّذِينَ ظَلَمُوا) وهم الذين تركوا المعروف وفعلوا المنكر.

• (بِعَذَابٍ بَئِيسٍ) فيه ثلاثة أوجه : (أحدها) شديد ، قاله مجاهد . (والثاني) رديء ، قاله الأخفش . (الثالث) أنه العذاب المترن بالفقر وهو البؤس .

وأما الفقرة الثالثة التي لم تنه ولم تفعل ففيها قولان : (أحدهما) أنها نجيحت مع الذين نهوا . (والثاني) ما قاله ابن عباس : لا أدرى ما فعل بها ^(٣) .

١٦٧- قوله عز وجل (وَإِذْ تَأَذَّنَ رَبُّكَ) فيه قولان :

(١) سقط من ق .

(٢) من هنا إلى ما فعل بها سقط من ق

(٣) من فلما نسوا ما ذكروا به سقط من ق

أحدهما - أنه تفعل من الإذن ومعناه أعلم ، قاله الحسن ، ومنه قول الأعشى :

أَذَنَ الْقَوْمُ جِيرَتِي بِخُلُوفٍ صَرَمُوا حَبْلَ آلِيفٍ مَالُوفٍ

والثاني - معناه نادى وأقسم ، قاله الزجاج .

• (لَيَبْعَنَّ عَلَيْهِم) يعنى على اليهود .

• (إلى يوم القيامة مَنْ يَسْؤُهُمْ سُوءَ الْعَذَابِ) والمبعوثون هم العرب ، وسوء العذاب هو الذلة وأخذ الجزية ، قاله ابن عباس والحسن وسعيد بن جبير وقتادة :

ويقال إن أول من وضع الخراج وجباه من الأنبياء موسى ، فجى الخراج سبع سنين وقيل ثلاث عشرة ثم أمسك إلى النبي صلى الله عليه وسلم .

وقال سعيد بن المسيب : أستحب أن أبعث في الجزية الأتباط . ولا أعلم لاستجابته ذلك وجها إلا أن يكون لأنهم من قوم يختصر فهم أشد انتقاما ، أو لأنها قد كانت تؤخذ منهم على استيفائها لأجل المقابلة أحرص .

١٦٨- قوله عز وجل (وقطعناهم في الأرض أممًا...) أى فرقناهم فيها فرقا . وفي تفريقهم فيها ثلاثة أوجه : (أحدها) زيادة في الانتقام منهم . (والثاني) ليذهب تعاونهم . (والثالث) ليميز الصالح من المفسد لقوله تعالى (منهم الصالحون ومنهم دون ذلك) .

• ثم قال : (وبلوتاهم بالحسنات والسيئات) فيه ثلاثة أوجه : (أحدها) بالثواب والعقاب . (والثاني) بالنعم والنقم . (والثالث) بالحبص والجذب .

١٦٩- قوله عز وجل (فخلف من بعدهم خلف) معناه فخلقهم خلف ، والخلف بتسكين اللام مستعمل في الذم ، وبفتح اللام مستعمل في الحمد . وقال أبو عبيدة : معناهما [واحد] مثل الأثر والإثر ، والأول أظهر وهو في قول الشعراء أشهر ، قال بمضهم :

خلفت خلفا ليت بهم كان ، لا ، بِلَكَ التلّفُ

وفي الخلف وجهان : (أحدهما) القرن، قاله القراء . (والثاني) أنه جمع خالف .

• (وَرِثُوا الْكِتَابَ) يعنى انتقل إليهم انتقال الميراث من سلف إلى خلف > وفيهم قولان : (أحدهما) أنهم من خلف اليهود من آبائهم ، والكتاب الذى ورثوه التوراة لانتقالها لهم . (والثاني) أنهم النصارى ، لأنهم خلف من اليهود . والكتاب الذى ورثوه الإنجيل لحصوله معهم ، قاله مجاهد < (١) .

• (يَأْخُذُونَ عَرَضَ هَذَا الْأَدْنَى) يعنى الرشوة على الحكم ، في قول الجميع > وسماء عرضا لقلة بقاءه . وفي وصفه بالأدنى وجهان : (أحدهما) لأخذه في الدنيا الدانية . (والثاني) لأنه من المحرمات الدنية < (٢) .

• (ويقولون : سيغفر لنا) يحتمل وجهين : (أحدهما) انه مغفور ، لا نؤاخذ به (والثاني) أنه ذنب لكن الله قد يغفره لنا تأميلا منهم لرحمته .

• (وإن يأتيهم عَرَضٌ مثله يأْخُذْهُ) فيه وجهان : (أحدهما) أنهم أهل إصرار على الذنوب ، قاله مجاهد وتنادة والسدى . (والثاني) أنهم لا يشبعهم شيء فهم لا يأخذونه لحاجة ، قاله الحسن .

• (أَلَمْ يُوْخِذْ عَلَيْهِمْ مِيثَاقُ الْكِتَابِ أَنْ يَقُولُوا عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ) يحتمل وجهين : (أحدهما) ألا يقولوا على الله إلا الحق في تحريم الحكم بالرشا . (والثاني) في جميع الطاعات والمعاصى والأوامر والنواهي .

• (وَدَرَسُوا مَا فِيهِ) فيه تأويلان : (أحدهما) تركوا ما فيه أن يعملوا به حتى صار دارسا . (والثاني) أنهم قد تلوه ودرسوه فهم لا يجهلون ما فيه ويقسمون على مخالفته مع العلم به .

١٧١- قوله عز وجل (وَإِذْ نَتَقْنَا الْجَبَلَ فَوْقَهُمْ....) فيه ثلاثة أوجه :

(١) سقط من ق

(٢) سقط من ق .

أحدها — زعرعناه ، قاله ابن قتبية ، ومنه قول العجاج :

قد جربوا أخلاقنا الجلالا ونفقوا أحلامنا الأناقلا

والثاني — بمعنى جذبناه ، والتقى : الجذب ومنه قيل للمرأة الولود نائق ، قال النابغة :

لم يُحْزَمُوا حُسْنَ الْغِذَاءِ وَأَمُهُمْ طَقَحَتْ عَلَيْكَ بَنَاتِي مِدْكَارِ

واختلف في سبب تسميتها نائقا ، فقيل لأن: خروج أولادها بمترلة الجذب . وقيل: لأنها تجذب ماء الفحل تؤديه ولدا .

والثالث — معناه ورفعناه عليهم من أصله .

قال القراء : رفع الجبل على عسكرهم فرسخا في فرسخ .

قال مجاهد : وسبب رفع الجبل عليهم أنهم أبوا أن يقبلوا فرائض التوراة لما فيها من المشقة ، فوعظهم موسى فلم يقبلوا ، فرفع الجبل فوقهم وقيل لهم : إن أخذتموه يجحد واجتهاد وإلا ألقي عليكم . قال ابن عباس ومجاهد وقتادة : فأخطوه بقوة ثم نكثوا بعد .

> واختلف في سبب رفع الجبل عليهم هل كان انتقاما منهم أو إنعاما عليهم؟ على قولين : (أحدهما) أنه كان انتقاما بالخوف الذي دخل عليهم . (والثاني) كان إنعاما لإقلاعهم به عن المعصية (١) .

• (...وَلَقَدْ عَلِمْنَا أَنَّهُ وَقَعَ بِهِمْ) فيه قولان : (أحدهما) أنه غلب في نفوسهم أنه وقع بهم على حقيقة الظن . (والثاني) أنهم تيقنوه لما عاينوا من ارتفاعه عليهم ، قاله الحسن .

• (خَلَوْا مَا آتَيْنَاكُمْ) يعني التوراة .

• (بِقُوَّةٍ) يحتمل وجهين : (أحدهما) يجحد واجتهاد . (والثاني) بنية صادقة وطاعة خالصة .

١٧٢— قوله عز وجل (وإذ أخذ ربك من بنى آدم من ظهورهم ذريتهم) (اختلف في الذين أخرجهم وأخذ ذلك عليهم على قولين :

(١) سقط مع ق .

أحدهما — أنه أخرج الأرواح قبل خلق الأجساد وجعل فيها من المعرفة ما علمت به من خاطبها . واختلف من قال بهذا هل كان ذلك قبل نزوله إلى الأرض على قولين : (أحدهما) أنه كان في الجنة قبل هبوطه إلى الأرض . (والثاني) أنه فعل ذلك بعد هبوطه إليها .

والقول الثاني — في الأصل أنه خلق الأرواح والأجساد معاً وذلك في الأرض عند جميع من قال بهذا التأويل .

فعلى هذا فيه قولان : (أحدهما) أنه أخرجهم كاللر وأهمهم هذا فقالوه ، قال الكلبي ومقاتل : وذلك أن الله مسح ظهر آدم بين مكة والطائف فخرج من صفحة ظهره اليمنى ذرية كاللر بيض، فهم أصحاب الميمنة . وخرج من صفحة ظهره اليسرى ذرية كاللر سود، فهم أصحاب المشأمة، فلما شهدوا على أنفسهم جميعاً من آمن منهم ومن كفر أعادهم . (والثاني) أنه أخرج اللرية قرناً بعد قرن وعصراً بعد عصر .

• وفي (وأشهدهم على أنفسهم ألست بربكم) قولان : (أحدهما) هو أنه دلم على أنفسهم بما شهدوه من قلرته ، قاله بعض المتكلمين . (والثاني) هو إشهدهم على أنفسهم بما اعترفوا من ربوبيته ووجدانيته .

وفيه على هذا التأويل قولان :

أحدهما — أنه قال ذلك للآباء من بنى آدم حين أخرج من ظهورهم ذرياتهم وأشهدهم على أنفسهم ألست بربكم ليعلمهم أنه خلق ذرياتهم بعد أن لم يكونوا ، كان هو الخالق لهم لأنهم كانوا ذرية مظهر لمن تقدمهم كما صار هؤلاء ذرية لهم فاعترفوا بذلك حين ظهرت لهم الحجة ، قاله ابن بحر .

والقول الثاني — أنه قال ذلك للرية حين أخذهم من ظهور آبائهم، وهذا قول الأكثرين .

فعلی هذا فيه قولان (أحدهما) أنه قال لهم «ألست بربكم» على لسان الأنبياء بعد أن كملت عقولهم . (والثاني) أنه جعل لهم عقولا علموا بها ذلك فشهدوا به على أنفسهم .

وفي أصل النظرية قولان : (أحدهما) لأنهم يخرجون من الأضلاب كالذر . (والثاني) أنه مأخوذ من ذرأ الله الخلق: إذا أحدهم وأظهرهم .

١٧٥- قوله عز وجل (واتل عليهم نبأ الذي آتيناه آياتنا فانسلخ منها) فيه ثلاثة أقاويل :

أحدها - أنه بلعام بن باعوراء ، واختلفوا فيه فقليل كان من اليمن ، وقيل كان من الكتعمانيين ، وقيل من بني صال بن لوط ، قاله ابن عباس وابن مسعود .

والثاني - أنه أمية بن أبي الصلت الثقفى ، قاله عبد الله بن عمرو .

والثالث - أنه من أسلم من اليهود والنصارى وناقض ، قاله عكرمة .

وفي الآيات التي أوتيتها ثلاثة أقاويل : (أحدها) أنه اسم الله الأعظم الذي تجاب به الدعوات ، قاله السدى وابن زيد . (والثاني) أنها كتاب من كتب الله ، قاله ابن عباس . (والثالث) أنه أوتي النبوة فرشاه قومه على أن يسكت ففعل وتركهم على ما هم عليه ، قاله مجاهد > وهو غير صحيح لأن الله لا يصطفى لنبوته إلا من يعلم أنه لا يخرج عن طاعته إلى معصيته < (١) .

> وفي قوله «فانسلخ منها» وجهان : (أحدهما) فانسلخ من العلم بها لأنه سلب ما أوتي منها بالمعصية . (والثاني) أنه انسلخ منها أى من الطاعة بالمعصية مع بقاء علمه بالآيات حتى حكى أن بلعام رثي على أن يدعو على قوم موسى بالهلاك فسها فدعا على قومه فهلكوا < . (٢)

• (فَاتَّبَعَهُ الشَّيْطَانُ) فيه ثلاثة أوجه : (أحدها) أن الشيطان صبره لنفسه تابعا بإيجابته له حين أغواه . (والثاني) أن الشيطان متبع من الإنس على

(١) سقط من ق .

(٢) سقط من ق .

ضلالته من الكفر . (والثالث) أن الشيطان لحقه فأغواه ، يقال أَتْبَعْتُ القوم إذا لحقتهم ، وتبعهم إذا سرت خلفهم ، قاله ابن قتيبة .

• > فكان منّ الغاوين) فيه وجهان : (أحدهما) من المالكين .
(الثاني) من الضالّين .

• قوله عز وجل (ولو شئنا لرفعناه بها) فيه وجهان : (أحدهما) يعنى لأمرناه فلم يكفر . (والثاني) لحنا بينه وبين الكفر فيصير إلى المترلة [المرفوعة ^(١)] منصوما ، قاله مجاهد .

• (ولكنه أخلد إلى الأرض) أى ركن إليها . وفي ركونه إليها وجهان : (أحدهما) أنه ركن إلى أهلها في استترأهم له ومخادعتهم لإياه .
(والثاني) أنه ركن إلى شهوات الأرض فشغلته عن طاعة الله ، وقد بين ذلك قوله تعالى (واتبع هواه) .

• ثم ضرب مثله بالكلب (...إن تحوّل عليه يلّهت أو تركه يلّهت) وفي تشبيهه بالكلب اللاهث وجهان : (أحدهما) لدنائه ومهاته . (الثاني) لأن لهث الكلب ليس بنافع له .

١٧٩- قوله عز وجل (ولقد ذرأنا لجهنم كثيرا من الجن والإنس)
» ذرأنا لجهنم « أى خلقنا ممن يصير إلى جهنم بكفره ومعصيته .

و« كثيرا من الجن والإنس » فيه قولان :

أحدهما - أراد أولاد الزنى لأنهم من النطف الخبيثة مخلوقون ، فهم أكثر الناس إسراعا إلى الكفر والمعصية فيصيرون جامعين بين [سوء] المعتقد وخبث المولد .

والقول الثاني - أنه على العموم في أولاد الزنى والرّشدة فيمن ولد من

(١) من معنى هبارة في حيث جاء فيها : حتى يصير مرفوع الكنولة .

(٢) من هنا إلى : كنا يسلم بعضنا ، سقط من ذلك

نكساح أو سفاح لأنهم مؤاخضون على أفعالهم لا على مواليدهم التي خبت بأفعال غيرهم .

• (لهم قلوب لا يفقهون بها) الحق .

• (ولهم أعين لا يبصرون بها) الرشد .

• (ولهم آذان لا يسمعون بها) الوعظ، فصاروا بترك استعمالها بمثابة من غلبها ، قال مسكين النابلسي :

أعشى إذا ما جارتني غرَجَت حتى يُوارى جارتني الجُرُ
وأصم عما كان بينهما سمي وما في سمي الوكر

١٨٠- قوله عز وجل (ولله الأسماء الحسنى فادعوه بها) قال ابن عباس : كل أسمائه حسنى .

وفي المراد بالحسنى هاهنا وجهان : (أحدهما) ما مالت إليه القلوب من ذكره بالغفر والرحمة دون السخط والنقمة . (والثاني) أسمائه التي يستحقها نفسه ولقطه ومنها صفات هي طريق المعرفة به ، وهي تسعة : القديم الأول قبل كل شيء . والباقي بعد فناء كل شيء . والقادر الذي لا يعجزه شيء . والعالم الذي لا يخفى عليه شيء . والحي الذي لا يموت . والواحد الذي ليس كمثل شيء . والسميع البصير الذي لا يعزب عنه شيء . والغني بنفسه عن كل شيء .

وفي دعائه بها وجهان : (أحدهما) نداؤه بها عند الرغبة إليه في الدعاء والطلب . (والثاني) تعظيمه بها تعبدا له بذكرها .

• (وَذَرُوا الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي أَسْمَائِهِ) فيه ثلاثة تأويلات : (أحدها) معناه يكذبون ، قاله ابن عباس . (والثاني) يشركون ، قاله قتادة . (والثالث) يحزرون ، قاله الأنخس .

وفي إلحادهم فيها قولان (أحدهما) اشتقاقهم آلهتهم من أسماء الله ، كما سموا بعضها باللات اشتقاقا من الله ، وبعضها بالعزى اشتقاقا من العزيز ،

قاله ابن عباس ومجاهد . (والثاني) تسميتهم الأوثان آلهة والله عز وجل
أبا المسيح وعزير .

١٨١- قوله عز وجل (وَتَمَنَّى خَلَقْنَا أُمَّةً يَهْدُونَ بِالْحَقِّ) فيهم قولان :
(أحدهما) العلماء . (والثاني) أنهم هذه الأمة . روى ذلك قتادة وابن جريج
عن النبي صلى الله عليه وسلم .

١٨٢- قوله تعالى (والذين كذبوا بآياتنا سَنَسْتَدْرِجُهُمْ مِنْ حَيْثُ لَا
يَعْلَمُونَ) والاستدراج أن تنطوي على حالة مترلة بعد مترلة . وفي اشتقاقه
قولان : (أحدهما) أنه مشتق من الدرج لانطوائه على شيء بعد شيء .
(والثاني) أنه مشتق من الدرجة لانحطاطه من مترلة بعد مترلة .

وفي المشار إليه باستدراجهم قولان : (أحدهما) استدراجهم إلى
الهلكة . (والثاني) الكفر .

وقوله « من حيث لا يعلمون » يحتمل وجهين . (أحدهما) لا يعلمون
بالاستدراج . (والثاني) لا يعلمون بالهلكة .

١٨٦- قوله عز وجل : (مَنْ يُضِلُّهُ اللَّهُ فَلَا هَادِيَ لَهُ) فيه قولان : (أحدهما)
معنى يضلّه يحكم بضلالاته في الدين . (والثاني) يضلّه عن طريق الجنة إلى النار .
• (وَيَذَرُهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ) والطفيان إفراط العلوان .

وفي « يعمّهون » وجهان : (أحدهما) يتحيرون ، والعمه في القلب
كالعمى في العين . (والثاني) يترددون ، قاله قطرب واستشهد بقول الشاعر :

مَنْ يَعْمَهُ إِلَى عِثْمَانَ يَعْصَهُ إِلَى ضَخْمِ السُّرَادِقِ وَالْقَطَارِ

١٨٧- قوله عز وجل (يَسْأَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ) فيه قولان : (أحدهما) أن
السائل عنها اليهود ، قاله ابن عباس . (والثاني) أن السائل عنها قريش ، قاله
الحسن وقتادة .

• (أَيَّانَ مَرْسَاهَا) أما « أيان » فمعنى متى ، ومنه قول الراجل :
أَيَّانَ تَقْضِي حَاجَتِي أَيَّانَا أما ترى لُنْجَحَهَا أَوْانَا

وأما «مُرساها» ففيه ثلاثة أقاويل : (أحدها) قيامها ، قاله السدى .
(والثاني) متنهاها ، قاله ابن عباس . (والثالث) ظهورها ، قاله
الأخفش .

• (قل إنما علمها عند ربّي لا يُجَلِّئُهَا لِيُوقْتِهَا إِلَّا هُوَ) لا يعلم وقتها
إلا هو ، نفياً أن يعلمها غير الله .

• (تَنَزَّلَتْ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ) فيه ثلاثة تأويلات : (أحدها) كبر
على أهل السموات والأرض مجيء الساعة ، قاله الحسن . (والثاني) ثقل عليهم
قيام الساعة ، قاله السدى . (والثالث) معناه [عظم] وصفها على أهل السموات
والأرض ، قاله ابن جريج .

• (لا تأتیکم إلا بَغْتَةً) يعنى على غفلة لأنه لا يعلمها غير الله ، ولم ترد
الأخبار عنها من جهة الله فصار مجيئها بغتة وذلك أشد لها كما قال الشاعر (١) :

وَأَتَاكَ شَيْءٌ حِينَ يَسْجُوكَ الْبَغْتُ (٢)

• (يَسْأَلُونَكَ كَأَنَّكَ حَفِيٌّ عَنْهَا) فيه تأويلان : (أحدهما) معناه
عالمٌ بها ، قاله مجاهد والضحاك وابن زيد ومعمّر . (والثاني) معنى الكلام
يسألونك عنها كأنك حفيٌّ بهم ، على التقديم والتأخير ، أى كأن بينك وبينهم
مودّة توجب برّهم ، من قوله «إنه كان لي حفيّا» (٣) ، قاله ابن عباس .

١٨٨- قوله عز وجل (قُلْ لَا أَمْلِكُ لِنَفْسِي نَفْعًا وَلَا ضَرًّا) أى لا أملك
القدرة عليهما من غير مانع ولا صادّ .

• (إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ) أن يملكني إياه فأملكه بمشيئته .

• (وَلَوْ كُنْتُ أَعْلَمُ الْغَيْبَ لَاسْتَكْثَرْتُ مِنَ الْخَيْرِ) فيه ثلاثة أقاويل :
(أحدها) لاستكثر من العمل الصالح ، قاله الحسن وابن جريج . (والثاني)

(١) هو يزيد بن غيبة التقى من موالهم من أهل الطائف ، نسب الى امه غيبة ، واسم
أبيه مقسم ، وهو من شعراء العصر الاموى مات نحو سنة ١٤٠هـ .

(٢) هذا حجر البيت ، وصدره كما في اللسان (بغت) : ولكنهم ماتوا ولم أدر بغتة

(٣) آية ٤٧ مريم

لأعددت من السنة المخصبة للسنة المجدية ، قاله الفراء . (والثالث) ، وهو شاذ: لاشتريت في الرخص وبعت في الغلاء .

• (وما مستي السوء) فيه ثلاثة تأويلات : (أحدهما) ما بي جنون كما زعم المشركون ، قاله الحسن . (والثاني) ما مسني الفقر لاستكثاري من الخير . (والثالث) ما دخلت على شبهة .

١٨٩- قوله عز وجل (هو الذي خلقكم من نفس واحدة) يعني آدم.

• (وجعل منها زوجها) يعني حواء .

• (وليسكن إليها) فيه وجهان : (أحدهما) معناه ليأوى إليها ، قاله أبو جعفر الطبري . (والثاني) معناه ليأنس ويميل إليها ويعطف عليها ، قاله علي بن عيسى .

• (فلما تفتأها) يعني بالإفشاء والإصابة^(١) .

• (حملت حملاً خفيفاً) يعني الماء الذي من نقطة آدم ، وكان خفيفاً عليها .

• (فمرت به) فيه قولان : (أحدهما) معناه واستمرت به إلى حال النقل ، قاله الحسن ومجاهد وقتادة . (والثاني) شككت فيه أحملت أم لا ، قاله ابن عباس .

• (فلما أنقلت دعوا الله ربهما) يعني آدم وحواء .

• (لئن آتيتنا صالحاً لنكونن من الشاكرين) فيه تأويلان : (أحدهما) غلاماً سوياً ، قاله الحسن . (والثاني) بشراً سوياً ، لأنهما أشفقاً أن يكون بهيمة لأن إبليس قال لهما ذلك ، قاله أبو صالح.

١٩٠- (فلما آتاها صالحاً جعلا له شركاء فيما آتاها) وذلك أن إبليس قال لحواء سمّيه : عبد الحارث، يعني نفسه لأن اسمه في السماء كان "الحارث"،

(١) أى الوقاع .

فسمته عبد الله فمات ، ثم حملت ولدا ثانيا فقال لها ذلك فلم تقبل ، فمات ، ثم حملت ثالثا فقال لها ولآدم : أتظنان الله تارك عبده عندكما ؟ لا والله ليذهبن به كما ذهب بالآخرين فسمياه بذلك فعاش ، فهذا معنى قوله « جعلناه شركاء فيما آتاهما » أى في الاسم ، فروي عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : خلدعهما مرتين خلدعهما في الجنة وخلدعهما في الأرض .

وقال الحسن وقتادة: إن المكتنى عنه بقوله « جعلناه شركاء فيما آتاهما » ابن آدم وزوجته وليس براجع إلى آدم وحواء .

١٩٥- قوله عز وجل (أَلَهُمْ أَرْجُلٌ يَمْشُونَ بها) يعنى الأصنام ، يعنى أرجل يمشون بها في مصالحكم .

- (أم لهم أيدي يبطشون بها) يعنى في اللطع عنكم .
- (أم لهم أعين يبيصرون بها) يعنى مضاركم من منافعكم .
- (أم لهم آذان يسمعون بها) دعاءكم وتضرعكم .

فإن قيل فلم أنكر عبادة من لا رجل له ولا يد ولا عين ؟

قيل عنه جوابان : (أحدهما) أن من عبد جسما لا ينفع كان ألوم ممن عبد جسما ينفع . (والثاني) أنه عرفهم أنهم مفضلون عليها ، فكيف يعبدون من هم أفضل منه .

١٩٩- قوله عز وجل (خُذِ الْعَفْوَ) فيه ثلاثة أقاويل : (أحدها) العفو من أخلاق الناس وأعمالهم ، قاله ابن الزبير والحسن ومجاهد . (والثاني) خذ العفو من أموال المسلمين ، وهذا قبل فرض الزكاة ثم نسخ بها ، قاله الضحاك والسدي وأحد قولي ابن عباس . (والثالث) خذ العفو من المشركين ، وهذا قبل فرض الجهاد ، قاله ابن زيد .

- (وأمر بالعرف) فيه قولان : (أحدهما) معناه بالمعروف ، قاله عروة وقتادة . (والثاني) ما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال لجبريل حين نزلت عليه هذه الآية « خذ العفو وأمر بالعرف » : يا جبريل

ما هذا ؟ قال لا أدرى حتى أسألَ العالمَ ، قال : ثم عاد جبريل فقال : يا محمد إن ربك يأمرُك أن تصل من قطعك وتعطي من حرمك ، وتعفو عمن ظلمك ، قاله ابن زيد .

• (وأعرضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ) فإن قيل فكيف أمر بالإعراض مع وجوب الإنكار عليهم ؟

قيل : إنما أراد الإعراض عن السفهاء استهانة بهم . وهذا وإن كان خطاباً لنبیه عليه السلام فهو تأديب لجميع خلقه .

٢٠٠- قوله عز وجل : (وَإِنَّمَا يَنْزَعَنَّكَ مِنَ الشَّيْطَانِ نَزْعٌ) فيه ثلاثة أوجه : (أحدها) أن الترغ الانزعاج . (والثاني) الغضب . (والثالث) الفتنة ، قاله مقاتل .

• (فاستعِذْ بِاللَّهِ إِنَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ) سمیع یجھل من جھل ، علیم بما یزیل عنك الترغ .

٢٠١- قوله عز وجل (إن الذين اتَّقَوْا إِذَا مَسَّهُمْ طَائِفٌ مِنَ الشَّيْطَانِ) قرأ نافع وعاصم وابن عامر وحزمة «طائف» ، وقرأ الباقون «طيف» واختلف في هاتين القراءتين على قولين :

أحدهما - أن معناهما واحد وإن اختلف اللفظان ، فعلى هذا اختلف في تأويل ذلك على أربعة تأويلات : (أحدها) أن الطيف اللطم كالتحليل يلم بالإنسان (والثاني) أنه الوسوسة ، قاله أبو عمرو بن العلاء . (والثالث) أنه الغضب ، وهو قول مجاهد^(١) . (والرابع) أنه الفزع ، قاله سعيد بن جبير .

والقول الثاني - أن معنى الطيف والطائف مختلفان ، فالطيف اللطم ، والطائف كل شيء طاف بالإنسان .

• (تَذَكَّرُوا فَإِذَا هُمْ مُبْصِرُونَ) فيه وجهان : (أحدهما) علموا فإذا هم متبهون . (والثاني) اعتبروا فإذا هم مهتلون .

(١) في الاصل وهو قول سعيد بن جابر والتصويب من القرطبي

٢٠٣- قوله عز وجل (وإذا لم تأت بهم بآية قالوا لولا اجتبى ربنا هذه) فيه ثلاثة أوجه : (أحدها) معناه هلا أتينا بها من قبل نفسك ، وهذا قول مجاهد وقتادة . (والثاني) معناه هلا اخترتها لنفسك . (والثالث) معناه هلا تقبلتها من ربك ، قاله ابن عباس .

٢٠٤- قوله عز وجل (وإذا قرىء القرآن فاستمعوا له) أى لقراءته .

• (وأنصتوا) أى لا تقابلوه بكلام ولا إعراض (لعلكم ترحمون) .

واختلفوا في موضع هذا الإنصات على ثلاثة أقاويل :

أحدها - أنها نزلت في المأموم خلف الإمام ينصت ولا يقرأ ، قاله مجاهد .

والثاني - أنها نزلت في خطبة الجمعة ينصت الحاضر لاستماعها ولا يتكلم ، قالته عائشة وعطاء (١) .

والثالث - ما قاله ابن مسعود : كنا يسلم بعضنا على بعض في الصلاة : سلام على فلان ، سلام على فلان . فجاء القرآن من « وإذا قرىء القرآن فاستمعوا له وأنصتوا » .

٢٠٥- قوله عز وجل (واذكروا ربك في تنفيسك) وفي هذا الذكر ثلاثة أوجه : (أحدها) أنه ذكر القراءة في الصلاة خلف الإمام سرا في نفسه ، قاله وقتادة . (والثاني) أنه ذكر بالقلب باستدامة الفكر حتى لا ينسى نعم الله الموجبة لطاعته . (والثالث) ذكره باللسان إما رغبة إليه في دعائه أو تعظيما له بالآية .

وفي المخاطب بهذا الذكر قولان : (أحدهما) أنه المستمع للقرآن إما في الصلاة أو الخطبة ، قاله ابن زيد . (والثاني) أنه خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم ومعناه عام في جميع المكلفين .

• ثم قال (تضرعاً وخيفةً) أما التضرع فهو التواضع والخشوع . وأما الخيفة فمعناه مخافة منه .

• (ودون الجهر من القول) يعنى أسر القول إما بالقلب أو باللسان على ما تقدم من التأويلين .

(١) قال النقاش : الآية مكية ولم يكن بمكة خطبة ولا جمعة . أقول والصحيح أن هذا الإنصات عام فيما يجهر به الإمام وفي غيره

- ثم قال تعالى (بالغدو والآصال) فيه وجهان : (أحدهما) بالبكر والعشيات. (والثاني) أن الغلو آخر الفجر صلاة الصبح ، والآصال آخر العشى صلاة العصر ، قاله مجاهد ونحوه عن قتادة .
- (ولا تكن من النافلين) يحتمل وجهين : (أحدهما) عن الذكر .
- (والثاني) عن العمل .

٢٠٦- قوله عز وجل (إنّ الذين عند ربك) يعنى الملائكة .

- (لا يَسْتَكْبِرُونَ عن عبادته) فيه تأويلان : (أحدهما) عن الصلاة له والخضوع فيها ، قاله الحسن . (والثاني) عن طاعته في كل أوامره ونواهيه : قاله الجمهور .
- (وَيُسَبِّحُونَهُ وَلَهُ يَسْجُدُونَ) وهذه أول سجديات التلاوة في القرآن . وسبب نزولها ما قاله كفار مكة : «وما الرحمن أنسجدا لما تأمرنا وزادهم نُفوراً» فأَنزل الله تعالى هذه الآية وأعلمهم أن الملائكة المقرين إذا كانوا على هذه الحال في الخضوع والرغبة فأنتم بذلك أولى . والله أعلم بالصواب .



(١) في هذه الفقرة « ثم التفت الأول من تفسير القاضي الماوردي بحمد الله وموفته وحسن توفيقه ، ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم »

أما في ق فقد جعلت سورة الاعراف في الجزء الثاني من تجرئة رباعية ،

سورة الأنفال

مدنية في قول الحسن وعكرمة وجابر وعطاء^(١) ، وقال ابن عباس : إلا سبع آيات من قوله عز وجل : « وإذ يكره لك الذين كفروا ... » إلى آخر سبع آيات .

بسم الله الرحمن الرحيم

١ - قوله عز وجل : (يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَنْفَالِ قُلِ الْأَنْفَالُ لِلَّهِ وَالرَّسُولِ) وهذا الخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم حين سأله أصحابه يوم بدر عن الأنفال .

وفي هذه الأنفال التي سأله عنها خمسة أقاويل :

أحدها - أنها الغنائم ، وهذا قول ابن عباس وعكرمة وقتادة والضحاك .

الثاني - أنها السرايا التي تتقدم الجيش ، وهذا قول الحسن .

الثالث - الأنفال ما ندّ من المشركين إلى المسلمين بغير قتال من دابة أو عبد ، وهذا أحد قولي ابن عباس .

الرابع - أن الأنفال الخمس من الفبيء والغنائم التي جعلها الله تعالى لأهل الخمس ، وهذا قول مجاهد .

الخامس - أنها زيادات يزيد بها الإمام بعض الجيش لما قد يراه من الصلاح .

والأنفال جمع نفل ، وفي النفل قولان :

أحدهما - أنه العطية ، ومنه قيل للرجل الكثير العطاء بنو نفل ، قال الشاعر^(٢) :

(١) وقال هؤلاء أنها يدعية أيضا أي أنها في غزوة بدر الكبرى انظر تفسير القرطبي ٣٦٠/٧ .
(٢) هو اعني بامله .

يَأْتِي الظَّلَامَةُ مِنْهُ النَّوْفِلُ الرَّفْرُ^(١)

فالتوفل : الكثير العطاء . والزفر : الحمل للأنفال ، ومنه سمي الرجل زفر .
والقول الثاني - : أن النفل الزيادة من الخير ومنه صلاة النافلة . قال
ليد بن ربيعة :

إِنَّ تَقْوَى رَبِّنَا خَيْرُ نَفْلٍ وَيُؤْذَنُ اللَّهُ رَيْتِي وَعَجَل

واختلفوا في سبب نزول هذه الآية على أربعة أقاويل :

أحدها - ما رواه ابن عباس قال : لما كان يوم بدر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من صنع كذا وكذا فله كذا وكذا » فسارع إليه الشبان وبقي الشيوخ تحت الرايات ، فلما فتح الله تعالى عليهم جاؤوا يطلبون ما جعل لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال الشيوخ : لا تستأثروا علينا فإننا كنا ردة لكم ، فأنزل الله تعالى : « يسألونك عن الأنفال^(٢) » الآية .

الثاني - ما روى محمد بن عبيد عن سعد بن أبي وقاص قال : لما كان يوم بدر قُتل أخى عمير ، وقتل سعيد بن العاص بن أمية وأُخذت سيفه وكان يسمى ذا الكتيفة فجئت به النبي صلى الله عليه وسلم فقلت هبه لي يا رسول الله ، فقال اطرحه في القَبَضِ فطرحته ورجعت وبني من الغم ما لا يعلمه إلا الله تعالى من قتل أخى وأخذ سلمي ، قال : فما تجاوزت إلا قريبا حتى نزلت عليه سورة الأنفال فقال : اذهب فخذ سيفك^(٣) .

الثالث - أنها نزلت في المهاجرين والأنصار ممن شهد بدرا فاختلفوا وكانوا أثلاثا فنزلت « يسألونك عن الأنفال » الآية . فملكه الله رسوله فقسمة كما أراه الله ، قاله عكرمة والضحاك وابن جريج .

(١) هذا غير البيت ، وصدره : أخو رثائب يعطيه ويسالها

انظر اللسان مادة زفر

(٢) رواه أبو داود والنسائي وابن حبان والحاكم من ابن عباس وذكره السيوطي في أسباب

النزول ص ١٠٦ .

(٣) رواه أحمد في المسند ١٨٠/١

الرابع - أنهم لم يعلموا حكمها وشكوا في إحلالها لهم مع تحريمها على من كان قبلهم فسألوا عنها ليعلموا حكمها من تحليل أو تحريم فأئزل الله تعالى هذه الآية .

ثم اختلف أهل العلم في نسخ هذه الآية على قولين :

أحدهما - أنها منسوخة بقوله تعالى . « واعلموا أن ما غنمتم من شيء فإن لله خمسه وللرسول » . الآية ، قاله عكرمة ومجاهد والسدي .

والقول الثاني - أنها ثابتة الحكم ومعنى ذلك : قل الأنفال لله، وهي لا شك لله مع الدنيا بما فيها والآخرة ، والرسول يضعها في مواضعها التي أمره الله بوضعها فيها ، قاله ابن زيد.

• (فاتقوا الله وأصلحوا ذات بينكم) فيه وجهان: (أحدهما) أن يرد أهل القوة على أهل الضعف . (الثاني) أن يسلّموا لله وللرسول ليحكم في الغنيمة بما شاء الله .

٢ - قوله عز وجل (إنما المؤمنون الذين إذا ذُكِرَ اللهُ وَجِلَتْ قلوبُهُم) فيه وجهان : (أحدهما) خافت . (الثاني) رقت .

• (وإذا تلىّيت عليهم آياته) يعنى آيات القرآن بما تضمنته من أمر ونهي .

• (زادتهم إيماناً) فيه وجهان : (أحدهما) تصديقا . (الثاني) خشية.

• (وعلى ربهم يتوكلون) يحتمل وجهين : (أحدهما) فيما يخافونه من الشدة في الدنيا . (الثاني) فيما يرجونه من ثواب أعمالهم في الآخرة .

• - قوله عز وجل (كما أخرجك ربك من بيتك بالحق) فيه قولان:

أحدهما - كما أخرجك ربك من مكة إلى المدينة بالحق مع كراهة فريق من المؤمنين كذلك ينجز وعدك في نصرك على أعدائك بالحق

(والثاني) كما أخرجك ربك من بيتك من المدينة إلى بدر بالحق كذلك جعل لك غنيمة بدر بالحق .

وفي قوله « بالحق » وجهان : (أحدهما) أنك خرجت ومعك الحق .
(الثاني) أنه أخرجك بالحق الذي وجب عليك .

• (وإن فريقاً من المؤمنين لكارهون) فيه وجهان : (أحدهما)
كارهون خروجه . (الثاني) كارهون صرف الغنيمة عنهم لأنهم لم يعلموا
أن الله تعالى قد جعلها لرسوله دونهم .

٦ - قوله عز وجل (يُجَادِلُونَكَ فِي الْحَقِّ بَعْدَ مَا تَبَيَّنَ) يعنى في القتال
يوم بدر .

و« بعد ما تبين » يحتمل وجهين : (أحدهما) بعد ما تبين لهم صوابه .
(الثاني) بعد ما تبين لهم فرضه .

وفي المجادل له قولان : (أحدهما) أنهم المشركون ، قاله ابن زيد .
(الثاني) أنهم طائفة من المؤمنين ، وهو قول ابن عباس وابن اسحاق . لأنهم
خرجوا لأخذ العير المقبلة من الشام مع أبي سفيان فلما فاتهم ذلك أمروا بالقتال
فجادلوا طلباً للرخصة وقالوا ما تأهبتا في الخروج لقتال العدو ، فأنزله الله
تعالى (كأنما يساقون إلى الموت) يعنى كأنهم في قتال عدوهم يساقون إلى
الموت ، رعباً وأسفاً لأنه أشد لحال من سيق إلى الموت أن يكون ناظراً له
وعلا به .

٧ - قوله عز وجل (وَإِذْ يَعِدُكُمُ اللَّهُ إِحْدَى الطَّائِفَتِ أَنَّهَا لَكُمْ) الآية .
وسبب ذلك أن عير قريش لما أقبلت من الشام مع أبي سفيان هم رسول الله
صلى الله عليه وسلم بالخروج لأخذها ، وسار فيبلغ ذلك قريشاً فخرجت للمنع
عنها ، فلما علم النبي صلى الله عليه وسلم بخروجها شاور أصحابه ، فقال
سعد بن معاذ : يا رسول الله قد آمنا بك وصدقناك وشهدنا أن ما جئت به
هو الحق ، وأعطيناك على ذلك عهدنا ومواثيقنا على السمع والطاعة ، فامض
يا رسول الله لما أردت فوالذي بعثك إن استعرضت بنا هذا البحر فخضته
لنخوضه معك ، فسر رسول الله صلى الله عليه وسلم بقول سعد وقال : سيروا

على بركة الله وأبشروا فإن الله تعالى قد وعدني إحدى الطائفتين والله لكأني أنظر الآن إلى مصارع القوم (١) . فذلك معنى قوله : « ولإذ يعدكم الله لإحدى الطائفتين » يعنى العير التى مع أبى سفيان أو الظفر بقريش الخارجين للمنع منها .

• (وتَوَدُّونَ أَنَّ غَيْرَ ذَاتِ الشَّوْكَةِ تَكُونُ لَكُمْ) أى غير ذات الحرب وهى العير لأن نفوسهم في لقاءها أسكن ، وهم إلى ما فيها من الأموال أحوج .

وفي الشوكة التى كنى بها عن الحرب وجهان : (أحدهما) أنها الشدة فكنى بها عن الحرب لما فيها من الشدة ، وهذا قول قطرب . (والثاني) أنها السلاح ، وكنى بها عن الحرب لما فيها من السلاح ، من قولهم رجل شاك في السلاح ، قاله ابن قتيبة .

• (ويريدُ الله أَنْ يُحِقَّ الْحَقَّ بِكَلِمَاتِهِ) فيه قولان : (أحدهما) إظهار الحق بإعزاز الدين في وقته على ما تقدم من وعده . (والثاني) أن يحق الحق في أمره لكم أن تجاهلوا علوكم .

وفي صفة ذلك وجهان لأصحاب الخواطر : (أحدهما) يحق الحق بالإقبال عليه ويبطل الباطل بالإعراض عنه . (الثاني) يحق الحق بالقبول ويبطل الباطل بالرد .

٨ - (لِيُحِقَّ الْحَقَّ) معناه ليظهر الحق يعنى الإسلام .

• (وَيُبْطِلُ الْبَاطِلَ) أى يذهب بالباطل يعنى الشرك .

قال الحسن : هذه الآية نزلت قبل قوله « كما أخرجك ربك من بيتك بالحق » وهى في القراءة بعدها .

روى سمسك عن عكرمة قال : قيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم يوم بدر عليك بالعير ليس دونها شيء ، فقال له العباس وهو أسير في أيديهم :

(١) رواه البخارى في المغازي ٣٩٩/٧ ومسلم في الجهاد رقم ١٨١٥ والترمذى في التفسير رقم ٣٠٨١ ، واحمد في المسند ١/٢٢٩ و ٣١٤ و ٣٢٦ .

ليس لك ذلك ، فقال : لم ؟ فقال لأن الله تعالى وعده إحدى الطائفتين وقد أعطاك ما وعده^(١).

٩ - قوله عز وجل (إذ تستغيثون ربكم) فيه وجهان : (أحدهما) تستغيثون (الثاني) تستجيرون .

والفرق بين المستنصر والمستجير أن المستنصر: طالب الظفر، والمستجير: طالب الخلاص .

والفرق بين المستغيث والمستعين أن المستغيث: المطلوب القدرة ، والمستعين: الضعيف القدرة .

• (فاستجاب لكم) أى فأعانكم .

والفرق بين الاستجابة والإجابة ما لم يتقدمها امتناع .

• (أتي مُعِدُّكُمْ بِالْفِ من الملائكة مُرْدِفِينَ) فيه ثلاثة أقاويل :

أحدها - مع كل ملك ملك ، وهو قول ابن عباس فتكون الألف ألفين . قال الشاعر^(٢) :

إذا الجوزاء أُرْدَقَتِ الثُّرَيَّا ظَنَنْتُ بِالِ فاطمة^(٣) الظُّنونا

الثاني - معناه متتابعين ، قاله السدي وقتادة .

الثالث - معنى مردفين أى عمدّين ، والإرداف إمداد المسلمين بهم ، قاله مجاهد .

١٠ - (وما جعله الله إلا بُشْرَى) فيه وجهان :

(١) أخرجه الترمذي وابن حبان واحمد والحاكم من رواية اسرائيل من سنده من مكرمة من ابن عباس .

(٢) الشاعر هو خزيمة بن مالك بن نهد كما ذكر القرطبي .

(٣) هي فاطمة بنت يذكر بن منزة أحد القارظين انظر تفسير القرطبي ٢٣٠/١٣ . ويقول أحد الشعراء : فرجني الخير وانتظري ايايى اذا ما القارظ المنوي آيسا اما القارظ الآخر فهو رحم بن عامر . والقارظ الذى يطلب القنوط وهو ورق السلم يدينغ .

أحدهما - أن البشرى هى في مددهم بألف من الملائكة بشروهم بالنصر فكانت هى البشرى التى ذكرها الله تعالى .

والثاني - البشرى النصر التى عملها الله لهم .

• (ولتطمئنَ به قلوبكم) فيه وجهان : (أحدهما) بالبشرى (والثاني) بالملائكة .

واختلفوا في قتال الملائكة معهم على قولين :

أحدهما - لم يقاتلوا وإنما نزلوا بالبشرى لتطمئن به قلوبهم ، وإلا فمَلَكٌ واحد يهلك جميع المشركين كما أهلك جبريل قوم لوط .

الثاني - أن الملائكة قاتلت مع النبي صلى الله عليه وسلم كما روى ابن مسعود أنه سأله أبو جهل: من أين كان يأتينا الضرب ولا نرى الشخص ؟ قال : من قبل الملائكة ، فقال: هم غلبونا لا أنتم .

• وقوله (وما النصرُ إلا من عند الله) لئلا يتوهم أن النصر من قبل الملائكة لا من قبل الله تعالى .

١١- قوله تعالى (إِذْ يُغَشِّيكُمُ النُّعَاسَ أَمَنَةً مِّنْهُ) وذلك أن النبي صلى الله عليه وسلم وكثيراً من أصحابه غشيهم النعاس ييلو .

قال سهل بن عبد الله : النعاس يحل في الرأس مع حياة القلب ، والنوم يحل في القلب بعد نزوله من الرأس ، فهوم رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى ناموا فبشر جبريل رسول الله صلى الله عليه وسلم بالنصر فأخبر به أبا بكر .

وفي (١) امتنان الله تعالى عليهم بالنوم في هذه الليلة وجهان : (أحدهما) قواهم بالاستراحة على القتال من التعب . (الثاني) أن أمتهم بزوال الرعب من قلوبهم ، كما يقال : الأمن منكم ، والخوف مسهر .

(١) من قوله : وفي امتنان ... الى : والخوف مسهر . نقله القرطبي حريصاً .
انظر ج ٢٧٢/٧ .

وقوله تعالى « أَمَنَةً » منه « يعنى به الدعة وسكون النفس من الخوف وفيه وجهان : (أحدهما) أمنة من العدو . (الثاني) أمنة من الله سبحانه وتعالى .

• (وَيُنَزِّلُ عَلَيْكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً لِيُطَهِّرَكُمْ بِهِ) لأن الله تعالى أنزل عليهم ماء السماء معونة لهم بثلاثة أمور : (أحدها) الشرب وإن كانوا على ماء . (الثاني) وهو أخص أحواله بهم في ذلك المكان وهو أن الرمل تلبد بالماء حتى أمكن المسلمين القتال عليه . (والثالث) ما وصفه الله تعالى به من حال التطهير .

وفي تطهيرهم به وجهان : (أحدهما) من وساوس الشيطان التي ألقى بها في قلوبهم الرعب ، قاله زيد بن أسلم (والثاني) من الأحداث والأنجاس التي نالتهم ، قاله الجمهور .

قال ابن عطاء : أنزل عليهم ماء طهر به ظواهر أبدانهم ، وأنزل عليهم رحمة نقى بها سرائر قلوبهم .

وإنما خصه الله تعالى بهذه الصفة لأمرين (أحدهما) أنها أخص صفاته . (والثاني) أنها ألزم صفاته .

• ثم قال : (وَيُلْهَبْ عَنْكُمْ رِجْزَ الشَّيْطَانِ) فيه قولان :

أحدهما — وسوسته أن المشركين قد غلبوهم على الماء ، قاله ابن عباس .

والثاني — كيده وهو قوله : ليس لكم بهؤلاء القوم طاقة ، قاله ابن زيد .

• (وَلِيَرْبِطَ عَلَى قُلُوبِكُمْ) يحتمل وجهين : (أحدهما) ثقة بالنصر . > (والثاني) باستيلائهم على الماء .

• (وَبَيَّتَ بِهِ الْأَقْدَامَ) فيه قولان : (أحدهما) بالصبر < (١) الذي أفرغه الله تعالى حتى يشتتوا لعلوهم ، قاله أبو عبيدة . (والثاني) تلبيد الرمل بالمطر الذي لا يثبت عليه قدم ، وهو قول ابن عباس ومجاهد والضحاك .

(١) سقط من ك

١٢- قوله عز وجل (إِذْ يُوحِي رَبُّكَ إِلَى الْمَلَائِكَةِ أَنْي مَعَكُمْ) معناه معيّنكم >ويحتمل أن يكون معناه أني معكم في نصرة الرسول< (١) ، فتكون الملائكة لتثيبت المؤمنين ، والله تعالى متولي النصر بما ألقاه من الرعب في قلوب المشركين .

• (فَثَبَّتُوا الَّذِينَ آمَنُوا) فيه ثلاثة أقاويل : (أحدها) فثبتوهم بحضوركم معهم في الحرب . (والثاني) بقتالكم معهم يوم بدر ، قاله الحسن ، (والثالث) بإخيارهم أنه لا بأس عليهم من عدوهم .

• (سَأَلْتَنِي فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرَّعْبَ) يعني الخوف ، ويحتمل أحد وجهين : إما أن يكون إلقاء الرعب بتخاذلهم ، وإما أن يكون بتكثير المسلمين في أعينهم .-

وفي ذلك وجهان : (أحدهما) أنه قال ذلك للملائكة معونة لهم . (والثاني) أنه قال ذلك لهم ليثبتوا به الذين آمنوا .

• (فَاضْرِبُوا فَوْقَ الْأَعْنَاقِ) فيه خمسة أقاويل : أحدها - فاضربوا الأعناق ، وفوق صلة زائدة في الكلام ، قاله عطية والضحاك .

وقد روى المسعودي عن القاسم قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : إني لم أبعث لأعذب بعذاب الله وإنما بُعثت بضرب الأعناق وشد الوثاق .

والثاني - معناه واضربوا الرؤوس فوق الأعناق ، قاله عكرمة .

والثالث - فاضربوا على الأعناق .

والرابع - فاضربوا على الأعناق^(٢) .

والخامس - فاضربوا فوق جلدة الأعناق .

(١) هكذا في الأصول وقد جاء في تفسير القرطبي ٣٧٨/٧ أن المعنى أنهم أبيع لهم ضرب الوجوه وما قرب منها . ولعل الصواب : أبيع الإعتاق .

• (واضربوا منهم كل بيتان) يعنى المفاصل من أطراف الأيدي والأرجل .
والبيتان : أطراف الأصابع من اليدين والرجلين .

١٥- قوله عز وجل (يا أيها الذين آمنوا إذا لقيتم الذين كفروا زحفاً)
والزحف : الدنو قليلاً قليلاً .

• (فلا توكّلوهم الأدبار) يعنى بالهزيمة منهم والانصراف عنهم ،
وفيه قولان : (أحدهما) أن هذا على العموم في تحريم الهزيمة بعد لقاء العدو
(والثاني) مخصوص وهو أن الله تعالى أوجب في أول الإسلام على كل رجل
من المسلمين أن يقف بإزاء عشرة من المشركين لا يحل له بعد اللقاء أن ينهزم
عنهم وذلك بقوله تعالى « إن يكن منكم عشرون صابرون يغلبوا مائتين
ولأن يكن منكم مائة يغلبوا ألفاً » من الذين كفروا بأنهم قوم لا يفقهون^(١) .

وفيه وجهان : (أحدهما) لا يعلمون ما فرضه الله تعالى عليهم من
الإسلام . (الثاني) لا يعلمون ما فرضه الله تعالى عليهم من القتال .

ثم نسخ ذلك عنهم بعد كثرتهم واشتداد شوكتهم فأوجب الله تعالى
على كل رجل لاقى المشركين محارباً أن يقف بإزاء رجلين بعد أن كان عليه
أن يقف بإزاء عشرة تخفيفاً ورخصة وذلك بقوله تعالى « الآن خفف الله
عنكم وعليم أن فيكم ضِعَفًا^(٢) » .

> قرئ بضم الضاد وفتحها ، وفي اختلاف القراءتين وجهان : (أحدهما)
أنهما لغتان ومعناها واحد ، قاله القراء (والثاني) معناه مختلف .

وفي اختلافهما وجهان : (أحدهما) أنها بالفتح : الضعف في الأموال ،
وبالضم : الضعف في الأحوال . (الثاني) أنها بالفتح : الضعف في النيات ،
وبالضم : الضعف في الأبدان . وقيل بعكس الوجهين في الوجهين >^(٣) .

ثم قال « فإن يكن منكم مائة صابرة يغلبوا مائتين وإن يكن منكم
ألف يغلبوا ألفين بإذن الله والله مع الصابرين »^(٤) فيه تأويلان : (أحدهما)

(١) آية ٦٥ من الانفال وسنأى .

(٢) آية ٦٦ من هذه السورة

(٣) سقط من ق .

(٤) آية ٦٦ من هذه السورة ايضاً

مع الصابرين على القتال في معونتهم على أعدائهم . (الثاني) مع الصابرين على الطاعة في قبول عملهم وإجزال ثوابهم ، فصار حتما على من لاقى علوه من المشركين زحفاً أن لا ينهزم مع القوة على المصابرة حتى يقضي الله من أمره ما شاء ، فأما الهزيمة مع العجز عن المصابرة فإن قاتله أكثر من مثليه جاز أن يؤتوا عنهم منهزماً ، وإن قاتله مثلاه فمن دون حرم عليه أن يؤتوا عنهم منهزماً إلا على صفتين : إما أن يتحرف لقتال وهو أن يهرب ليطلب ، ويفر ليكره فإن الحرب كر وفر ، وهرب وطلب ، وإما أن يتحيز إلى فئة أخرى ليقاتل معها قربت الفئة أو بعدت ، وذلك ظاهر في قوله تعالى :

١٦- (ومن يؤتكم يومئذ دبره إلا متحرفاً لقتال أو متحيزاً إلى فئة فقد باء بغضب من الله) أى صار بالمكان الذى يحق عليه غضب الله ، مأخوذ من الميؤأ وهو المكان .

ومذهب الشافعى وأصحابه وموافقيه أن هذا على العموم ، محكوم به في كل مسلم لاقى علواً ، وبه قال عبد الله بن عباس .

وحكى عن الحسن وقتادة والضحاك أن ذلك خاص في أهل بدر، وبه قال أبو حنيفة .

١٧- قوله عز وجل (فَلَمْ تَقْتُلُوهُمْ وَلَكِنَّ^(١) اللَّهَ قَتَلَهُمْ) يحتمل وجهين : (أحدهما) ولكن الله قتلهم بسوقهم إليكم حتى أمكنكم منهم . (الثاني) ولكن الله قتلهم بمعونته لكم حين ألقى في قلوبهم الرعب وفي قلوبكم النصر . وفيه وجه ثالث قاله ابن بحر : ولكن الله قتلهم بالملائكة الذين أمدكم بهم .

> وقيل لم تقتلوهم بقوتكم وسلاحكم ولكن الله قتلهم بخذلانهم وقبض أرواحهم <^(٢) .

(١) ذكر القرطبي في تفسير هذه الآية أن المسلمين بعد انتصارهم من بدر أخذوا يتفاخرون بما صنعوا في المعركة فنزلت الآية أملاً بأن الله تعالى هو المهيمن والمقدر لجميع الأشياء انظر تفسير القرطبي ٢٨٤/٧
(٢) سقط من ق

(وما رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَى) فيه أربعة أقاويل :

أحدها - ما حكاه ابن عباس وعروة والسدي أن النبي صلى الله عليه وسلم قبض يوم بدر قبضة من تراب رماهم بها وقال : « شأته الوجوه » . أي قبحت ومنه قول الخطيب :

أرى لي وجهاً شوه الله خلقه فقبّح من وجهه وقبّح حامله
فألقي الله تعالى القبضة في أبصارهم حتى شغلتهم بأنفسهم وأظفر الله المسلمين بهم ، فهو معنى قوله تعالى : « وما رميت إِذْ رَمَيْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَى » .

الثاني - معناه وما ظفرت إِذْ رَمَيْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ أَظْفَرَكَ ، قاله أبو عبيدة .
الثالث - وما رميت قلوبهم بالرعب إِذْ رَمَيْتَ وجوههم بالتراب ولكن الله ملأ قلوبهم رعباً .

والقول الرابع - أنه أراد رمى أصحابه بالسهم فأصاب ربهيم^(١) .

وقوله تعالى « وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَى » يعنى بما أرسله من الريح المعينة لسهامهم حتى سددت وأصابت . والمراد بالرمي الإصابة لأن معنى الرمي محمول على الإصابة ، فإن لم يصب قيل رمى فأخطأ . وإذا قيل مطلقاً : قد رمى ، لم يعقل منه إلا الإصابة ، ألا ترى إلى قول امرئ القيس :

فرماها في فرائصها

فاستغنى بذكر الرمي عن وصفه بالإصابة .

وقال ذو الرمة في الرأي :

رمى فأخطأ والأقدار غالبية فانصاع والزبل هجيره والحرب

• قوله عز وجل : (وَلَيُبْلِيَنَّ الْمُؤْمِنِينَ مِنْهُ بَلَاءٌ حَسَنًا) قال أصحاب الخواطر : البلاء الحسن ما يورثك الرضا به والصبر عليه .

وقال المقسرون : البلاء الحسن هاهنا النعمة بالظفر والغبية .

(١) سقط من ق ، وهنا بياض في الأصل بمقدار ثلاث كلمات .

١٩- قوله عز وجل (إِنْ تَسْتَفْتِحُوا فَقَدْ جَاءَكُمْ الْفَتْحُ) فيه قولان (أحدهما) إن تستنصروا الله ، فالفتح النصر ، فقد جاءكم فضل الله بنصرنا، حكاه ابن الأنبارى . (والثاني) معناه إن تستنصروا الله ، والفتح النصر ، فقد جاءكم نصر الله لنا عليكم .

وفي هذا الخطاب قولان :

أحدهما - أنه خطاب للمشركين لأنهم استنصروا يوم بدر بأن قالوا: اللهم أقطعنا للرحم وأظلمنا لصاحبه فانصره عليه، فنصر الله تعالى نبيه والمسلمين عليهم .

• ثم قال (وإن تَنْتَهُوا فَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ) لأن الاستنصار كان عليهم لا لهم .

• (وإن تَعُودُوا نَعُدْ) فيه وجهان : (أحدهما) وإن تعودوا إلى مثل هذا التكذيب نعد إلى مثل هذا التصديق . (والثاني) وإن تعودوا إلى مثل هذا الاستفتاح نعد إلى مثل هذا النصر .

والقول الثاني - أنه خطاب للمؤمنين نصرهم الله تعالى يوم بدر حين استنصروه. «وإن تنتهوا فهو خير لكم» يعنى عما فعلتموه في الأسرى والغنيمة. «وإن تعودوا نَعُدْ» فيه وجهان : (أحدهما) وإن تعودوا إلى الطمع نعد إلى المؤاخلة . (الثاني) وإن تعودوا إلى مثل ما كان منكم في الأسرى والغنيمة نعد إلى الإنكار عليكم .

٢٢- قوله عز وجل (إِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ عِنْدَ اللَّهِ الصُّمُّ الْبُكْمُ السُّذُنُ لَا يُعْقِلُونَ) أما الدواب فاسم لكل ما دبَّ على الأرض من حيوانها لديه عليها مشيا، وكان بالخليل أخص . والمزاد يَشْرُ الدواب الكفار لأنهم شر ما دبَّ على الأرض من الحيوان .

ثم قال «الصم» لأنهم لا يسمعون الوعظ . «البكم» والأبكم هو المخلوق أخرس ، وإنما وصفهم بالبكم لأنهم لا يقرون بالله تعالى ولا بلوازم طاعته .

« الذين لا يعقلون » يحتمل وجهين : (أحدهما) لا يعقلون عن الله تعالى أمره ونهيه . (والثاني) لا يعتبرون اعتبار العقلاء .

قال ابن عباس : نزلت هذه الآية في بني عبد الدار .

٢٣- قوله عز وجل (ولو علكم الله فيهم خيرا) يحتمل وجهين : (أحدهما) اعتداء . (الثاني) اصفاء .

(لأسمعهم) فيه ثلاثة تأويلات : (أحدهما) لأسمعهم الحجج والمواظع سماع تفهم وتعليم ، قاله ابن جريج وابن زيد . (الثاني) لأسمعهم كلام الذين طلبوا لإحياءهم من قصي بن كلاب وغيره يشهلون بنبوتك ، قاله بعض المتأخرين . (والثالث) لأسمعهم جواب كل ما يسألون عنه ، قاله الزجاج .

• (ولو أسمعهم لتولّوا وهم مُعْرِضُونَ) يحتمل وجهين :

أحدهما - ولو أسمعهم الحجج والمواظع لأعرضوا عن الإصغاء والتفهم .

والثاني - ولو أجابهم إلى ما اقترحوه لأعرضوا عن التصديق .

٢٤- قوله عز وجل (يا أيها الذين آمنوا استجبوا لله وللرسول) يعنى أجبوا الله والرسول ، قال كعب بن سعد الغنوي :

وداع دعا يا مَنْ يُجيب إلى الندى فلم يستجبه عند ذلك مُجيبُ

وإجابة الله تعالى هي طاعة أمره ، وإنما خرجت عن هذا اللفظ لأنها في مقابلة الدعاء إليها فصارت إجابة لها .

• (إذا دعاكم لما يُحييكم) فيه سبعة أقاويل : (أحدها) إذا دعاكم إلى الإيمان ، قاله السلي . (والثاني) إذا دعاكم إلى الحق ، قاله مجاهد . (والثالث) إذا دعاكم إلى ما في القرآن ، قاله قتادة . (الرابع) إذا دعاكم إلى الحرب وجهاد العدو ، قاله ابن اسحاق . (الخامس) إذا دعاكم إلى ما فيه دوام حياتكم في الآخرة ، ذكره علي بن عيسى . (والسادس) إذا

دعاكم إلى ما فيه إحياء أمركم في الدنيا ، قاله القراء . (والسابع) أنه على عموم الدعاء فيما أمرهم به .

روى العلاء بن عبد الرحمن عن أبيه عن أبي هريرة قال : مر رسول الله صلى الله عليه وسلم على أبي وهو قائم يصلى فصرخ به قال : يا أبا ، قال فعجلّ في صلاته ، ثم جاء ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ما منعك إذ دعوتك أن تجيبني ؟ قال : يا رسول الله كنت أصلي ، فقال : ألم تجد فيما أوحى إليّ « استجبوا لله وللرسول إذا دعاكم لما يحْيِيكم » ؟ قال بلى يا رسول الله ، لا أعود .

• (واعلموا أن الله يحول بين المرء وقلبه) فيه لأهل التأويل سبعة أقاويل : (أحدها) يحول بين الكافر والإيمان ، وبين المؤمن والكفر ، قاله ابن عباس وسعيد بن جبير والضحاك . (والثاني) يحول بين المرء وعقله فلا يدري ما يعمل ، قاله مجاهد . (والثالث) يحول بين المرء وقلبه أن يقدر على إيمان أو كفر إلا بإذنه ، قاله السدي . (والرابع) معناه أنه قريب من قلبه يحول بينه وبين أن يخفى عليه شيء من سره أو جهره فصار أقرب إليه من جل الوريد ، وهذا تحذير شديد ، قاله قتادة . (والخامس) معناه يفرق بين المرء وقلبه بالموت فلا يقدر على استدراك فائت ، ذكره علي بن عيسى . (والسادس) يحول بين المرء وما يتمناه بقلبه من البقاء وطول العمر والظفر والنصر ، حكاه ابن الأثير . (والسابع) يحول بين المرء وما يوقعه في قلبه من رعب وخوف أو قوة وأمن ، فيأمن المؤمن من خوفه ، ويخاف الكافر عذابه .

٢٥- قوله عز وجل (وَاتَّقُوا فِتْنَةً لَا تُصِيبُنَ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ خَاصَّةً) فيها أربعة أقاويل :

أحدها - أنه المنكر ، أمر الله تعالى المؤمنين ألا يقروه بين أظهرهم فيعذبهم العذاب ، قاله ابن عباس .

والثاني - أنها الفتنة بالأموال والأولاد كما قال تعالى « إنما أموالكم وأولادكم فتنة » قاله عبد الله بن مسعود .

والثالث - أن الفتنة هاهنا البلية التي يبلى الإنسان بها ، قاله الحسن .

والرابع - أنها نزلت في النكاح بغير ولي ، قاله بشر بن الحارث .

ويحتمل خامسا - أنها إظهار البدع .

وفي قوله تعالى : « لا تصيبن الذين ظلموا منكم خاصة » وجهان :

(أحدهما) لا تصيبن الفتنه الذين ظلموا . (الثاني) لا يُصِيبَنَّ عقابُ الفتنه ، فتكون لأهل الجرائم عقوبة ، ولأهل الصلاح ابتلاء .

وفيه (وجه ثالث) أنه دعاء للمؤمن أن لا تصيبه فتنه ، قاله الأخفش .

٢٦- قوله عز وجل : (واذكروا إذ كنتم قليلٌ مُستَضْعَفُونَ فِي الْأَرْضِ) يريد بذلك قتلهم إذ كانوا بمكة وذلتهم باستضعاف قريش لهم .

وفي هذا القول وجهان : (أحدهما) أن الله ذكرهم بذلك نعمة عليهم . (والثاني) الإخبار بصدق وعده لهم .

• (تخافون أنْ يَتَخَطَّفَكُمُ النَّاسُ) فيه قولان :

أحدهما - يعنى بالناس كفار قريش ، قاله عكرمة وقتادة .

والثاني - فارس والروم ، قاله وهب بن منبه .

• ثُمَّ يَبَيِّنْ مَا أَنْعَمَ بِهِ عَلَيْهِمْ فَقَالَ (فَأَوَاكُم) وفيه وجهان : (أحدهما) أى جعل لكم مأوى تسكنون فيه آمنين . (والثاني) فَأَوَاكُم بالمجرة إلى المدينة ، قاله السدى .

• (وَأَيَّدَكُمْ بِنُصْرِهِ) أى قواكم بنصره لكم على أعدائكم يوم بدر .

• (وَرَزَقَكُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ) يعنى من الحلال . وفيه قولان :

(أحدهما) ما مكنكم فيه من الخيرات . (والثاني) ما أباحكم من الغنائم ، قاله السدى .

وقال الكلبي ومقاتل : نزلت هذه الآية في المهاجرين خاصة بعد بدر .

٢٧- قوله عز وجل (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ) فيه قولان :

أحدهما - لا تخونوا الله سيحانه والرسول عليه السلام كما صنع المنافقون في خيانتهم ، قاله الحسن والسدي .

والثاني - لا تخونوا الله والرسول فيما جعله لعباده في أموالكم .

> ويحتمل ثالثاً - أن خيانة الله بمعصية رسوله ، وخيانة الرسول بمعصية كلماته (١) < .

• (وتخونوا أماناتكم) فيه ثلاثة أوجه : (أحدها) فيما أخذتموه من الغنيمة أن تحضروه إلى المغم . (الثاني) فيما اتتمن الله العباد عليه من الفرائض والأحكام أن تؤدوها بحقها ولا تخونوها بتركها . (والثالث) أنه على العموم في كل أمانة أن تؤدى ولا تخان .

• (وأنتم تعلمون) فيه قولان : (أحدهما) وأنتم تعلمون أنها أمانة من غير شبهة ، (والثاني) وأنتم تعلمون ما في الخيانة من المأثم بخلاف من جهل .

قال الكلبي ومقاتل : نزلت هذه الآية في أبي لبابة بن عبد المنذر أرسله رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى بني قريظة ليتزولوا على حكم سعد ، فاستشاروه وكان قد أحرز أولاده وأمواله عندهم فأشار عليهم أن لا يفعلوا وأوماً بيده إلى حلقه أنه الذبيح ، فأنزل الله تعالى فيه هذه الآية إلى قوله :

• (واعلموا أنما أموالكم وأولادكم فتنة وأن الله عنده أجر عظيم) يحتمل وجهين :

أحدهما - أن ما عند الله تعالى من الأجر خير من الأموال والأولاد .

والثاني - أن ما عند الله تعالى من أجر الحسنة التي يجازى عليها بعشر أمثالها أكثر من عقوبة السيئة التي لا يجازى عليها إلا بمثلها .

٢٩- قوله عز وجل (يا أيها الذين آمنوا إن تتقوا الله يجعل لكم فرقاناً) فيه أربعة تأويلات : (أحدها) معنى فرقاناً أى هداية في قلوبكم

(١) سقط من ق

تفرقون بها بين الحق والباطل ، قاله ابن زيد وابن إسحاق (والثاني) يعني خرجا في الدنيا والآخرة ، قاله مجاهد . (والثالث) يعني نجاة ، قاله السدي . (والرابع) فتحا ونصرا ، قاله الفراء .

ويحمل خامسا : يفرق بينكم وبين الكافر في الآخرة .

٣٠- قوله عز وجل : (وَإِذْ يَمْكُرُ بِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِيُثْبِتُوكَ أَوْ يَقْتُلُوكَ أَوْ يُخْرِجُوكَ) وذلك أن قريشا تأمروا في دار الندوة على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال عمرو بن هشام : قتلوه واحبسوه في بيت ترتبص به ريب المنون . وقال أبو البخري : أخرجوه عنكم على بغير مطرود تستريحوا منه ومن أذاه لكم . قال أبو جهل : ما هذا برأى ولكن اقتلوه وليجتمع عليه من كل قبيلة رجل فيضربوه بأسيا فهم ضربة رجل واحد فترضى حينئذ بنو هاشم بالدية . فأوحى الله عز وجل بذلك إلى نبيه صلى الله عليه وسلم فخرج إلى الفار مع أبي بكر رضى الله عنه ثم هاجر منه إلى المدينة ، قاله ابن عباس ومجاهد وقتادة .

فهذا بيان قوله تعالى « وإذ يمكر بك الذين كفروا ليثبتوك » .

وفيه ثلاثة أقاويل : (أحدها) ليثبتوك في الوثاق ، قاله ابن عباس والحسن ومجاهد وقتادة . (والثاني) ليثبتوك في الحبس ، قاله عطاء وعبد الله ابن كثير والسدي . (والثالث) معنى يثبتوك أى يخرجوك ، كما يقال قد أثبتته في الحرب إذا أخرجه ، قاله بعض المتأخرين .

« أو يخرجوك » فيه وجهان : (أحدهما) أو يخرجوك من مكة إلى طرف من أطراف الأرض كالنفي . (والثاني) أو يخرجوك على بغير مطرود حتى تهلك ، أو يأخذك بعض العرب فتقتلك فترميهم منك ، قاله الفراء .

٣١- قوله عز وجل : (وَإِذَا تَلَّى عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا قَالُوا قَدْ سَمِعْنَا) يمتثل وجهين : (أحدهما) قد سمعنا هذا منكم ولا نطيعكم . (والثاني) قد سمعنا قبل هذا مثله فماذا أغناكم .

• (لو نشاء لقلنا مثلَ هذا) يحتمل وجهين : (أحدهما) مثل هذا في التظلم والبيان معارضة له في الإعجاز . (والثاني) مثل هذا في الاحتجاج معارضة له في الاستدعاء إلى الكفر .

• (إن هذا إلا أساطيرُ الأولين) > يعنى أحاديث الأولين < ^(١) ويحتمل وجهين : (أحدهما) أنه قصص من ماضى وأخبار من تقدم . (والثاني) أنه مأخوذ عن تقدم وليس بوحى من الله تعالى .

وقيل إن هذه الآية نزلت في النضر بن الحارث بن كلدة ، وقد قتله النبي صلى الله عليه وسلم صبوا في جملة ثلاثة من قريش : عقبة بن أبي معيط ، والمطعم بن عدى ، والنضر بن الحارث وكان أسير المقداد ، فلما أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بقتل النضر قال المقداد : أسيرى يا رسول الله ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : اللهم أعين المقداد ، فقال : هذا أردت . وفيه أنزل الله تعالى الآية التي بعدها .

٣٢- (وإذ قالوا اللهم إن كان هذا هو الحق من عندك فأمطر علينا حجارة من السماء أو ائتنا بعذاب أليم) وفي هذا القول وجهان : (أحدهما) أنهم قالوا ذلك عنادا للحق وبغضا للرسول صلى الله عليه وسلم . (والثاني) أنهم قالوا ذلك اعتقادا أنه ليس بحق . وفيهم نزل قوله تعالى : « سأل سائل بعذاب واقع ^(٢) » ، وفيهم نزل قوله تعالى : « ربنا عجل لنا قسطنا ^(٣) » . قال عطاء : لقد نزلت في النضر بضع عشرة آية من كتاب الله تعالى .

٣٣- قوله عز وجل : (وما كان الله ليُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ) يحتمل وجهين : (أحدهما) أنه قال ذلك لإكراما لنبية وتعظيما لقدره أن يعذب قوما هو بينهم تعظيما لحرمته . (والثاني) إرساله فيهم رحمة لهم ونعمة عليهم فلم يجز أن يعذبهم وهو فيهم حتى يستحقوا سلب النعمة بإخراجهم عنهم .

• (وما كان الله مُعَذِّبَهُمْ وَهُمْ يَسْتَغْفِرُونَ) فيه خمسة أقاويل :

(١) سقط من هـ

(٢) آية ١ الماعج

(٣) آية ١٦ ص

أحدها - وما كان الله ليعذب مشركي أهل مكة وقد بقي فيهم من المسلمين قوم يستغفرون ، وهذا قول الضحاك وأبي مالك وعطية .

والثاني - لا يعذبهم في الدنيا وهم يستغفرون فيها فيقولون: غفرانك.

قال ابن عباس : كان المشركون بمكة يطوفون بالبيت ويقولون : لَبَّيْكَ لَبَّيْكَ لا شريك لك ، فيقول النبي صلى الله عليه وسلم : قَدْ قَكْتُ ، فيقولون : إلا شريكاً هو لك تملكه وما ملك ، ويقولون غفرانك ، فأنزل الله تعالى « وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون » قاله أبو موسى ويزيد بن رومان ومحمد بن قيس .

والثالث - أن الاستغفار في هذا الموضع الإسلام ، ومعنى الكلام : وما كان الله معذبهم وهم يسلمون ، قاله عكرمة ومجاهد .

والرابع - وما كان الله معذب من قد سبق له من الله اللخول في الإسلام ، قاله ابن عباس .

والخامس - معناه أنهم لو استغفروا لم يعذبوا استدعاء لهم إلى الاستغفار ، قاله قتادة والسدي وابن زيد .

والسادس^(١) - وما كان الله معذبهم أى مهلكهم وقد علم أن لهم أولادا وخزيرة يؤمنون ويستغفرون .

٣٥- قوله عز وجل (وما كان صلاتهم عند البيت إلا مكاء وتصدية) في المكاء قولان : (أحدهما) أنه إدخال أصابعهم في أفواههم ، قاله مجاهد . (والثاني) هو أن يشبك بين أصابعه ويصفر في كفه بفيه فيكون المكاء هو الصفير ، ومنه قول عنترة :

وحليل غائبة تركتُ مُجَدَّلاً
تمكو فريسته بشدق الأعلم^(٢)
أى تصفر بالريح لما طعته .

(١) يلاحظ أن المؤلف قال فيه خمسة أقاويل وقد ذكر ستة ولعل الصواب أن يقال فيه ستة أقاويل لكننا حافظنا على عبارة الأصل كما تقتضي الإمانة العلمية .

(٢) الحليل : الزوج . ويرى دغليل . والفريضة : الموضع الذي يرمد من الدابة والإنسان إذا خاف . والإلم : المشرق الشقة العليا .

. وأما التصدية ففيها خمسة أقاويل :

أحدها - أنه التصفيق ، قاله ابن عباس وابن عمر والحسن ومجاهد وقتادة والسدي ، ومنه قول عمرو بن الإطنابة :

وظلوا جميعا لهم ضجةٌ مَكاء لدى البيت بالتصدية

والثاني - أنه الصد عن البيت الحرام ، قاله سعيد بن جبير وابن زيد .

والثالث - أن يتصدى بعضهم لبعض ليفعل مثل فعله ، ويصفر له إن غفل عنه ، قاله بعض المتأخرين .

الرابع - أنها فعلة من صدّ يصد ، وهو الضجيج ، قاله أبو عبيدة ، ومنه قوله تعالى « إذا قومك منه يصدّون » أى يضجون .

الخامس - أنه الصدى الذى يجيب الصائح فيرد عليه مثل قوله ، قاله ابن بحر .

فإن قيل : فلم سعى الله تعالى ما كانوا يفعلونه عند البيت من المكاء والتصدية صلاة وليس منها ؟

قيل عن ذلك جوابان : (أحدهما) أنهم كانوا يقيمون التصفيق والصفر مقام الدعاء والتسبيح فجعلوا ذلك صلاة وإن لم يكن في حكم الشرع صلاة . (والثاني) أنهم كانوا يعملون كعمل الصلاة .

. (فذوقوا العذاب بما كنتم تكفرون) فيه قولان :

أحدهما - عذاب السيف يوم بدر ، قاله الحسن والضحاك وابن جريج وابن اسحاق .

والثاني - أنه يقال لهم في الآخرة « فذوقوا العذاب » وفيه وجهان : (أحدهما) فالتقوا . (الثاني) فجربوا .

وحكى مقاتل في نزول هذه الآية أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا صلى في المسجد الحرام قام من كفار بنى عبد الدار بن قصي رجلا من يمين النبي صلى الله عليه وسلم يصفران كما يصفر المكاء ، والمكاء طائر ،

ورجلان منهم عن يساره يصفقان بأيديهما ليخطوا عليه صلاته وقراءته ،
فترلت هذه الآية فيهم .

٣٦- قوله عز وجل : (إن الذين كفروا يُنْفِقُونَ أموالهم لِيَصُدُّوا عن سبيل الله) فيه قولان : (أحدهما) أنها نفقة قريش في قتال رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم بدر ، قاله الضحاك . (والثاني) أنه أبو سفيان استأجر معه يوم أحد ألفين من الأحابيش ومن كنانة ليقاتل بهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ، سوى من انحاز إليه من العرب ، قاله سعيد ومجاهد والحكم بن عيينة ، وفي ذلك يقول كعب بن مالك :

وجئنا إلى موج من البحر وسطه أحابيشُ منهم حاسرٌ ومُسْتَعُ^(١)
ثلاثة آلافٍ ونحن نصيبةُ ثلاثُ مئينٍ إنْ كَثُرْنَا فَارْبَعُ

• (فسيُنْفِقونها ثُمَّ تكونُ عليهم حَسْرَةٌ) يحتمل وجهان : (أحدهما) يكون إغراقها عليهم حسرة وأسفاً عليها . (والثاني) تكون خيبتهم فيما أمّلوه من البفر عليهم حسرة تحلرهم بعدها .
• (ثُمَّ يُغْلَبُونَ) وعد بالنصر فحقق وعده .

٣٧- قوله عز وجل (لِيَمِيزَ اللَّهُ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ) فيه وجهان : (أحدهما) الحلال من الحرام . (الثاني) الخبيث ما لم تخرج منه حقوق الله تعالى ، والطيب : ما أخرجت منه حقوق الله تعالى .

ويحتمل ثالثاً : أن الخبيث : ما أنفق في المعاصي ، والطيب : ما أنفق في الطاعات .

• (ويحمل الخبيث بعضه على بعض) أى يجمعه في الآخرة وإن تفرق في الدنيا .

(١) ألبينان من قصيدة طويلة رد فيها كعب بن مالك على هبيرة بن أبي وهب المخزومي . ومطلع قصيدة كعب :

الاهل اسى فسان عنا ودونهم من الارض خرق سيرة متنعن
والغرق : الغلاة الواسعة ، ومتنعن : مضطرب . والهاسر : الذي لا درع له ولا منفر
والقنع : الذي لبس المنفر على رأسه . والنصية : الخيار من القوم .
وقد جاءت في الاصول بقية . والتنصوب من سيرة ابن هشام ١١١/٢ .

• (فَيَرْكُمَهُ جَمِيعاً) أى يجعل بعضه فوق بعض ، ومنه قوله تعالى :
« ثُمَّ يَجْعَلُهُ رُكَّامًا » .

• وفي قوله تعالى (فَيَجْعَلُهُ فِي جَهَنَّمَ) وإن كانت الأموال لا تعذب وجهان : (أحدهما) أن يجعلها عذاباً في النار يعذبون بها ، كما قال تعالى :
« يَوْمَ يُحْمَى عَلَيْهَا فِي نَارِ جَهَنَّمَ » الآية . (الثاني) أنه يجعل أموالهم معهم في جهنم لأنهم استطالوا بها وتقوا على معاصي الله فجعلها معهم في الدل والعذاب كما كانت لهم في الدنيا عزاً ونعيماً .

٣٨ - قوله عز وجل (قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ يَنْتَهُوا يُخَفَّرْ لَهُمْ مَا قَدْ سَلَفَ) يحتمل وجهين : (أحدهما) إن ينتهوا عن المحاربة إلى المودة يغفر لهم ما قد سلف من المؤاخذه والمعاقبة . (الثاني) إن ينتهوا عن الكفر بالإسلام يغفر لهم ما قد سلف من الآثام .

• (وَإِنْ يَعُودُوا فَقَدْ مَضَتْ سَنَةُ الْأَوَّلِينَ) تأويله على احتمال الوجهين الأولين :

فعلى الوجه الأول - تأويله: وإن يعودوا إلى المحاربة فقد مضت سنة الأولين فيمن قتل يوم بدر وأسر ، قاله الحسن ومجاهد والسدي .

وعلى الوجه الثاني - فقد مضت سنة الأولين من الأمم السالفة فيما أخذهم الله به في الدنيا من عذاب الاستئصال .

قال ابن عباس : نزلت هذه الآية في أهل مكة بعد أن دخلها رسول الله صلى الله عليه وسلم عام الفتح وقال لهم : ما ظنكم بي وما الذي ترون أني صانع بكم ؟ قالوا : ابن عم كريم فإن تعف فذاك الظن بك وإن تنتقم فقد أسأنا ، فقال صلى الله عليه وسلم : أقول لكم كما قال يوسف لإخوته: « لا تريب عليكم اليوم يغفر الله لكم وهو أرحم الراحمين » فأنزل الله تعالى هذه الآية .

٤١ - قوله عز وجل (وَاعْلَمُوا أَنَّ مَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ اللَّهَ خُمُسُهُ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ) ذكر الله تعالى

التيء في سورة الحشر والغنيمة في هذه السورة .

واختلفوا في التيء والغنيمة على ثلاثة أقاويل :

(أحدها) أن الغنيمة ما ظهر عليه من أموال المشركين والتيء ما ظهر عليه من الأرض، قاله عطاء بن السائب .

والثاني— أن الغنيمة ما أخذ عنوة، والتيء ما أخذ عن صلح، قاله الشافعي وسفيان الثوري . والثالث — أن التيء والغنيمة سواء وهو كل مال أخذ من المشركين ، وآية التيء التي هي في سورة الحشر منسوخة بآية الغنيمة التي في سورة الأنفال، قاله قتادة .

وقوله تعالى : « من شيء » يريد جميع ما وقع عليه اسم شيء مباح حواه المسلمون من أموال المشركين .

« فَأَنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ » فيه قولان :

أحدهما — أنه استفتاح كلام ، فله الدنيا والآخرة وما فيها ، ومعنى الكلام فإن للرسول خمسة ، قاله الحسن وعطاء وقاتدة وإبراهيم والشافعي ، وروى نهشل عن الضحاك عن ابن عباس قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا بعث سرية فغنموا خمس الغنيمة فصرف ذلك الخمس في خمسة ثم قرأ : « واعلموا أنما غنمتم من شيء فإن لله خمسة وللرسول » وإنما قوله « فَأَنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ » مفتاح كلام ، والله ما في السموات وما في الأرض فجعل سهم الله وسهم الرسول واحدا .

الثاني — أن سهم الله مستحق لبيته ، ومعناه فإن لبيت الله خمسة وللرسول وقد روى الربيع بن أنس عن أبي العالية الرياحي قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يؤتي بالغنيمة فيقسمها على خمسة تكون أربعة أخماس لمن شهدها ، ثم يأخذ الخمس فيضرب بيده فيه فيأخذ منه الذي قبض كفه فيجعله للكمة وهو سهم الله ثم يقسم ما بقى على خمسة أسهم فيكون سهم للرسول ، وسهم لذي القربى ، وسهم لليتامى ، وسهم للمساكين ، وسهم لابن السبيل (١) .

وقوله تعالى « وللرسول » فيه قولان :

(١) مواء أبو داود في الجهاد . والتساوي ١٣١/٧ و ١٣٢

أحدهما - أنه مفتاح كلام اقترن بذكر الله وليس للرسول من ذلك شيء كما لم يكن لله من ذلك شيء ، وإن الخمس مقسوم على أربعة أسهم ، وهذا قول ابن عباس في رواية على بن أبي طلحة .

والثاني - أن ذلك للرسول وهو قول الجمهور .

واختلفوا في سهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بعده على خمسة أقاويل : (أحدها) أنه للخليفة بعده ، قاله قتادة . (والثاني) أنه لقراة النبي صلى الله عليه وسلم لإرثا ، وهذا قول من جعل النبي موروثا . (والثالث) أن سهم الرسول صلى الله عليه وسلم مردود على السهام الباقية ويقسم الخمس على أربعة . (والرابع) أنه مصروف في مصالح المسلمين العامة ، قاله الشافعي . (والخامس) أن ذلك مصروف في الكراع والسلاح ، وروى أن ذلك فعل أبي بكر وعمر ، رواه الترمذي .

أما قوله تعالى « ولذي القربى » فاختلف فيه على ثلاثة أقاويل :

أحدها - أنهم بنو هاشم ، قاله مجاهد .

والثاني - أنهم قريش كلها ، وروى سعيد المقبري قال : كتب نجدة إلى عبد الله بن عباس يسأله عن ذى القربى ، قال : فكتب إليه عبد الله بن عباس : كنا نقول إنما هم فأبي ذلك علينا قومنا وقالوا : قريش كلها ذوو قربي .

الثالث - أنهم بنو هاشم وبنو المطلب ، قاله الشافعي والطبري .

واختلفوا في سهمهم اليوم على أربعة أقاويل : (أحدها) أنه لهم أبدا كما كان لهم من قبل ، قاله الشافعي . (والثاني) أنه لقراة الخليفة القائم بأمر الأئمة . (والثالث) أنه إلى الإمام يضعه حيث شاء . (والرابع) أن سهمهم وسهم رسول الله صلى الله عليه وسلم مردود على باقي السهام وهي ثلاثة ، قاله أبو حنيفة .

وأما « اليتامى » فهم من اجتمعت فيهم أربعة شروط :

أحدها - موت الأب وإن كانت الأم باقية ، لأن يتم الآدميين بموت الآباء دون الأمهات ، ويتم اليهائم بموت الأمهات دون الآباء .

والثاني - الصغر ، لقول رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لَا يُمَّعَّرُ بَعْدَ حُلُمٍ » .

والثالث - الإسلام لأنه مال المسلمين .

والرابع - الحاجة لأنه معدّ للمصالح .

ثم فيهم قولان : (أحدهما) أنه لأيتام أهل القبياء خاصة . (والثاني) أنه لجميع الأيتام .

وأما « المساكين » فهم الذين لا يحملون ما يكفيهم .

وأما بناء السبل فهم المسافرون من ذوى الحاجات، والإسلام فيهم معتبر . وهل يختص بأهل القبياء ؟ على القولين . وقال مالك : الخمس موقوف على رأي الإمام فيمن يراه أحق به . وإنما ذكرت هذه الأصناف لصدق حاجتها في وقتها .

• قوله عز وجل : (وما أنزلنا على عبدنا يوم القُرْآن يوم التقي الجمعان) وهو يوم بدر فرق الله تعالى فيه بين الحق والباطل .

٤٢- قوله عز وجل (إذ أنتم بالعدوة الدنيا) يعنى شفير الوادى ببدر، الأدنى إلى المدينة .

• (وهم بالعدوة القصوى) يعنى شفير الوادى الأقصى إلى مكة . وقال الأُفْخَس : عدوة الوادى هو ملطاط^(١) شفيره الذى هو أعلى من أسفل ، وأسفل من أعلاه .

• (والرَّكْبُ اسْفَلَ منكم) يعنى عبر أبي سفيان أسفل الوادى . قال الكلبي : على شاطئ البحر بثلاثة أميال .

• (ولو تواعدتم لاختلظتم في الميعاد) فيه ثلاثة أوجه :

أحدها - ولو تواعدتم أن تتفقوا مجتمعين لاختلظتم في الميعاد ، بالتقديم والتأخير والزيادة والنقصان من غير قصد لذلك .

(١) اللطاط : حافة الوادى أو حرف من أعلى الجبل .

والثاني - ولو تواعدتم ثم بلغكم كثرة عدوكم مع قلة عددكم لتأخروهم فتقضتم الميعاد ، قاله ابن إسحاق .

والثالث - ولو تواعدتم ثم بلغكم كثرة عدوكم من غير معونة الله لكم لأخلفتم بالقواطع والعوائق في الميعاد .

• قوله عز وجل (... لِيَهْلِكَ مَنْ هَلَكَ عَنْ بَيِّنَةٍ وَيَحْيَا مَنْ حَيَّ عَنْ بَيِّنَةٍ) فيه وجهان (أحدهما) لَيَقْتُلْ بيدر من قتل من مشركي قريش عن حجة ، وليبقى من بقي عن قدرة . (والثاني) ليكفر من قريش من كفر بعد الحجة ببيان ما وعدوا ، ويؤمن من آمن بعد العلم بصحة إيمانهم .

٤٣- قوله عز وجل (إِذْ يَبْرِكُهُمْ اللَّهُ فِي مَنَامِكَ قَلِيلًا) فيه وجهان :

أحدهما أن الله أرى نبيه صلى الله عليه وسلم قلة المشركين عيانا ، وقوله « في منامك » يريد في عينيك التي هي محل النوم ، قاله الحسن .

والثاني - أنه ألقى عليه النوم وأراه قتلهم في نومه ، وهو الظاهر، وعليه الجمهور .

وإنما أراه ذلك على خلاف ما هو به لطفاً أنعم به عليه وعلى أمته، ليكون أثبت لقلوبهم وأقدم لهم على لقاء عدوهم ، ولولا ذلك لما جازت هذه الحالة من الله تعالى في نبيه صلى الله عليه وسلم .

• (ولو أراكمهم كثيراً لفشيتم...) فيه وجهان (أحدهما) لاختلغنم في لقاءهم أو الكف عنهم (والثاني) لجنتم عنهم وانزمت منهم .

• (... ولكن الله سَلَّمَ) يحتمل وجهين : (أحدهما) سلم من القتل . (والثاني) لجنتم عنهم وانزمت منهم ولكن الله سلم من العدو . وفيه (ثالث) ولكن الله سلم أمره فيهم حتى نفذ ما حكم فيهم به من هلاكهم .

٤٦- قوله عز وجل (... ولا تنازعوا فتفشلوا) والفشل هو التقاعد عن

القتال جبناً .

• (وَتَدْهَبَ رِيحُكُمْ) فيه ثلاثة أقاويل : (أحدها) يريد بالريح القوة ، وضرب الريح لها مثلاً . (والثاني) يريد بالريح البولة ، ومعناه فتذهب دولتكم ، قاله أبو عبيدة . (والثالث) يريد ريح النصر التي يرسلها الله عز وجل لنصر أوليائه وهلاك أعدائه ، قاله قتادة وابن زيد .

ويحتمل رابعاً : أن الريح الهيبة ، وريح القوم هيبتهم التي تتقدمهم كتقدم الريح ، ويكون معنى الكلام : فتذهب ريحكم وهيبتكم .

٤٧- (وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ بَطَرًا ^(١) وَرِثَاءَ النَّاسِ) هم قريش حين خرجوا في حماية العير فنجا بها أبو سفيان ، فقال لهم أبو جهل : لا نرجع حتى نرد بدرأ وننحر جزورا ونشرب خمرا وتعزف علينا القيان ، فكان من أمر الله فيهم ما كان .

٤٧ - قوله عز وجل (وَإِذْ زَيْنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَالَهُمْ) قال المفسرون : ظهر لهم في صورة سراقه [بن مالك] بن جعشم من بني كنانة فزين للمشركين أعمالهم .

يحتمل وجهين : (أحدهما) زين لهم شرهم . (والثاني) زين لهم قتال رسول الله صلى الله عليه وسلم .

وفيه وجه ثالث : أنه زين لهم قوتهم حتى اعتمدوها .

• (وَقَالَ : لَا غَالِبَ لَكُمْ الْيَوْمَ مِنَ النَّاسِ) يعني أنكم الغالبون دون المؤمنين .

• (وَإِنِّي جَارٌ لَكُمْ) يحتمل وجهين : (أحدهما) يعني أنني معكم . وفي جواركم ينالني ما نالكم . (الثاني) مجر لكم وناصر . فيكون على الوجه الأول من الحوار ، وعلى الوجه الثاني من الإجارة .

• (فَلَمَّا تَرَأَتِ الْقُسُوفَ) يحتمل وجهين : (أحدهما) فئة المسلمين

وفئة المشركين . (والثاني) المسلمون ومن أملوا به من الملائكة ، فكانوا فئتين .

• (نَكَصَ عَلَى عَقَبَيْهِ) والنكوص أن يهرب ذليلاً خائزاً ، قال الشاعر :

(١) الأبطر في اللغة التقوي بنعم الله وما إليه من العافية على العاصي ، وهو مصغر في موضع الحال أي خرجوا مرأئين صاديين ، ومصغر : لاضلال الناس .

وما ينفع المستأخرين نكوصهم ولا ضَرَّ أهلَ السابِقاتِ التقدُّمُ
• (وقال إني برىء منكم إني أرى ما لا تَرَوْنَ) يعنى من الملائكة الذين
أمد الله بهم رسوله والمؤمنين .

• (إني أخافُ اللهَ) وإنما ذكر خوفه من الله تعالى في هذا الموضع
ولم يذكره في امتناعه من السجود لآدم لأنه قد كان سأل الإنتظار إلى قيام
الساعة فلما رأى نزول الملائكة بيلر تصور قيام الساعة فخاف فقال إني أخاف
الله والله شديد العقاب > (١) .

٤٩- قوله عز وجل (إذ يقول المنافقون والذين في قلوبهم مرض) فيهم (٢)
ثلاثة أقاويل : (أحدها) أنهم قوم في قلوبهم شك كانوا تكلموا بالإسلام
وهم بمكة ، قاله ابن عباس ومجاهد . (والثاني) أنهم المشركون ، قاله الحسن .
(والثالث) أنهم قوم مرتابون لم يظهروا العداوة للنبي صلى الله عليه وسلم
بخلاف المنافقين .

والمرض في القلب كله هو الشك ، وهو مشهور في كلام العرب ،
قال الشاعر :

ولا مرضاً أتيه إني لصائنٌ لِعِرْضِى وَلِىِ فِي الْآلِيَةِ مَقْخَرٌ

• وقوله تعالى (غرّ هؤلاء) يعنى المسلمين .
• (دينهم) يعنى الإسلام ، لأن الله تعالى قلل المشركين في أعين المسلمين
ليقدموا عليهم ، وقلل المسلمين في أعين المشركين ليستهيئوا بهم حتى أظفر
بهم المسلمين فقتلوا من قتلوا وأسروا من أسروا .

٥٠- قوله عز وجل (ولو ترى إذ يتوقى الذين كفروا الملائكةُ يَضْرِبُونَ
وجوههم وأذبارهم) فيه قولان : (أحدهما) يتوفاهم ملك الموت عند
قبض أرواحهم ، قاله مقاتل . (والثاني) قتل الملائكة لهم حين قاتلوهم
يوم بئر .

« يَضْرِبُونَ وجوههم وأذبارهم » تأويله على القول الأول : يضربون
وجوههم يوم القيامة إذا واجهوهم ، وأذبارهم إذا ساقوهم إلى النار .

(١) ما بين الواويتين مسقط من ق

(٢) أى في الدين في قلوبهم مرض ، أما المنافقون فهم الذين يظهرون خلاف ما يسمرون من
الكفر .

وتأويله على القول الثاني يحتمل وجهين : (أحدهما) يضربون وجوههم بيد لا قاتلوا ، وأدبارهم لا انهمزوا . (والثاني) أنهم جاعوهم من أمامهم وورائهم ، فمن كان من أمامهم ضرب وجوههم ، ومن كان من ورائهم ضرب أدبارهم .

٥٣- قوله عز وجل (ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ لَمْ يَكُ مُغَيِّرًا نِعْمَةً أَنْعَمَهَا عَلَى قَوْمٍ حَتَّى يُغَيِّرُوا مَا بِأَنْفُسِهِمْ) يحتمل خمسة أوجه :

أحدها - لم يك مغيرا نعمة أنعمها عليهم بالنصر لهم على أعدائهم حتى يغيروا ما بأنفسهم ، من الثقة به والتركك عليه .

والثاني - لم يك مغيرا نعمته عليهم في كف أعدائهم عنهم حتى يغيروا ما بأنفسهم من طاعته والكف عن معصيته .

والثالث - لم يك مغيرا نعمته عليهم في الفنى والسعة حتى يغيروا ما بأنفسهم من تأدية حتى الله تعالى منه .

والرابع - لم يك مغيرا نعمته في الثواب والجزاء حتى يغيروا ما بأنفسهم من الإيمان .

والخامس - لم يك مغيرا نعمته عليهم في الإرشاد حتى يغيروا ما بأنفسهم من الانقياد .

٥٧- قوله عز وجل (فَإِذَا تَشَفَّعْتَهُمْ فِي الْحَرْبِ فِيهِ وَجْهَانِ) (أحدهما) تصادفهم . (والثاني) تظفر بهم .

• (فَشَرَّدَ بِهِمْ مَنْ خَلَقَهُمْ) فيه ثلاثة أوجه :

أحدها - أنذر بهم من خلفهم ، قال الشاعر من هذيل :

أَطْرَفُ فِي الْأَبَاطِحِ كُلِّ يَوْمٍ مخافةً أَنْ يُشَرَّدَ بِي حَكِيمٌ^(١)

(١) سقط من ق ، وذكرت نسخة الأصل له وجها واحدا من الأوجه الثلاثة . وقال أبو مبيد : شرذ بهم : سمع بهم . وقال الفصحاء: تكل بهم . وقال الزجاج : اعمل بهم فعلا من القتل لفرق به من خلفهم . والبيت اطوف .. يتفق مع قول الزجاج هذا .

٥٨- قوله عز وجل (وإما تخافن من قوم خيانة) يعني في نقض العهد .
 • (فانئذ إليهم على سواء) أى فأتى إليهم عهدهم حتى لا ينسبوك إلى
 الغدر بهم . والنبد هو الإلقاء . قال الشاعر :

فهن يتبنن من قول يصبن به مواقع الماء من ذى الغلة الصادى
 وفي قوله تعالى « على سواء » خمسة أوجه :
 أحدها - على مهل ، قاله الوليد بن مسلم .

والثاني - على محاجة مما يفعل بهم ، قاله ابن بحر .
 والثالث - على سواء في العلم حتى لا يسبوك إلى فعل ما يريدونه بك .
 والرابع - على عدل من غير حيف ، واستشهد بقول الراجز :

فاضرب وجه الغدر الأعداء حتى يجيوك إلى السواء
 أى إلى العدل .

والخامس - على الوسط واستشهد قائله بقول حسان :

يا ويح أنصار النبي ورهطه بعد المغيب في سواء المحدث
 وذكر مجاهد أنها نزلت في بني قريظة .

٦٠- قوله عز وجل (وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة ومن رباط الخيل) فيه خمسة (١) أقاويل : (أحدها) أن القوة ذكور الخيل ، ورباط الخيل إنائها ، وهذا قول عكرمة . (والثاني) القوة السلاح ، قاله الكلبي . (والثالث) القوة التصافي واتفاق الكلمة . (والرابع) القوة الثقة بالله تعالى والرغبة إليه . (والخامس) القوة الرمي . روى يزيد بن أبي حبيب عن أبي علي الهمداني (٢) عن عتبة بن عامر قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول على المنبر : « وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة ألا إن القوة الرمي . قلها ثلاثاً » .

« ومن رباط الخيل » على قول عكرمة إنائها خاصة ، وعلى قول الجمهور على العموم الذكور والإناث . وقد روى عبد الله بن عمرو بن العاص قال :

(١) في له قولان وذكر الأول منها والآخر فقط

(٢) أبو علي الهمداني هو تلميذ بن شلى الهمداني . قال القرطبي وليس له في الصحيح غير هذا الحديث انظر تفسير القرطبي ٣٥/٨ . وهذا الحديث رواه مسلم (انظر مختصر صحيح مسلم رقم ١١٠٢) وفيه كرت مبالغة ألا إن القوة الرمي ثلاث مرات

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ارتبطوا الخيل فإن ظهورها لكم عز ، وأجوافها لكم كثر .

• (تُرْهِبُونَ بِهِ عَدُوَّ اللَّهِ وَعَدُوَّكُمْ) فيه وجهان : (أحدهما) علو الله بالكفر وعدوكم بالمباينة . (والثاني) علو الله هو عدوكم لأن عدو الله علو لأوليائه . والإرهاب : التخويف .

• (وَأَخْصِرْنَ مِنْ دُونِهِمْ لَّا يَعْلَمُونَهُمُ اللَّهُ يَعْلَمُهُمْ) فيه خمسة أقاويل : (أحدها) هم بنو قريظة ، قاله مجاهد . (والثاني) أهل فارس والروم قاله السدي . (والثالث) المنافقون ، قاله الحسن وابن زيد . (والرابع) الشياطين ^(١) ، قاله معاذ بن جبل . (والخامس) كل من لا تعرفون عداوته ، قاله بعض المتأخرين .

٦١- قوله عز وجل (وَإِنْ جَنَحُوا لِلسَّلْمِ فَاجْنَحْ لَهَا) فيه ثلاثة أوجه : (أحدها) وإن مالوا إلى المودة فيل^٢ إليها (والثاني) وإن توقفوا عن الحرب مسألة لك فتوقف عنهم مسألة لهم (والثالث) وإن أظهروا الإسلام فاقبل منهم ظاهر إسلامهم وإن تخلف باطن اعتقادهم .

وفيه ثلاثة أقاويل : (أحدها) أنها عامة في مودة كل من سألها من المشركين ثم نسخت بقوله تعالى « فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم » ^(٢) ، قاله الحسن وقتادة وابن زيد . (والثاني) أنها في أهل الكتاب خاصة إذا بدلوا الجزية . (والثالث) أنها في قوم معينين سألوا المودة فأمر بإجابتهم .

٦٤- قوله عز وجل (يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَسْبُكَ اللَّهُ وَمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ) فيه وجهان : (أحدهما) حسبك وحسب من اتبعك من المؤمنين الله ، قاله الكلبي ومقاتل . (والثاني) حسبك الله أن تتوكل عليه والمؤمنون أن يقاتل بهم .

قال الكلبي : نزلت هذه الآية بالبيداء في غزوة بدر قبل القتال .

(١) في ق الجن وهو اختبار الطبرى
(٢) الآية ه من سورة التوبة

٦٥، ٦٦ - قوله عز وجل (يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَرِّضِ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى الْقِتَالِ إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ عَشْرُونَ صَابِرُونَ يَغْلِبُوا مِائَتِينَ وَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ يَغْلِبُوا أَلْفًا)
يعنى يقاتلوا ألفا . قال مجاهد : وهذا يوم بدر جعل على كل رجل من المسلمين قتال عشرة من المشركين فشق ذلك عليهم فنسخ بقوله تعالى :
(الْآن خَفَّفَ اللَّهُ عَنْكُمْ) .

> وقال ابن جرير : معناه أن الله تعالى ينصر كل رجل من المسلمين على عشرة من المشركين ، وقد مضى تفسير هاتين الآيتين من قبل < (١) .

٦٧ - قوله عز وجل : (مَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَكُونَ لَهُ أَسْرَىٰ لَهُ أَسْرَىٰ حَتَّى يُفْخِنَ فِي الْأَرْضِ) وهذا نزل في أسرى بدر حين استقر رأى النبي صلى الله عليه وسلم فيهم بعد مشاورة أصحابه على القداء بالمال ، كل أسير بأربعة آلاف درهم ، فأنكر الله تعالى ذلك عليه وأنه ما كان له أن يفادى الأسرى .

« حَتَّى يُفْخِنَ فِي الْأَرْضِ » فيه وجهان :

أحدهما - هو الغلبة والاستيلاء ، قاله السدي .

والثاني - هو كثرة القتل ليعز به المسلمون ويذل به المشركون ، قاله مجاهد .

- (تَرِيدُونَ عَرَصَ الدُّنْيَا) يعنى المال ، سماه عرضا لقلة بقاءه .
- (وَاللَّهُ يُرِيدُ الْآخِرَةَ) يعنى العمل بما يوجب ثواب الآخرة .

٦٨ - (لَوْلا كِتَابٌ مِّنَ اللَّهِ سَبَقَتْ لَكُمُ الْفِتْنَةُ مِمَّا أَتَيْتُمُ الْكُفْرَ) يعنى ما أخذتموه من المال في فداء أسرى بدر .

وفي قوله « لَوْلا كِتَابٌ مِّنَ اللَّهِ سَبَقَ » أربعة أقاويل :

أحدها - لولا كتاب من الله سبق لأهل بدر أن [لا] (٢) يعذبهم لمستههم

(١) سقط من ق . وقد أورد المؤلف تفسير هذه الآية ضمن الآية ١٥ من هذه السورة .

(٢) زيادة اقتضاها السياق وقد أخذتها من تفسير القرطبي .

فيما أخذوه من فداء أسرى بدر [عذاب] (١) عظيم، قاله مجاهد وسعيد [بن جبير] (٢) .

والثاني - لولا كتاب من الله سبق في أنه سيحل لكم الغنائم لمحكم في تعجلها من أهل بدر عذاب عظيم ، قاله ابن عباس وأبو هريرة والحسن وعبيدة.

والثالث - لولا كتاب من الله سبق أن لا يؤخذ أحدا بعمل أتاه على جهالة لمحكم فيما أخذتم عذاب عظيم ، قاله ابن اسحاق .

والرابع - لولا كتاب من الله سبق وهو القرآن الذي آمنتم به المقتضى غفران الصغائر لمحكم فيما أخذتم عذاب عظيم .

وكان النبي صلى الله عليه وسلم شاور أبا بكر وعمر في أسرى بدر فقال أبو بكر : هم قومك وعشيرتك فاستبقهم لعل الله أن يهديهم ، وقال عمر : هم أعداء الله وأعداء رسوله كذبوك وأخرجوك فاضرب أعناقهم . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد انصرافه عنهم إلى قول أبي بكر وأخذ فداء الأسرى ليقوى به المسلمون ، وقال : أنتم حالة (٣) . يعني المهاجرين، فلما نزلت هذه الآية قال النبي صلى الله عليه وسلم : لو عذبنا في هذا الأمر يا عمر لما نجا غيرك .

٦٩- ثم إن الله تعالى بين تحليل الغنائم والفداء بقوله (فكلوا مما غنمتم حلالاً طيباً) .

٧٠- قوله عز وجل (يا أيها النبي قل لمن في أيديكم من الأشرى إن يعلم الله في قلوبكم خيراً يؤتكم خيراً مما أخذ منكم) يحتمل وجهين : (أحدهما) أحل ما أخذ منكم . (الثاني) أكثر مما أخذ منكم .

قيل إن هذه الآية نزلت لما أسر العباس بن عبد المطلب مع أسرى بدر وأخذ منه رسول الله صلى الله عليه وسلم فداء نفسه وأبني أخويه عقيل ونوفل

(١) من تفسير القرطبي .

(٢) زيادة من تفسير القرطبي .

(٣) أخرج هذا الحديث مسلم من حديث ابن عباس وعمر بن الخطاب

فقال : يا رسول الله كنت مسلما وأخرجت مكرها ولقد تركتني فقيرا أنكفئ الناس . قال : فأين الأموال التي دفعتها إلى أم الفضل عند خروجك (١) ؟ فقال : إن الله ليزيدنا ثقة بنبوتك . قال العباس : فصدق الله وعده فيما آتاني وإن لي لعشرين مملوكا كل مملوك يضرب بعشرين ألفا في التجارة فقد أعطاني الله عز وجل خيرا مما أخذ مني يوم بدر .

٧- قوله تعالى : (إن الذين آمنوا) يعني بالله .

- (وهاجروا) يعني هاجروا وتركوا ديارهم في طاعة الله .
- (وجاهدوا بأموالهم وأنفسهم في سبيل الله) والمجاهدة بالمال : النفقة ، والمجاهدة بالنفس : القتال . وهؤلاء هم المهاجرون مع النبي صلى الله عليه وسلم إلى المدينة .
- ثم قال (والذين آووا ونصروا) يعني الأنصار الذين آووا المهاجرين في منازلهم ونصروا النبي صلى الله عليه وسلم ونصروهم .
- (أولئك بعضهم أولياء بعض) فيه تأويلان : (أحدهما) أولئك بعضهم أعوان بعض ، قاله الجمهور . (والثاني) أولئك بعضهم أولى بمراث بعض . قال ابن عباس : جعل الله تعالى الميراث للمهاجرين والأنصار دون ذوى الأرحام .

ثم قال تعالى (والذين آمنوا ولم يهاجروا مالكم من ولايتهم من شيء حتى يهاجروا) يعني مالكم من ميراثهم من شيء حتى يهاجروا فكانوا يعلمون ذلك حتى أنزل الله تعالى «وأولو الأرحام بعضهم أولى ببعض في كتاب الله» يعني في الميراث فنسخت التي قبلها وصار التوارث للنوى الأرحام ، قاله مجاهد وعكرمة والحسن والسدي .

(١) أخرجه ابن اسحاق في الفتاوى ، والحاكم من طريقه . ورواه أبو نعيم في الدلائل ، وابن مردويه . وضعفه السيوطي وقال : فيه محمد بن حميد الرازي وهو ضعيف

٧٣- قوله عز وجل (والذين كَفَرُوا بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ) فيه وجهان :
أحدهما - بعضهم أنصار بعض ، قاله قتادة وابن إسحاق .

والثاني - بعضهم وارث بعض ، قاله ابن عباس وأبو مالك .

• (إِلَّا تَعْلَمُوهُ تَكُنْ فِتْنَةٌ فِي الْأَرْضِ...) فيه تأويلان :

أحدهما - إلا تناصروا أيها المؤمنون تكن فتنة في الأرض، يعنى بغلبة الكفار . « فساد كبير » بضعف الإيمان ، قاله ابن إسحاق وابن جرير .

والثاني - إلا تتوارثوا بالإسلام والمجرة تكن فتنة في الأرض باختلاف الكلمة « فساد كبير » بتقوية الخارج على الجماعة ، قاله ابن عباس وابن زيد . والله أعلم (١) .



(١) هذه السورة خمس وسبعون آية إلا أن المؤلف رحمه الله لا يفسر إلا الآيات النافعة.

سورة التوبة

مدنية عند جميعهم . روى عن ابن عباس أن سورة براءة تسمى على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم « الفاضحة » لأنها فضحت المنافقين .

وحكى محمد بن إسحاق أنها كانت تسمى في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم « المبعثرة » لما كشفته من أسرار الناس . وهي مدنية عند جميعهم .

قال مقاتل وحده : « إلا آيتين من آخرها » لقد جاءكم رسول من أنفسكم نزلاً بمكة .

١ - قوله عز وجل (براءة من الله ورسوله إلى الذين عاهدتم من المشركين) .

في ترك افتتاح هذه السورة : « بسم الله الرحمن الرحيم » قولان :

أحدهما - أنها والأفعال كالسورة الواحدة في المقصود لأن الأولى في ذكر اليهود ، والثانية في رفع اليهود ، وهذا قول أبي بن كعب قال ابن عباس : وكانتا تدعيان القريبتين ، ولذلك وضعتا في السبع الطول . وحكاها عن عثمان بن عفان .

الثاني - أن « بسم الله الرحمن الرحيم » أمان ، وبراءة نزلت برفع الأمان ، وهذا قول ابن عباس ، ونزلت سنة تسع فأنفذها رسول الله صلى الله عليه وسلم مع علي بن أبي طالب رضى الله عنه ليقرأها في الموسم بعد توجه أبي بكر رضى الله عنه إلى الحج ، وكان أبو بكر صاحب الموسم ، وقال النبي صلى الله عليه وسلم > « لا يبلغ عنى إلا رجل منى » حكى ذلك الحسن وقتادة ومجاهد < (٣) .

> وحكى الكلبي أن الذى أنفذه رسول الله صلى الله عليه وسلم < (٣) من سورة التوبة عشر آيات من أولها .

(١) دواء الترمذى في تفسير سورة التوبة ، وأحمد في المسند ٢/١

(٢) سقط من ق .

(٣) سقط من هـ

وحكى مقاتل أنها تسع آيات تقرأ في الموسم ، فقرأها على رضى الله عنه في يوم النحر على جمره العقبة .

وفي قوله تعالى «براءة» من الله ورسوله « وجهان : (أحدهما) أنها انقطاع العصمة منهما . (والثاني) أنها انقضاء عهدهما .

٢ - ثم قال تعالى (فسيحوا في الأرض أربعة أشهر) وهذا أمان .

وفي قوله «فسيحوا في الأرض» وجهان : (أحدهما) انصرفوا فيها إلى معايشكم . (والثاني) سافروا فيها حيث أردتم .

وفي السياحة وجهان : (أحدهما) أنها السير على مهل . (والثاني) أنها البعد على وجل .

واختلفوا فيمن جعل له أمان هذه الأربعة الأشهر على أربعة أقاويل :

أحدها - أن الله تعالى جعلها أجلا لمن كان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد أمنه أقل من أربعة أشهر ولمن كان أجلا أمانه غير محدود ثم هو بعد الأربعة حرب ، فأما من لا أمان له فهو حرب ، قاله ابن إسحاق .

والثاني - أن الأربعة الأشهر أمان أصحاب العهد من كان عهده أكثر منها حظ إليها ، ومن كان عهده أقل منها رفع إليها ، ومن لم يكن له من رسول الله عهد جعل له أمان خمسين ليلة من يوم النحر إلى سلخ المحرم لقوله تعالى « فإذا انسلك الأشهر الحرم فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم » قاله ابن عباس والضحاك وقتادة .

والثالث - أن الأربعة الأشهر عهد المشركين كافة ، المعاهد منهم وغير المعاهد ، قاله الزهري ومحمد بن كعب ومجاهد .

والرابع - أن الأربعة الأشهر عهد وأمان لمن لم يكن له من رسول الله صلى الله عليه وسلم عهد ولا أمان . فأما أصحاب اليهود فهم على عهودهم إلى انقضاء مددهم ، قاله الكلبي .

واختلفوا في أول مَكِّيَّة الأربعة الأشهر على ثلاثة أقاويل :

أحدها - أن أولها يوم الحج الأكبر وهو يوم النحر ، وآخرها انقضاء العاشر من شهر ربيع الآخر ، قاله محمد بن كعب ومجاهد والسدي .

والثاني - أنها شوال وذو القعدة وذو الحجة والمحرم ، قاله الزهري .

والثالث - أن أولها يوم العشرين من ذي القعدة ، وآخرها يوم العشرين من شهر ربيع الأول ، لأن الحج في تلك السنة كان في ذلك اليوم ثم صار في السنة الثانية في العشر من ذي الحجة وفيها حجة الوداع ، لأجل ما كانوا عليه في الجاهلية من النسء ، فأقره النبي صلى الله عليه وسلم فيه حتى نزل تحريم النسء وقال : إنَّ الزمان قد استدار كهيئته يوم خلق الله السموات والأرض .
 • (واعلموا أنكم غيرُ مُعْجِزِي اللَّهِ) أى لا تعجزونه هربا ولا تفوتونه طلبا .

• (وَأَنَّ اللَّهَ مُخْزِي الْكَافِرِينَ) يحتمل وجهين : (أحدهما) بالسيف لمن حارب ، والجزية لمن استأمن . (والثاني) في الآخرة بالنار .

٣ - قوله عز وجل (وأذانٌ من اللَّهِ ورسوله إلى الناس) في الأذان هاهنا ثلاثة أقاويل : (أحدها) أنه القصص ، وهذا قول تفرد به سليمان بن موسى النشائي . (والثاني) أنه النداء بالأمر الذي يسمع بالأذن ، حكاه علي بن عيسى . (والثالث) أنه الإعلام ، وهذا قول الكافة .

• وفي (يوم الحج الأكبر) ثلاثة أقاويل :

أحدها - أنه يوم عرفة ، قاله عمر بن الخطاب وابن المسيب وعطاء . وروى ابن جريج عن محمد بن قيس بن مخزوم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم خطب يوم عرفة وقال : هذا يوم الحج الأكبر^(١) .

والثاني - أنه يوم النحر ، قاله عبد الله بن أبي أوفى والمغيرة بن شعبة وصعيد بن جبير والشعمي والنخعي .

(١) رواه البخاري في الحج ١٢٢ ، وأبو داود في المناسك ٦٦ ، والترمذي في الفتن ٢ ، وابن ماجه في المناسك ٧٦ .

وروى مرة عن رجل من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم قال : خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم على ناقته الحمراء وقال : أتلترون أى يوم هذا ؟ هذا يوم التحر وهذا يوم الحج الأكبر .

والثالث - أنها أيام الحج كلها ، فعبر عن الأيام باليوم ، قاله مجاهد وسفيان . قال سفيان : : كما يقال يوم الحمل ويوم صفين ، أى أيامه كلها .

واختلفوا في تسميته يوم الحج الأكبر على ثلاثة أقاويل : (أحدها) أنه سمي بذلك لأنه كان في سنة اجتمع فيها حج المسلمين والمشركين ، ووافق أيضا عيد اليهود والنصارى ، قاله الحسن . > (والثاني) أن الحج الأكبر القرآن ، والأصغر الأفراد ، قاله مجاهد ^(١) < (والثالث) أن الحج الأكبر هو الحج ، والأصغر هو العمرة ، قاله عطاء والشعبي .

٥ - قوله عز وجل (فَإِذَا انْسَلَخَ الْأَشْهُرُ الْحُرُمُ) الآية . في الأشهر الحرم قولان :

أحدهما - أنها رجب وذو القعدة وذو الحجة والمحرم ، ثلاثة سرد وواحد فرد ، وهذا قول الجمهور .

والثاني - أنها الأربعة الأشهر التي جعلها الله تعالى أن يسبحوا فيها آمين وهي عشرون من ذى الحجة والمحرم وصفر وربيع الأول وعشر من شهر ربيع الآخر ، قاله الحسن .

• (فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ) فيه قولان : (أحدهما) في حيل أو حرم . (والثاني) في الأشهر الحرم وفي غيرها . والقتل وإن كان بلفظ الأمر فهو على وجه التخيير لوروده بعد حظيرة اعتباراً بالأصلح .

• (وَعَلُوهُمْ) فيه وجهان : (أحدهما) على التقديم والتأخير ، وتقديره فخذلوا المشركين حيث وجدتموهم واقتلوهم . (والثاني) أنه على سياقه من غير تقديم ولا تأخير ، وتقديره : فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم وخذلوهم .

• (واحصروهم) على وجه التخيير في اعتبار الأصلح من الأمرين .

(١) سقط من ق .

وفي قوله «واحصروهم» وجهان : (أحدهما) أنه استرقاقهم .
(والثاني) أنه الفداء بمال أو شراء .

• (واقعدوا لهم كل مرصد) فيه وجهان : (أحدهما) أن يطلبوا في كل مكان فيكون القتل إذا وجلوا، والطلب إذا بعنوا . (والثاني) أن يفعل بهم كل ما أرسده الله تعالى لهم فيما حكم به تعالى عليهم من قتل أو استرقاق أو مفاداة أو منّ ليعتبر فيها فعل الأصلح منها .

• ثم قال تعالى (فإن تابوا) أى أسلموا ، لأن التوبة من الكفر تكون بالإسلام .

• (وأقاموا الصلاة) فيه وجهان : (أحدهما) أى اعترفوا بإقامتها ، وهو مقتضى قول أبي حنيفة ، لأنه لا يقتل تارك الصلاة إذا اعترف بها .
(الثاني) أنه أراد فعل الصلاة ، وهو مقتضى قول مالك والشافعي ، لأنهما يقتلان تارك الصلاة وإن اعترف بها .

• (وآتوا الزكاة) يعنى اعترفوا بها على الوجهين معا ، لأن تارك الزكاة لا يقتل مع الاعتراف بها وتؤخذ من ماله جبرا ، وهذا إجماع .

٦ - قوله عز وجل (وإن أحدٌ من المشركين استجارك...) الآية . وفي كلام الله وجهان أى إن استأمنك فأمنته .

أحدهما - أنه عفى سورة براءة خاصة ليعلم ما فيها من حكم المقيم على العهد وحكم الناقض له والسيرة في المشركين والفرق بينهم وبين المنافقين.

الثاني - يعنى القرآن كله ، ليهتدي به من ضلاله ويرجع به عن كفره .
• (ثم أبليغهم مآمنته) يعنى إن أقام على الشرك وانقضت مدة الأمان .

• (ذلك بأنهم قوم لا يعلمون) يحتمل وجهين : (أحدهما) الرشد من النقي . (والثاني) استباحة رقابهم عند انقضاء مدة أمانهم .

٧ - قوله عز وجل (كيف يكون للمشركين عهدٌ عند الله...) الآية يحتمل وجهين : (أحدهما) إذا لم يعطوا أمانا . (الثاني) إذا غدروا وقاتلوا.

• وفي قوله (إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ) أربعة أقاويل :
(أحدها) أنهم قوم من بنى بكر بن كنانة ، قاله ابن إسحاق . (والثاني) أنهم قريش ، وهو قول ابن عباس . (والثالث) خزاعة ، قاله مجاهد . (والرابع) بنو ضمرة ، قاله الكلبي .

• (فَمَا اسْتَقَامُوا لَكُمْ فَاسْتَقِيمُوا لَهُمْ) يعنى فما أقاموا على الوفاء بالعهد فأقيموا عليه ، فدل على أنهم إذا نقضوا العهد سقط أمانهم وحتّت دماؤهم .

٨ - قوله عز وجل (كَيْفَ وَإِنْ يَظْهَرُوا عَلَيْكُمْ) يعنى يفتروا حتى يقدروا على الظفر بكم . وفي الكلام محلوف وتقديره : كيف يكون لهم عهد وإن يظهروا عليكم .

• (لَا يَرْقُبُوا فِيكُمْ) فيه وجهان : (أحدهما) لا يخافوا ، قاله السدى . (الثاني) لا يراعوا .

• (إِلَّا وَلَا ذِمَّةٌ) وفي الإلّ سبعة تأويلات :

أحدها - أنه العهد ، وهو قول ابن زيد .

والثاني - أنه اسم الله تعالى ، قاله مجاهد . > ويكون معناه لا يرقبون الله فيكم < (١) .

والثالث - أنه الحليف ، وهو قول قتادة .

والرابع - أن الإلّ اليمين ، والذمة العهد ، قاله أبو عبيدة ، ومنه قول ابن مقبل :

أفسد الناس خلوف خلّفوا قطعوا الإلّ وأعراق الرّجم

والخامس - أنه الجوار ، قاله الحسن .

والسادس - أنه القرابة ، قاله ابن عباس والسدى ، ومنه قول حسان :

وأقسم إنّ لك من قريش كلّ السّقب من رآل النّعام

والسابع - أن الإلّ العهد والعقد والميثاق واليمين ، وأن الذمة في هذا الموضع التلميم بمن لا عهد له ، قاله بعض البصريين .

(١) سقط من ق .

(٢) السقب : ولد الناقة . والزال : ولد النعام .

« ولا ذمة » فيها ثلاثة أوجه : (أحدها) الجوار ، قاله ابن بحر .
(الثاني) أنه التزم من لا عهد له ، قاله بعض البصريين . (والثالث) أنه العهد
وهو قول أبي عبيدة .

• (يرضونكم بأفواههم وتأبى قلوبهم) يحتمل ثلاثة أوجه : (أحدها)
يرضونكم بأفواههم في الوفاء وتأبى قلوبهم إلا الغدر . (والثاني) يرضونكم
بأفواههم في الطاعة وتأبى قلوبهم إلا المعصية . (والثالث) يرضونكم بأفواههم
في الوعد بالإيمان وتأبى قلوبهم إلا الشرك ، لأن النبي صلى الله عليه وسلم
لا يرضيه من المشركين إلا الإيمان .

• (وأكثرهم فاسقون) فيه وجهان : (أحدهما) في نقض العهد وإن
كان جميعهم بالشرك فاسقا . (والثاني) وأكثرهم فاسق في دينه وإن كان
كل دينهم فسقا .

٩ - قوله عز وجل (اشتَرَوْا بآيَاتِ اللَّهِ ثَمَنًا قَلِيلًا) في آيات الله تعالى هاهنا
وجهان : (أحدهما) حججه ودلائله . (والثاني) آيات الله التوراة التي
فيها صفة رسول الله صلى الله عليه وسلم .

والثمن القليل : ما جعلوه من ذلك بدلا . وفي صفته بالقليل وجهان :
(أحدهما) لأنه حرام ، والحرام قليل . (والثاني) لأنها من عروض الدنيا
التي (٤) بقاؤها قليل .

وفيمن أريد بهذه الآية قولان :

أحدهما - أنهم الأعراب الذين جمعهم أبو سفيان على طعامة ، وهذا
قول مجاهد ومن زعم أن الآيات حجج الله تعالى .

والثاني - أنهم قوم من اليهود دخلوا في العهد ثم رجعوا عنه وهذا
قول من زعم أنها آيات التوراة .

• (فصدوا عن سبيله) يحتمل ثلاثة أوجه : (أحدها) عن دين الله تعالى
في المنع منه . (والثاني) عن طاعة الله في الوفاء بالعهد . (والثالث) عن قصد
بيت الله حين أحصر بالحديبية .

١٢- قوله عز وجل (وَإِنْ نَكَثُوا أَيْمَانَهُمْ مِنْ بَعْدِ عَهْدِهِمْ) أى نقضوا عهدهم الذى عقلاه بأيمانهم .

• (وَطَعَنُوا فِي دِينِكُمْ) يحتمل وجهين : (أحدهما) إظهار الذم له .
(والثاني) إظهار الفساد فيه (١) .

• (فَقَاتِلُوا أُمَّةَ الْكُفْرِ) فيهم ثلاثة أقاويل : (أحدها) أنهم رؤساء المشركين . (والثاني) أنهم زعماء قريش ، قاله ابن عباس (والثالث) أنهم الذين كانوا قد هموا بإخراج رسول الله صلى الله عليه وسلم ، قاله قتادة .

• (لَهُمْ لَا أَيْمَانٌ لَهُمْ) قراءة الجمهور بفتح الألف ، من اليمين لنقضهم إياها . وقرأ ابن عامر : « لَهُمْ لَا إِيْمَانُ لَهُمْ » بكسر الألف ، وهى قراءة الحسن . وفيها إذا كسرت وجهان : (أحدهما) أنهم كفرة لا إيمان لهم .
(والثاني) - أنهم لَا يُعْطَوْنَ أَمَانًا .

١٦- قوله عز وجل (... وَلَمْ يَتَّخِذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَا رَسُولِهِ وَلَا الْمُؤْمِنِينَ وَلِيجَةً) فيها ثلاثة أقاويل :

أحدها - أنها الخيانة ، قاله قتادة .

والثاني - أنهم البطانة ، قاله قطرب ومقاتل ، ومنه قول الشاعر :

وجعلت قومك دون ذاك وليجةً ساقوا إليك الخير غير مشوب

والثالث - أنه الدخول في ولاية المشركين ، من قولهم وليج فلان في كذا إذا دخل فيه ، قال طرفة بن العبد (٢) :

رأيت القوافي يَتَلَجَّنْ موالجاً تضايقُ عنها أَنْ تَوَلَّجَهَا الإِبْرُ

١٧- قوله عز وجل (مَا كَانَ لِلْمُشْرِكِينَ أَنْ يَعْمُرُوا مَسَاجِدَ اللَّهِ) يعنى المسجد الحرام . وفيه وجهان : (أحدهما) ما كان لهم أَنْ يعمروها بالكفر

(١) استدل بعض العلماء بهذه الآية على وجوب قتل كل من طعن في الدين إذ هو كافر .

(٢) البيت من قصيدته له في ديوانه صفحة ٤

لأن مساجد الله تعالى تعمر بالإيمان . (والثاني) ما كان لهم أن يعمروه بالزيارة له والنحول إليه .

• (شاهدينَ على أنفسهم بالكفر) فيه ثلاثة تأويلات :

أحدها - أن فيما يقولونه أو يفعلونه دليل على كفرهم كما يدل عليه إقرارهم ، فكأن ذلك منهم هو شهادتهم على أنفسهم ، قاله الحسن .

والثاني - يعنى شاهدين على رسول الله صلى الله عليه وسلم بالكفر لأنهم كذبوه وأكفروه وهو من أنفسهم ، قاله الكلبي .

والثالث - أن النصراني إذا سئل ما أنت ؟ قال: نصراني ، واليهودي إذا سئل قال: يهودي ، وعابد الوثن يقول: مشرك ، وكل هؤلاء كفار وإن لم يقرؤوا بالكفر ، قاله السدي .

١٨- ثم قال تعالى (إِنَّمَا يَعْمُرُ مَسَاجِدَ اللَّهِ مَنِ آمَنَ بِاللَّهِ) في هذه المساجد قولان :

أحدهما - أنها مواضع السجود من المصلي ، فعلى هذا عمارتها محتمل ثلاثة أوجه : (أحدها) بالمحافظة على إقامة الصلاة . (والثاني) بترك الرياء . (والثالث) بالخشوع والإعراض عما ينهى .

والقول الثاني - أنها بيوت الله تعالى المتخذة لإقامة الصلوات ، فعلى هذا عمارتها محتمل ثلاثة أوجه (أحدها) إنما يعمرها بالإيمان من آمن بالله تعالى . (والثاني) إنما يعمرها بالزيارة لها والصلاة فيها من آمن بالله تعالى . (والثالث) إنما يرغب في عمارة بنائها من آمن بالله تعالى .

• (واليوم الآخر) وأقام الصلاة وآتى الزكاة ولم يخش إلا الله ففسى أولئك أن يكونوا من المهتدين) فيه وجهان (أحدهما) أنه قال ذلك لهم تحذيرا من فعل ما يخالف هدايتهم . (والثاني) أن كل « عسى » من الله واجبة وإن كانت من غيره ترجيا ، قاله ابن عباس والسدي .

١٩- قوله عز وجل (أَجَعَلْتُمْ سِقَايَةَ الْحَاجِّ^(١)) وِعِمَارَةَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ) يعنى بعماراته السدانة والقيام به .

• (كن آمن بالله واليوم الآخر وجاهد في سبيل الله لا يستون عند الله) لأن قريشا فضلت ذلك على الإيمان بالله ، فردّ الله تعالى ذلك عليهم وأعلمهم أنهما لا يستويان ، وأن ذلك مع الكفر محبط .

وحكى مقاتل أن هذه الآية نزلت في العباس بن عبد المطلب ، وهو صاحب السقاية ، وفي شعبة بن عثمان وهو صاحب السدانة وحاجب الكعبة أسرا يوم بدر فغيرا بالمقام على الكفر بمكة وأغلظ لهما المهاجرون ، فقالا نحن أفضل منكم أجرا نعمر المسجد الحرام ونحجب الكعبة ونسقي الحاج ، فنزل هذا فيهم .

٢٤- قوله عز وجل (قُلْ إِنْ كَانَ آبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ وَإِخْوَانُكُمْ وَأَزْوَاجُكُمْ وَعَشِيرَتُكُمْ وَأَمْوَالٌ اقْتَرَفْتُمُوهَا) يعنى اكتسبتموها .
• (وَبِجَارَةٍ تَخْشَوْنَ كَسَادَهَا) فيها وجهان :

أحدهما - أنها أموال التجارات إذا نقص سعرها وكسد سوقها .

والثاني - أنهم البنات الأيامى إذا كسدن عند آبائهن ولم يخطبن .

• (ومساكن ترضونها...) وهذا نزل في قوم أسلموا بمكة فأقاموا بها ولم يهاجروا إشفافاً على فراق ما ذكره الله تعالى ميلاً إليه وحجاً له فذمهم الله تعالى على ذلك وقال :

• (...فترضوا حتى يأتي الله بأمره) فيه وجهان : (أحدهما) أنه فتح مكة ، قاله مجاهد . (والثاني) حتى يأتي الله بأمره من عقوبة عاجلة أو آجلة ، قاله الحسن .

٢٦- قوله عز وجل (ثُمَّ أُنْزِلَ اللَّهُ سَكِينَةً عَلَى رَسُولِهِ ...) الآية . وفي

(١) التقدير : اجعلتم أصحاب سقاية الحاج مثل من آمن بالله وجاهد في سبيله ، ويصح أن يقدر الحذف في « من آمن » أى جعلتم مثل سقى الحاج كمثل من آمن (انظر تفسير القرطبي ١٩/٨)

السكنية ثلاثة أقاويل : (أحدها) أنها الرحمة ، قاله علي بن عيسى (والثاني) أنها الأمن والطمأنينة . (والثالث) أنها الوقار ، قاله الحسن .

• (وأُنزل جنوداً لم تروها) فيه وجهان : (أحدهما) الملائكة . (والثاني) أنه تكثيرهم في أعين أعدائهم ، وهو محتمل .

• (وعذب الذين كفروا) فيه وجهان : (أحدهما) بالخوف والخلو . (والثاني) بالقتل والسبي .

٢٨- قوله عز وجل (يا أيها الذين آمنوا إنا ما المشركون نجسٌ) فيه أربعة أقاويل :

أحدها - أنهم أنجاس الأبدان كنجاسة الكلب والخنزير ، قاله عمر بن عبد العزيز رحمه الله ، وقال الحسن مثله وأوجب الوضوء على من صافحهم .

والثاني - أنه سماهم أنجاساً لأنهم يجنبون ولا يقتلون ، فصاروا لوجوب الضل عليهم كالأنجاس وإن لم تكن أبدانهم أنجاساً ، قاله قتادة .

والثالث - أنه لما كان علينا أن نتجنبهم كما نتجنب الأنجاس ونمنعهم من مساجدنا كما نمنعها من الأنجاس ، فصاروا بالاجتناب في حكم الأنجاس . وهذا قول كثير من أهل العلم .

والرابع - أن النجس هاهنا بمعنى الاختبأ لما فيهم من خبث الظاهر بالكفر ، وخبث الباطن بالعداوة ، قاله مقاتل .

• (فلا يقربوا المسجد^(١) الحرام بعد عامهم هذا) فيه قولان (أحدهما) يعني سنة تسع من الهجرة وهو العام الذي حج بالناس فيه أبو بكر الصديق رضي الله عنه . (والثاني) سنة عشر وهي حجة الوداع ، قاله قتادة .

ثم في منع المشركين منه قولان : (أحدهما) أن جميعهم ممنوع منه من حربي وذمي ، قاله الجمهور . (والثاني) أنهم ممنوعون منه إلا الذمي والعبد المملوك لمسلم ، قاله جابر بن عبد الله وقاتل .

(١) قال أهل المدينة : الآية عامة في سائر المشركين وسائر المساجد ، وبذلك كتب عمر بن عبد العزيز إلى ماله . ونقل أبو حنيفة وأصحابه : لا يمنع اليهودي والنصراني من دخول المسجد الحرام ولا غيره .

• (وإنْ خِفْتُمْ عَيْلَةً) > فيه وجهان : (أحدهما) ضيعة من تقوتونه من العمال . (والثاني) يعنى باليلة الفقر والفاقة بمنع المشركين من الحرم . قال الشاعر < (١) :

وما يَدْرِى الفقير متى غِنَاه وما يَدْرِى الغني متى يَعِلُ

وهى في قراءة ابن مسعود « عائلة » يعنى خصلة شاقة ، يقال عالى الأمر إذا شق واشتد .

• وفي قوله تعالى (فسوف يُغْنِيكُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ) ثلاثة أقاويل : (أحدها) بالمطر والنبات . (والثاني) بالجزية المأخوذة منهم ، قاله مجاهد وقناة . (والثالث) أنه على العموم في كل ما يفتى .

• وقوله تعالى (إنْ شَاءَ) يعلمهم أن الفنى لا يكون بالاجتهاد والسعى وإنما هو من الله سبحانه في إغناؤه من شاء حثا على طاعته وتحذيرا من معصيته .

٢٩- قوله عز وجل : (قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ) فإن قيل : فأهل الكتاب قد آمنوا بالله واليوم الآخر فكيف قال ذلك فيهم ؟

ففيه جوابان :

أحدهما - أن إقرارهم باليوم الآخر يوجب الإقرار بجميع حقوقه ، فكانوا بترك الإقرار بحقوقه كمن لم يقر به .

والثاني - أنه ذمهم ذم من لا يؤمن بالله ولا باليوم الآخر للكفر بنعمته ، وهم في الذم بالكفر كغيرهم .

• (وَلَا يُحَرِّمُونَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ) فيه وجهان : (أحدهما) أنه ما أمر الله سبحانه وتعالى بنسخه من شرائعهم . (والثاني) ما أحله لهم وحرمه عليهم .

(١) هو أحبة كما في اللسان . وقد سقط ما بين الواويتين من ق .

• (ولا يَدِينُونَ دِينَ الْحَقِّ) والحق هنا هو الله تعالى . وفي المراد بدينه في هذا الموضع وجهان : (أحدهما) العمل بما في التوراة من اتباع الرسول ، قاله الكلبي . (والثاني) للدخول في دين الإسلام لأنه ناسخ لما سواه من الأديان ، وهو قول الجمهور .

• (مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ) (فيه وجهان) : (أحدهما) يعني من آباء الذين أُوتوا الكتاب . (الثاني) من الذين أُوتوا الكتاب بين أظهرهم لأنهم في اتباعه كآبائهم .

(حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ) فيه تأويلان : (أحدهما) حتى يضمّنوا الجزية وهو قول الشافعي لأنه يرى أن الجزية تجب بانقضاء الحول وتؤخذ معه . (والثاني) حتى يدفعوا الجزية .

وفي الجزية وجهان : (أحدهما) أنها من الأسماء المجملة لا يوقف على علمها إلا بالبيان . (والثاني) أنها من الأسماء العامة التي يجب إجراؤها على عمومها إلا ما خص بالدليل .

• ثم قال تعالى (عن يَدٍ) وفيه أربعة^(١) تأويلات : (أحدها) عن غي وقنرة (والثاني)^(٢) أنها من عطاء لا يقابله جزاء ، قاله أبو عبيدة . (والثالث) أن يروا أن لنا في أخذها منهم يدا عليهم بحق دمائهم بها . (والرابع)^(٣) يؤدونها بأيديهم ولا يغفلونها مع رسلهم كما يفعله المتكبرون .

• (وهم صاغرون) فيه خمسة^(٤) أقوال : (أحدها) أن يكونوا قياماً والآخذ لها جالسا ، قاله عكرمة . (والثاني) أن يمشوا بها وهم كارهون ، قاله ابن عباس . (والثالث) أن يكونوا أذلاء مقهورين ، قاله الطبري .

(١) في ق فيه تأويلان : أحدهما .

(٢) سقط من ق .

(٣) سقط من ق .

(٤) في ق فيه أربعة تأويلات

(والرابع) أن دفعها هو الصَّغار بعينه . > (والخامس) أن الصَّغار أن تجري عليهم أحكام الإسلام > (١) ، قاله الشافعي .

٣٠- قوله عز وجل (وقالت اليهودُ عزيرُ ابنُ الله) الآية . أما قول اليهود ذلك فسببه أن يختصر لما أخرب بيت المقدس أحرق التوراة حتى لم يبق بأيديهم شيء منها ، ولم يكونوا يحفظونها بقلوبهم ، فحزنوا لفقدائها وسألوا الله تعالى ردها عليهم ، فقلدها الله في قلب عزير ، فحفظها وقرأها عليهم فعرفوها فلأجل ذلك قالوا إنه ابن الله .

• واختلف فيمن قال ذلك على ثلاثة أقاويل : (أحدها) أن ذلك كان قول جميعهم ، وهو مروي عن ابن عباس . (والثاني) أنه قول طائفة من سلفهم . (والثالث) أنه قول جماعة ممن كانوا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم .

واختلف فيهم على قولين : (أحدهما) أنه فنخاص وحده ، ذكر ذلك عبيد بن عمير وابن جريج . (والثاني) أنهم جماعة وهم سلام بن مشكم ونعمان بن أبي أوفى وشاس بن قيس ومالك بن الصيف (٢) ، وهذا مروي عن ابن عباس .

فإن قيل : فإذا كان ذلك قول بعضهم فلم أضيف إلى جميعهم ؟

قيل : لأن من لم يقله عند نزول القرآن لم ينكره ، فلذلك أضيف إليهم إضافة جمع وإن تلفظ به بعضهم .

• (وقالت النصارى المسيحُ ابنُ الله) وهذا قول جميعهم (٣) . واختلف في سبب قولهم لذلك على قولين : (أحدهما) أنه لما خلق من غير ذكر من البشر قالوا إنه ابن الله ، تعالى الله عن ذلك . (الثاني) أنهم قالوا ذلك لأجل من أحياء من الموتى وأبرأه من المرضى .

(١) سقط من ق

(٢) ذكر القرطبي أنهم قالوا ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم

(٣) قال ابن عطية : ويقال إن بعضهم يعتقدونها بنوة حنو ورحمة

• (ذلك قولهم بأفواههم) معنى ذلك - وإن كانت الأقوال كلها من الأفواه - أنه لا يقترن به دليل ولا يعضده برهان ، فصار قولاً لا يتجاوز الهم فذلك خص به .

• (يضاهئون قول الذين كفروا من قبل) أى يشابهون ، مأخوذ من قولهم امرأة ضهياء إذا لم تحض تشبيها بالرجال . ومنه ما جاء في الحديث : أجرأ الناس على الله تعالى الذين يضاهئون خلقه . أى يشبهون به .

وفيهم ثلاثة أقاويل : (أحدها) أن قولهم ذلك يضاهى قول عبدة الأوثان في اللات والعزى ومناة وأن الملائكة بنات الله ، قاله ابن عباس وقتادة . (والثاني) أن قول النصارى المسيح ابن الله يضاهى قول اليهود عزيز ابن الله ، قاله الطبري . (والثالث) أنهم في تقليد أسلافهم يضاهون قول من تقدمهم ، قاله الزجاج .

• (قاتلهم الله) فيه ثلاثة تأويلات :

أحدها - معناه لعنهم الله ، قاله ابن عباس > ومنه قول عبيد بن الأبرص : قاتلها الله تلحاني وقد علمت أني لنفسي إفسادى وإصلاحى (١) .
والثاني - معناه قتلهم الله ، قاله بعض أهل العربية .

والثالث - أن الله تعالى فيما أعده لعذابهم وبينه من عداوتهم التي هي في مقابلة عصيانهم وكفرهم كأنه مقاتل لهم .

• (أتى يؤفكُون) معناه كيف يُصرفون عن الحق إلى الإفك وهو الكذب .

٣١- قوله عز وجل : (اتَّخَلَوْا حُبَارَهُمْ وَرُءُسَاءَهُمْ أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ) أما الأحبار فهم العلماء ، واحدهم حَبْر سُمي بذلك لأنه يجبر المعاني أى يحسنها بالبيان عنها .

(١) نُسبه القرطبي الى ابيان بن ثعلب .

(٢) سقط مع ق

وأما الرهبان فجمع راهب ، مأخوذ من رهبة الله تعالى وخشيته ، غير أنه صار بكثرة الاستعمال يتناول تُسَاك النصرارى .

وقوله « أربابا من دون الله » يعنى آلهة لقبولهم منهم تحريم ما يحرمونه عليهم وتحليل ما يحلونه لهم ، فلذلك صاروا لهم كالآرباب وإن لم يقولوا إنهم أرباب ، وقد روى مثل ذلك عن النبي صلى الله عليه وسلم .

٣٢- قوله عز وجل (يريدون أن يطفئوا نورَ الله بأفواههم) وفي نوره قولان : (أحدهما) أنه القرآن والإسلام ، قاله الحسن وقتادة . (والثاني) أنه آياته ودلائله لأنه يهتدى بها كما يهتدى بالأنوار .

ولمّا خص ذلك بأفواههم لما ذكرنا أنه ليس يقرّن بقولهم دليل .

• (وبأبى الله إلا أن يُتِمَّ نوره) وليس يريد تمامه من نقصان لأن نوره لم يزل تاما . ويحتمل المراد به وجهين : (أحدهما) إظهار دلائله . (والثاني) معونة أنصاره .

٣٣- قوله عز وجل (هو الذى أرسلَ رسوله بالهدى ودين الحق) يعنى محمدا صلى الله عليه وسلم أرسله الله إلى خلقه بالهدى ودين الحق .

وفيهما أربعة (١) تأويلات : (أحدهما) أن الهدى البيان ، ودين الحق الإسلام ، قاله الضحاك . (والثاني) أن الهدى الدليل ، ودين الحق المدلول عليه . (والثالث) معناه بالهدى إلى دين الحق . (والرابع) أن معناهما واحد ولمّا جمع بينهما تأكيداً لتغاير اللفظين .

• (ليُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ) فيه ستة تأويلات :

أحدها - يعنى عند نزول عيسى عليه السلام فإنه لا يعبد الله تعالى إلا بالإسلام ، قاله أبو هريرة .

(١) في ق ثلاثة تأويلات وقد سقط منها التأويل الاول

والثاني - معناه أن يعلمه شرائع الدين كله ويطلعه عليه ، قاله ابن عباس.

والثالث - ليظهر دلائله وحججه ، وقد فعل الله تعالى ذلك ، وهذا قول كثير من العلماء .

والرابع - ليظهره برغم المشركين من أهله .

والخامس - أنه وارد على سبب، وهو أنه كان لقريش رحلتان رحلة الصيف إلى الشام ورحلة الشتاء إلى اليمن والعراق فلما أسلموا انقطعت عنهم الرحلتان للمباينة في الدين فذكروا ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فأنزل الله تعالى عليه : « ليظهره على الدين كله » يعنى في بلاد الرحلتين وقد أظهره الله تعالى فيهما .

والسادس (١) - أن الظهور الاستعلاء ، ودين الإسلام أعلى الأديان كلها وأكثرها أهلاً ، قد نصره الله بالبر والفاجر والمسلم والكافر . فروى الربيع بن أنس عن الحسن أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : إن الله يؤيد دينه بأقوام ما لهم في الآخرة من خلاق (٢) .

٣٤- قوله عز وجل : (يا أيها الذين آمنوا إن كثيراً من الأخبار والرهبان ليأكلون أموال الناس بالباطل) الآية . فيه قولان : (أحدهما) أنه أخذ الرشا في الحكم ، قاله الحسن . (والثاني) أنه على العموم في أخذه بكل وجه محرم .

ولما عبر عن الأخذ بالأكل لأن ما يأخلونه من هذه الأموال هي أثمان ما يأكلون ، وقد يطلق على أثمان المأكول اسم الأكل ، كما قال الشاعر :

ذَرِ الْآكِلِينَ الْمَاءَ فَمَا أَرَى يَنَالُونَ خَيْرًا بَعْدَ أَكْلِهِمُ الْمَاءَ
أَي تَمْنِ الْمَاءَ .

• (وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ) يحتمل وجهين : (أحدهما) أنه منعهم من الحق في الحكم بقبول الرشا . (والثاني) أنه منعهم أهل دينهم من الدخول في الإسلام بإدخال الشبهة عليهم .

(١) سقط مع ق

(٢) روى بعض اختلاف في اللفظ عند البخاري في الجهاد ، وكما رواه مسلم في الإيمان ، والدارمي في السنن ، وأحمد في المسند ٢/٣٠٩

• (والذين يَكْتَنِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يُنْفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَبِئْسَ لَهُمْ بَعْدَ آبٍ (وفي هذا الكثر المستحق عليه هذا الوعيد ثلاثة أقاويل :

أحدها - أن الكثر كل مال وجبت فيه الزكاة فلم تؤد زكاته ، سواء كان مدفونا أو غير مدفون ، قاله ابن عمر والسدي والشافعي والطبري .

والثاني - أن الكثر ما زاد على أربعة آلاف درهم ، أدبت منه الزكاة أم لم تؤد ، قاله علي بن أبي طالب رضى الله عنه فقد قال : أربعة آلاف درهم فما دونها نفقة ، وما فوقها كثر .

والثالث - أن الكثر ما فضل من المال عن الحاجة إليه . روى عمرو بن مرة عن سالم بن أبي الجعد قال : لما نزل قوله تعالى : «والذين يَكْتَنِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ ...» الآية . قال النبي صلى الله عليه وسلم : تَبَأٌ لِلذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ (١) ، قال فشق ذلك على أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وقالوا : فأى المال نتخذ؟ فقال عمر بن الخطاب : أنا أعلم لكم ذلك ، فقال يا رسول الله إن أصحابك قد شق عليهم وقالوا : فأى المال نتخذ؟ فقال : لسانا ذاكرا وقلبا شاكرا وزوجة مؤمنة تعين أحدكم على دينه .

وروى قتادة عن شهر بن حوشب عن أبي أمامة (٢) صدي بن عجلان قال : مات رجل من أهل الصفة فوجد في مئزره دينار ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : كية (٣) ، ثم مات آخر فوجد في مئزره ديناران فقال النبي صلى الله عليه وسلم : كيتان (٣) .

والكثر في اللغة هو كل شيء مجموع بعضه إلى بعض سواء كان ظاهرا على الأرض أو مدفونا فيها ، ومنه كثر البئر ، قال الشاعر :

(١) دواء ابن ماجه واحمد ، وأبو نعيم في الحلية

(٢) هكذا في الأصول ، واللى في سيرة ابن هشام أن أبا أمامة الباهلي هو اسعد بن زدارة أحد النقباء . وقد ورد هذا الحديث منه في تفسير القرطبي (١٢١/٨) وفيه « فوجد في يده » بدل مئزره . وقد اسند الطبري هذا الحديث الى أبي أمامة الباهلي .

(٣) في ق « كثر » . ومنها أيضا « كنوان » وهو تعريف

لَا دَرَّ دَرَّتِيْ إِنْ أَطْعَمْتُ نَارِيْهِمْ قِرِفَ الْحَتَّى وَعِنْدِي الْبُرِّ مَكْنُوزٌ
[قرف] الْحَتَّى : سَبْقِي الْمَقْل (١) . يَعْنِي وَعِنْدِي الْبُرِّ مَجْمُوعٌ .

فَإِنْ قِيلَ : فَقَدْ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : « وَالَّذِينَ يَكْتُمُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ » فَلِذَلِكَ
جَنَسَيْنِ ثُمَّ قَالَ « وَلَا يَنْفَقُونَهَا » وَالْهَاءُ كِتَابِيَّةٌ تَرْجِعُ إِلَى جِنْسٍ وَاحِدٍ ، وَلَمْ يَقُلْ
« وَلَا يَنْفَقُونَهَا » لَتَرْجِعَ الْكِتَابِيَّةُ إِلَيْهِمَا .

فَعِنَ ذَلِكَ جَوَابَانِ : (أَحَدُهُمَا) أَنَّ الْكِتَابِيَّةَ رَاجِعَةٌ إِلَى الْكُنُوزِ ، وَتَقْدِيرُهُ :
وَلَا يَنْفَقُونَ الْكُنُوزَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ . (وَالثَّانِي) أَنَّهُ قَالَ ذَلِكَ اكْتِفَاءً بِذِكْرِ أَحَدِهِمَا
عَنِ الْآخَرِ لِدَلَالَةِ الْكَلَامِ عَلَى اشْتِرَاكِهِمَا فِيهِ ، كَمَا قَالَ تَعَالَى : « وَإِذَا رَأَوْا
تِجَارَةً أَوْ لَهْوًا انفَضُّوا إِلَيْهَا وَتَرَكُوكَ قَائِمًا » وَلَمْ يَقُلْ إِلَيْهِمَا ، وَكَقَوْلِ الشَّاعِرِ (٢) :
إِنْ شَرَحَ الشَّابِبَ وَالشَّعْرَ الْأَسْوَدَ مَا لَمْ يُعَاصِ كَانَ جُنُونًا
وَلَمْ يَقُلْ يُعَاصِيَا .

ثُمَّ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى غَلِظَ حَالَ الْوَعِيدِ بِمَا ذَكَرَهُ بَعْدَ هَذَا مِنْ قَوْلِهِ :
• (يَوْمَ يُحْمَى عَلَيْهَا فِي نَارِ جَهَنَّمَ فَتُكْوَى بِهَا جِبَاهُهُمْ وَجُنُوبُهُمْ
وَوُجُوهُهُمْ هَذَا مَا كُتِرْتُمْ لِأَنفُسِكُمْ فَذُوقُوا مَا كُنْتُمْ تَكْنِيزُونَ) وَإِنَّمَا غَلِظَهُ
بِهَذَا الْوَعِيدِ لِمَا فِي طَبَاعِ النَّفُوسِ مِنَ الشَّحِّ بِالْأَمْوَالِ لِيَسْهَلَ لَهُمْ تَغْلِيظُ الْوَعِيدِ
لِإِنْجِرَاجِهَا فِي الْحَقِيقَةِ .

٣٦- قَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ (إِنْ عِدَّةَ الشُّهُورِ عِنْدَ اللَّهِ اثْنَا عَشَرَ شَهْرًا)
يَعْنِي شُهُورَ السَّنَةِ . وَإِنَّمَا كَانَتْ اثْنِيْ عَشَرَ شَهْرًا مُوَافَقَةً الْأَهْلَةِ وَلِتَزُولَ الشَّمْسُ
وَالْقَمَرُ فِي اثْنِيْ عَشَرَ بَرْجًا يَمْرِيَانِ فِيهَا عَلَى حِسَابِ مُتَّفِقٍ كَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى :
« الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ بِحُسْبَانٍ » (٣) .

• (... مِنْهَا أَرْبَعَةٌ حُرُمٌ) يَعْنِي أَنَّ مِنَ الْاثْنِيْ عَشَرَ شَهْرًا أَرْبَعَةً حُرُمَ ، يَعْنِي
بِالْحُرْمِ تَعْظِيمَ انْتِهَاكِ الْمَحَارِمِ فِيهَا ، وَهُوَ مَا رَوَاهُ صَدَقَةُ بْنُ يَسَارٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ

(١) الْهَلَلُ : شَجَرُ الدُّومِ يَنْضَجُ وَيُؤْكَلُ . يُرِيدُ الشَّاعِرُ أَنَّهُ نَزَلَ بِقَوْمٍ فَكَانَ فَرَاهُ مِنْهُمْ
سَوِيْقَ الْهَلَلِ وَهُوَ الْحَتَّى ، فَلَمَّا نَزَلُوا بِهِ قَالُوا هُوَ : لِأَنَّهُ دَوِي . الْبَيْتُ

(٢) هُوَ حَسَّانُ بْنُ لَابِتٍ

(٣) آيَةُ « الرَّحْمَنِ فِي الْأَمْوَالِ » وَالشَّمْسُ ... وَهُوَ خَطَا مِنْ التَّاسِخِ

قال : خطب رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع بمنى في وسط أيام التشريق فقال : أيها الناس إن الزمان قد استدار فهو اليوم كهيمته يوم خلق الله السموات والأرض وإن عدة الشهور عند الله اثنا عشر شهرا منها أربعة حرم ، أولهن رجب مضر بين جمادى وشعبان وذو القعدة وذو الحجة والمحرم^(١) .

• (ذلك الدين القيم) فيه وجهان : (أحدهما) أى ذلك الحساب الصحيح والعدد المستوفي ، قاله ابن قتيبة . (والثاني) يعنى القضاء الحق المستقيم ، قاله الكلبي .

• (فلا تظلموا فيه أنفسكم) فيه أربعة^(٢) أوجه : (أحدها) فلا تظلموها بمعاصي الله تعالى في الشهور الاثني عشر كلها ، قاله ابن عباس . (والثاني) فلا تظلموها بمعاصي الله في الأربعة الأشهر ، قاله قتادة . (والثالث) فلا تظلموا أنفسكم في الأربعة الأشهر الحرم بإحلالها بعد تحريم الله تعالى لها ، قاله الحسن وابن إسحاق . (والرابع) فلا تظلموا فيها أنفسكم أى تركوا فيها قتال عدوكم ، قاله ابن بحر^(٣) .

فإن قيل : فلم جعل بعض الشهور أعظم حرمة من بعض ؟

قيل : ليكون كفهم فيها عن المعاصي ذريعة إلى استدامة الكف في غيرها توطئة للنفس على فراقها مصلحة منه في عبادته ولطفاً بهم .

٣٧- قوله عز وجل (إنما النسيء زيادة في الكفر ...) أما النسيء في الأشهر فهو تأخيرها ، مأخوذ من بيع النسيئة ، ومنه قوله تعالى : « ما ننسخ من آية أو ننسها^(٤) » أى نؤخرها .

وفي نسء الأشهر قولان : (أحدهما) أنهم كانوا يؤخرون السنة أحد عشر يوماً حتى يجعلوا المحرم صفراً ، قاله ابن عباس (والثاني) أنهم كانوا يؤخرون الحج في كل سنتين شهراً .

(١) رواه البخاري في تفسير سورة التوبة ، وابن داود في التماسك

(٢) في ق : ثلاثة أوجه

(٣) هذا الوجه سقط من ق

(٤) آية ١٠٦ البقرة

قال مجاهد : فحج المسلمون في ذى الحجة عامين ، ثم حجوا في المحرم عامين ، ثم حجوا في صفر عامين ، ثم في ذى القعدة عامين الثاني منهما حجة أبي بكر قبل حجة النبي صلى الله عليه وسلم ، ثم حج النبي صلى الله عليه وسلم من قابل في ذى الحجة فذلك حين يقول : إن الزمان قد استدار كهيئته يوم خلق الله السموات والأرض . وكان المنادى بالنسب في الموسم من بني كنانة على ما حكاه أبو عبيدة ، وقال شاعرهم عمير بن قيس (١) :

أَلَسْنَا النَّاسِثِينَ عَلَى مَعَدٍّ شَهْرَ الْحِلِّ نَجْعُلُهَا حَرَامًا

واختلف في أول من نسأ الشهور منهم ، فقال الزبير بن بكار : أول من نسأ الشهور نعيم بن ثعلبة بن الحارث بن مالك بن كنانة .

وقال أيوب بن عمر التفاري : أول من نسأ الشهور القلمس الأكبر وهو عدى بن عامر بن ثعلبة بن الحارث بن مالك بن كنانة ، وآخر من نسأ الشهور أبو ثمامة جنادة بن عوف (٢) إلى أن نزل هذا التحريم سنة عشر وكان ينادى إني أنسأ الشهور في كل عام ألا أن أبا ثمامة لا يجاب ولا يعاب ، فحرم الله سبحانه بهذه الآية النسب وجعله زيادة في الكفر (٣).

• ثم قال تعالى : (...لِيُؤْاطُوا عِدَّةَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ) أى ليوافقوا [أى لم يخلوا شهرا إلا حرموا شهرا] فحرموا أربعة أشهر كما حرم الله تعالى أربعة أشهر .

• (زَيْنٌ لَهُمْ سَوْءُ أَعْمَالِهِمْ) فيه وجهان : (أحدهما) أن الله تعالى زينها بالشهرة لها والعلامة المميزة بها لتجنب . (الثاني) أن أنفسهم والشيطان زين لهم ذلك بالتحسين والترغيب ليوافقوها ، وهو معنى قول الحسن .

وفي «سوء أَعْمَالِهِمْ» ها هنا وجهان : (أحدهما) أنه ما قلناه من إحلالهم

(١) هو عمير بن قيس جليل الطمان وهو من كنانة سمي جليل الطمان لقبائه في الحرب (انظر سيرة ابن هشام ٤٦/١)

(٢) وهو الذى أدركه النبى (ص) على ما حكاه الكلبي وابن هشام في السيرة .

(٣) هذه الفقرة من قوله واختلف مضطربة في الأصول وقد بدلت الجهد في ضبطها من كتب التفسير بحيث لم أخرج من مضمون كلام المؤلف .

ما حرم الله تعالى وتحريمهم ما أحله الله . (الثاني) أنه الرياء ، قاله جعفر بن محمد .

٣٨- قوله عز وجل : (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَا لَكُمْ إِذَا قِيلَ لَكُمْ انْفِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ اثَّاقَلْتُمْ إِلَى الْأَرْضِ) قال الحسن ومجاهد : دُعُوا إِلَى غَزْوَةِ تَبُوكَ فَتَثَاقَلُوا فَتَرْتَلْ ذَلِكَ فِيهِمْ .

وفي قوله « اثَّاقَلْتُمْ إِلَى الْأَرْضِ » ثلاثة ^(١) أوجه : (أحدها) إلى الإقامة بأرضكم ووطنكم . (والثاني) إلى الأرض حين أخرجت الثمر والزرع . قال مجاهد : دعوا إلى ذلك أيام إدراك النخل ومحببة القعود في الظل . (الثالث ^(٢)) اطمأنتم إلى الدنيا ، فسماعها أرضاً لأنها فيها ، وهذا قول الضحاك .

• وقد بيّنه بقوله تعالى (أَرْضَيْتُمْ بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا مِنَ الْآخِرَةِ) يعني بمنافع الدنيا بدلاً من ثواب الآخرة .

والفرق بين الرضا والإرادة أن الرضا لما مضى ، والإرادة لما يأتي .

• (فما متاع الحياة الدنيا في الآخرة إلاّ قليل) لا تقطع هذا ودوام ذلك .

٣٩- قوله عز وجل (إِلَّا تَنْفِرُوا) يعني في الجهاد .

• (يُعَذِّبُكُمْ عَذَاباً أَلِيماً) قال ابن عباس : احتباس القطر عنهم هو العذاب الأليم الذي أوعدهم .

و يحتمل أن يزيد بالعذاب الأليم أن يظفروهم أعداؤهم .

• (وَيَسْتَبْدِلْ قَوْماً غَيْرَكُمْ) يعني ممن ينفر إذا دُعي ويجب إذا أمر .

• (وَلَا تَضُرُّهُ شَيْئاً) فيه وجهان : (أحدهما) ولا تضرّوا الله بترك

النفر ، قاله الحسن . (والثاني) ولا تضرّوا الرسول ، لما تكفل الله تعالى به من نصرته ، قاله الزجاج .

(١) بي ق : وجهان أحدهما .

(٢) سقط مع ق .

٤٠- قوله تعالى (إِلَّا تَنْصُرُوهُ فَقَدْ نَصَرَهُ اللَّهُ) يعني إلا تنصروا أيها الناس النبي صلى الله عليه وسلم بالتغير معه وذلك حين استغفرهم إلى تبوك فقاموا فقد نصره الله .

• (إِذْ أَخْرَجَهُ الَّذِينَ كَفَرُوا) يعني من مكة ولم يكن معه من يحامي عنه ويمنع منه إلا الله تعالى ، ليعلمهم بذلك أن نصره نبيه ليس بهم فيضره انقطاعهم وقعودهم ، وإنما هو من قبل الله تعالى فلم يضره قعودهم عنه.

وفي قوله « فقد نصره الله » وجهان : (أحدهما) بإرشاده إلى الهجرة حتى أغناه عن معاونتهم . (والثاني) بما تكفل به من إمداده بملائكته .

• (ثَانِيَانِ) أي أحد اثنين ، وللعرب في هذا مذهب أن تقول خامس خمسة أي أحد خمسة .

• (إِذْ هُمَا فِي الْغَارِ) يعني النبي صلى الله عليه وسلم وأبا بكر حين خرجا من مكة دخلا غارا في جبل ثور ليخفيا على من خرج من قريش في طلبهم .
والغار عمق في الجبل يدخل إليه .

قال مجاهد : مكث رسول الله صلى الله عليه وسلم في الغار مع أبي بكر ثلاثا .

قال الحسن : جعل الله على باب الغار > ثمامة وهي شجرة صغيرة .
وقال غيره : ألهمت العنكبوت فنسجت على باب الغار < (١) .

> وذهب بعض المتعمقة في غوامض المعاني إلى أن قوله تعالى « إذ هما في الغار » أي في غيرة على ما كانوا يرونه من ظهور الكفر فغار على دين ربه . وهو خلاف ما عليه الجمهور < (٢)

• (إِذْ يَقُولُ لِصَاحِبِهِ لَا تَحْزَنْ...) يريد أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لصاحبه أبي بكر لا تحزن ، فاحتمل قوله ذلك له وجهين : (أحدهما) أن

(١) سقط من د .

(٢) سقط من ق .

يكون تبشيراً لأبي بكر بالنصر من غير أن يظهر منه حزن . (والثاني) أن يكون قد ظهر منه حزن فقال له ذلك تخفيفاً وتسلياً . وليس الحزن خوفاً وإنما هو تألم القلب بما تحيله من ضعف الدين بعد الرسول فقال له النبي صلى الله عليه وسلم « لا تحزن إن الله معنا » أى ناصرنا على أعدائنا .

• ... فأنزل الله سكينته عليه (أحدهما) على النبي صلى الله عليه وسلم ، قاله الزجاج . (والثاني) على أبي بكر لأن الله قد أعلم نبيه بالنصر .

وفي السكينة أربعة أقوال : (أحدها) أنها الرحمة ، قاله ابن عباس . (والثاني) أنها الطمأنينة ، قاله الضحاك . (والثالث) الوقاء ، قاله قتادة . (والرابع) أنها شيء يسكن الله به قلوبهم ، قاله الحسن وعطاء .

• (وأَيّده يمنود لم تَرَوْها) فيه وجهان : (أحدهما) بالملازمة . (والثاني) بالثقة بوعده واليقين بنصره .

وفي تأييده وجهان : (أحدهما) إخفاء أثره في الغار حين طلب . (والثاني) المنع من التعرض له حين هاجر .

• (وجعل كلمة الذين كفروا السفلى) يحتمل وجهين : (أحدهما) بانقطاع الحجة .

• (وكلمة الله هي العليا) بظهور الحجة . (والثاني) جعل كلمة الدين كفروا السفلى بذلك إلتخوف ، وكلمة الله هي العليا بعز الظفر .

٤١- قوله عز وجل (انْفِرُوا خِفَافًا وَثِقَالًا) فيه عشرة تأويلات :

أحدها - يعنى شبابا وشيوخا ، قاله الحسن وعكرمة ومجاهد .

والثاني - في اليسر والعسر فقراء وأغنياء ، قاله أبو صالح .

والثالث - مشاغل وغير مشاغل ، قاله الحكم .

والرابع - نشاطا وغير نشاط ، قاله ابن عباس وقتادة .

والخامس - ركبانا ومشاة ، قاله أبو عمرو الأوزاعي .

والسادس - ذا صنعة وغير ذى صنعة ، قاله ابن زيد .

والسابع - ذا عيال وغير ذى عيال ، قاله زيد بن أسلم .

- والثامن - أصبحاء وغير أصبحاء ومرضى ، قاله جوير .
- والتاسع - على خفة البعير وثقله ، قاله على بن عيسى والطبري .
- والعاشر - خفافا إلى الطاعة وثقالا عن المخالفة .
- ويحتمل حادى عشر - خفافا إلى المبارزة ، وثقالا في المصابرة .
- (وجاهدوا بأموالكم وأنفسكم في سبيل الله) أما الجهاد بالنفس فمن فروض الكفايات إلا عند هجوم العدو فيصير متعينا .
- واما بالمال فبإزاده وراحته إذا قلر على الجهاد بنفسه ، فإن عجز عنه بنفسه فقد ذهب قوم إلى أن بذل المال يلزم بدلا عن نفسه . وقال جمهورهم : لا يجب لأن المال في الجهاد تبع النفس إلا سهم سبيل الله في الزكاة .
- (ذلكم خير لكم) فيه وجهان : (أحدهما) أن الجهاد خير لكم من تركه إلى ما أبيح من القعود عنه . (والثاني) معناه أن الخير في الجهاد لا في تركه .
- (إن كنتم تعلمون) فيه وجهان : (أحدهما) إن كنتم تعلمون صدق الله تعالى فيما وعد به من ثوابه وجته . (والثاني) إن كنتم تعلمون أن الخير في الجهاد .
- ويحتمل وجها ثالثا - إن كنتم تعلمون أن الله تعالى يريد لكم الخير .
- ٤٢- قوله عز وجل (لو كان عَرَضاً قَرِيباً) أى لو كان الذى دُعِيتُ إليه عرضا قريبا . وفيه وجهان : (أحدهما) يعنى بالعرض ما يعرض من الأمور السهلة . (والثاني) يعنى الغنيمة .
- (وسفراً قاصداً) أى سهلا مقتصدا .
- (لاتبعوك) يعنى في الخروج معك .
- (ولكن بَعُدْتُ عليهم الشَّقَّةَ) والشقة هى القطعة من الأرض التى يشق ركوبها على صاحبها لبعدها .

• (وسيجلفون بالله لو استطعنا لخرجنا معكم) يحتمل وجهين :
(أحدهما) لو استطعنا فراق أوطاننا وترك ثمارنا . (والثاني) لو استطعنا مالا^١
نستمده ونفقة^٢ نخرج بها لخرجنا معكم في السفر الذي دعوا إليه فتأخروا عنه
وهو غزوة تبوك .

ثم جاءوا بعد ذلك يخلفون بما أخبر الله عنهم من أنهم لو استطعوا
لخرجوا تصديقاً لقوله تعالى وتصحيحاً لرسالة نبيه صلى الله عليه وسلم .

• (يُهلِكُون أَنْفُسَهُمْ) يحتمل وجهين : (أحدهما) يهلكون أنفسهم
باليمين الكاذبة . (والثاني) يهلكون أنفسهم بالتأخر عن الإجابة .

٤٦- قوله عز وجل (ولو أرادوا الخروج لأعدوا له عدة^٣) فيه وجهان :
(أحدهما) صدق العزم ونشاط النفس . (والثاني) الزاد والراحلة في السفر ،
ونفقة الأهل في الحضر .

• (ولكن كره الله انبعاثهم فبسطهم) وإنما كره انبعاثهم لوقوع
الفشل بتخاذلهم كعبد الله بن أبي سلول ، والجد بن قيس .

• (وقيل اقموا مع القاعدين) فيه وجهان : (أحدهما) مع القاعدين
بغير علم ، قاله الكلبي . (والثاني) مع القاعدين يعلم من النساء والصبيان ،
حكاه علي بن عيسى .

وفي قائل ذلك قولان : (أحدهما) أنه النبي صلى الله عليه وسلم ، غضبا
عليهم ، لعلمه بذلك منهم . (والثاني) أنه قول بعضهم لبعض .

٤٧- قوله عز وجل (لو خرجوا فيكم ما زادوكم إلا خبالا^٤) يعنى اضطرابا
حكاه ابن عيسى . (والثاني) فسادا ، قاله ابن عباس .

فإن قيل : فلم يكونوا في خبال فيزدادوا بهؤلاء الخارجين خبالا ،

قيل هذا من الاستثناء المقطع ، وتقديره: ما زادوكم قوة ، ولكن
أوقروا بينكم خبالا .

• (وَلَا وَضَعُوا خِلالَكُمْ يَبْغُونَكُمُ الْفِتْنَةَ) أما الإيضاح فهو لإسراع السير ، ومنه قول الراجز (١) :

يا ليتني فيها جدعُ أُحِبُّ (٢) فيها وأَصْعُ

وأما الخلال فهو من تخلل الصفوف وهي الفرَج تكون فيها، ومنه قول النبي صلى الله عليه وسلم : تراصوا في الصفوف ولا يتخللكم [الشياطين] كأولاد الحذف (٣) يعني الشياطين .

والخلال هو الفساد ، وفيه هاهنا وجهان : (أحدهما) لأسرعوا في إفسادكم . (والثاني) لأوضعوا الخلف بينكم .

وفي الفتنة التي يبغيونها وجهان : (أحدهما) الكفر . (والثاني) اختلاف الكلمة وتفريق الجماعة .

• (وفيكُم سَمَاعُونَ لَهُمْ) وفيهم ثلاثة أقاويل : (أحدها) وفيكم من يسمع كلامهم ويعطيهم ، قاله قتادة وابن إسحاق . (والثاني) وفيكم عيون منكم يقولون أخباركم إليهم ، قاله مجاهد وابن زيد . (والثالث) وفيكم عيون منهم يقولون إلى المشركين أخباركم ، قاله الحسن .

٤٨- قوله عز وجل (لَقَدْ ابْتِغَوْا الْفِتْنَةَ مِنْ قَبْلُ) يعني إيقاع الخلاف وتفريق الكلمة .

• (وَقَلَّبُوا لَكَ الْأُمُورَ) يحتمل أربعة أوجه : (أحدها) معاونتهم في الظاهر ومبالغة المشركين في الباطن . (والثاني) قولهم بأفواههم ما ليس في قلوبهم . (والثالث) توقع الدوائر وانتظار القمص . (والرابع) حلفهم بالله لو استطعنا لخرجنا معكم .

• (حَتَّى جَاءَ الْحَقُّ) يعني النصر .

• (وَوُظِّهَ أَمْرُ اللَّهِ) يعني الدين .

• (وَهُمْ كَارِهُونَ) يعني النصر وظهور الدين .

٤٩- قوله عز وجل (وَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ أَتَذَنُّ لِي) يعني في التأخر عن الجهاد .

(١) هو جريد بين الصفة كما في اللسان

(٢) الماضي خب من باب نصر ومصدره الخيب وهو شرب من الجري ، وخب الفرس واختب في ملوه إذا رادح بين يديه ورجليه

(٣) الحذف : قسم سود صفار تكون باليمن وبالحجاز . والحديث أخرجه بإلفاظ مشابهة أحمد (نيل الأوطار ٢/٢١٤) .

• (ولا تَفْتِنِي) فيه ثلاثة أوجه : (أحدها) لا تكسبني الإثم بالعصيان في المخالفة ، قاله الحسن وقتادة وأبو عبيدة والزجاج . (والثاني) لا تصرفني عن شغلي ، قاله ابن بحر . (والثالث) أنها نزلت في الجدل بين قيس قال ائذن لي ولا تفتني بينات بنى الأصغر^(١) فاني مشتهر بالنساء ، قاله ابن عباس ومجاهد وابن زيد .

• (ألا في الفتنة سَقَطُوا) فيها وجهان : (أحدهما) في عذاب جهنم لقوله تعالى : «وإنَّ جهنم لمحيطة بالكافرين» . (والثاني) في عنة الشقاق وفتنة الشقاق .

٥٠- قوله عز وجل (إِنَّ تُصِيبَكَ حَسَنَةٌ تَسُؤْهُمْ) يعني بالحسنة النصر .
• (وإنَّ تُصِيبَكَ مُصِيبَةٌ يَقُولُوا قَدْ أَخَذْنَا أَمْرًا مِنْ قَبْلُ) أى أخلنا حلونا فسلمنا .
• (وَيَتَوَكَّلُوا وَهُمْ فِرْحُونَ) أى بمصيبتك وسلامتهم .

قال الكلبي : عني بالحسنة النصر يوم بدر ، وبالمصيبة النكبة يوم أحد .

٥١- قوله عز وجل (قل لن يُصِيبَنَا إِلَّا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَنَا) فيه وجهان :

أحدهما - إلا ما كتب الله لنا في اللوح المحفوظ أنه يصيبنا من خير أو شر ، لا أن ذلك بأفعالنا فتقدم أو تخمد ، وهو معنى قول الحسن .

والثاني - إلا ما كتب الله لنا في عاقبة أمرنا أنه ينصرنا ويعز دينه بنا .

• (هو مَوَلَانَا) فيه وجهان : (أحدهما) مالكننا . (والثاني) حافظنا وناصرنا .
• (وعلى الله فليتوكل المؤمنون) أى على معونته وتديره .

(١) قال المهدوي : والأصغر رجل من الحبشة كانت له بنات لم يكن في وقتهم أجل ممنهن ، وكان ببلاد الروم . أراد الجد بن قيس انه لا يصبر متعلما يرى النساء الجميلات والحق أن استئذانه كان نفاقا .

٥٢- قوله عز وجل (قل هل تَرَبِّصُونَ بنا إلا إحدى الحُسَيْنَيْنِ) يعنى النصر أو الشهادة ، وكلاهما حسنة لأن في النصر ظهور الدين ، وفي الشهادة البتة .

• (ونحن نَرَبِّصُ بكم أنْ يُصِيبكم اللهُ بعذابٍ مِنْ عِنْدِهِ) يحتمل وجهين : (أحدهما) عذاب الاستئصال في الدنيا . (والثاني) عقاب العصيان في الآخرة

• (أو بأيدينا) يعنى يقتل الكافر عند الظفر والمنافق مع الإذن فيه .

٥٥- قوله عز وجل (فلا تُعْجِبْكَ أَمْوَالُهُمْ ولا أولادُهُمْ...) فيه خمسة أقاويل :

أحدها - فلا تعجبك أموالهم ولا أولادهم في الحياة الدنيا (إنما يريد الله ليعذبهم بها في الآخرة ، قاله ابن عباس وقتادة ويكون فيه تقديم وتأخير .

والثاني - إنما يريد الله ليعذبهم بما فرضه من الزكاة في أموالهم ، يعنى المنافقين . وهذا قول الحسن .

والثالث - ليعذبهم بمصائبهم في أموالهم أولادهم ، قاله ابن زيد .

والرابع - ليعذبهم بسبب أولادهم وغنيمة أموالهم ، يعنى المشركين ، قاله بعض المتأخرين .

والخامس - يعذبهم بجمعها وحفظها وحبها والبخل بها والحزن عليها ، وكل هذا عذاب .

• (وتَزَهَّقَ أَنْفُسُهُمْ) أى تهلك بشدة ، من قوله تعالى : « وقل جاء الحق وزهق الباطل » .

٥٧- قوله عز وجل (لو يَجِدُون مَلْجَأً أو مَتَارَات...) الآية . أما الملجأ ففيه (١) أربعة أوجه : (أحدها) أنه الحرز ، قاله ابن عباس . (والثاني) الحصن ، قاله قتادة . (والثالث) الموضع الخريز من الجبل ، قاله الطبري (والرابع) (٢) المهرب ، قاله السدي . ومعاني هذه كلها متقاربة .

(١) في ق ثلاثة أوجه .

(٢) سقط من ق

وأما المغارات ففيها وجهان : (أحدهما) أنها الغيران في الجبال ، قاله ابن عباس . (والثاني) المدخل السائر لمن دخل فيه ، قاله علي بن عيسى .

وأما المدخل ففيه وجهان : (أحدهما) أنه السرب في الأرض ، قاله الطبري . (والثاني) أنه المدخل الضيق الذي يدخل فيه بشدة .

• (لو لَوُوا إِلَيْهِ) يعني هرباً من القتال وخذلاناً للمؤمنين .

• (وهم يَحْتَمُونَ) أى يسرعون ، قال مهمل :

فقد جمعت جماعاً في دعائهم حتى رأيت ذوى أحسابهم خمدوا

٥٨- قوله عز وجل (ومنهم من يَلْمِزُكَ فِي الصَّدَقَاتِ ...) الآية . > في قولان :

أحدهما - أنه ثعلبة بن حاطب كان يقول : إنما يعطى محمد من يشاء ويتكلم بالانفاق فإن أعطي رضى وإن منع سخط ، فزلت < (١) فيه الآية .

الثاني - ما روى الزهري عن أبي سلمة بن عبد الرحمن عن أبي سعيد الخدري قال : بينما رسول الله صلى الله عليه وسلم يقسم قسماً إذ جاءه ابن ذى الحليفة التميمي (٢) فقال : أعدل يا رسول الله ، فقال : ويَلَك ومن يعدل إن لم أعدل ؟ (٣) فقال عمر رضى الله عنه : يا رسول الله ائذن لي فأضرب عنقه ، فقال : دعه . فأنزل الله تعالى : ومنهم من يَلْمِزُكَ فِي الصَّدَقَاتِ الآية .

وفي معنى يَلْمِزُكَ ثلاثة أوجه : (أحدها) يروذك (٤) ويسألك ، قاله جاهد . (والثاني) يتأبلك ، قاله ابن قتبية . (والثالث) يميلك . قال رؤية :

قاربت بين عَنَقِي وَجَمَزِي في ظل عصري باطلي ولزى

٦٠- قوله عز وجل : (إنما الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ) اختلف أهل العلم فيها على ستة أقاويل :

(١) سقط من ق .

(٢) اسمه حرقوس بن زهير ، وهو أصل الخوارج .

(٣) رواه البخاري في الأدب عن أبي سعيد الخدري .

(٤) يروذك : يمتنعك .

أحدهما — أن الفقير المحتاج المتخفف عن المسألة . والمساكين : المحتاج السائل ، قاله ابن عباس والحسن وجابر وابن زيد والزهري ومجاهد وزيد .

والثاني — أن الفقير هو ذو الرمانة من أهل الحاجة ، والمساكين : هو الصحيح الجسم منهم ، قاله قتادة .

والثالث — أن الفقراء هم المهاجرون ، والمساكين : غير المهاجرين ، قاله الضحاك بن مزاحم وإبراهيم .

والرابع — أن الفقير من المسلمين ، والمساكين : من أهل الكتاب ، قاله عكرمة .

والخامس — أن الفقير الذي لا شيء له لأن الحاجة قد كسرت فقاره ، والمساكين الذي له ما لا يكفيه لكن يسكن إليه ، قاله الشافعي .

وقال عمر بن الخطاب رضى الله عنه : ليس المسكين الذي لا مال له ولكن المسكين الأخلق الكسب . قال ابن عليّة : الأخلق المحارف عندنا > وقال الشاعر :

لما رأى بُدَّ النُّسور تطايرت رَقَعَ القوادمَ كالفقير الأعزل < (١) .

والسادس — أن الفقير الذي له ما لا يكفيه ، والمساكين : الذي ليس له شيء يسكن إليه ، قاله أبو حنيفة .

ثم قال : (والعاملين عليها) وهم السعاة المختصون بعبادتها وتفريقها > قال الشاعر :

إنَّ السَّعَاةَ عَصَوْكَ حِينَ بَعَثْتَهُمْ لَمْ يَفْعَلُوا مِمَّا أَمَرْتُ فَنِيلاً (٢) <

وليس الإمام من العاملين عليها ولا والي الإقليم .

وفي قدر نصيبهم منها قولان : (أحدهما) الثُّمْنُ ، لأنهم أحد الأصناف

(١) سقط من ق والبيت للبيد

(٢) سقط من ق .

الثمانية ، قاله مجاهد والضحاك^(١) . (والثاني) قدر أجور أمثالهم ، قاله عبد الله ابن عمر^(٢) .

• (والمؤلفة قلوبهم) وهم قوم كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتألفهم بالعطية ، وهم صفان : مسلمون ومشركون ،

فأما المسلمون . فصنفان : (١) صنف كانت نيّاتهم في الإسلام ضعيفة فتألفهم تقوية لنيّاتهم ، كعقبة بن زيد وأبي سفيان بن حرب والأقرع بن حابس والعباس بن مرداس ، وصنف آخر منهم كانت نيّاتهم في الإسلام حسنة فأعطوا تأليفا لعشائريهم من المشركين مثل علي بن حاتم . ويعطى كلا الصنفين من سهم المؤلفة قلوبهم .

وأما المشركون فصنفان : صنف يقصدون المسلمين بالأذى فيتألفهم دفعا لأذاهم مثل عامر بن الطفيل ، وصنف كان لهم ميل إلى الإسلام تألفهم بالعطية ليؤمنوا مثل صفوان بن أمية .

وفي تألفهم بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم بالسهم المسمى لهم من الصدقات قولان : (أحدهما) يُعْطَوْنَهُ وَيُتَأْلَفُونَ بِهِ ، قاله الحسن وطائفة . (والثاني) يُنْعَمُونَ مِنْهُ وَلَا يُعْطَوْنَهُ لِإِعْزَازِ اللَّهِ دِينَهُ عَنْ تَأْلِفِهِمْ ، قاله جابر ، وكلا القولين محكي عن الشافعي .

وقد روى حسان بن عطية قال : قال عمر رضي الله عنه وأتاه عيينة ابن حصن يطلب من سهم المؤلفة قلوبهم فقال قد أغنى الله عنك وعن ضربائك « وقال الحق من ربكم فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر » ، أى ليس اليوم مؤلفة .

• (وفي الرقاب) فيهم قولان : (أحدهما) إتيهم المكاتبون ، قاله علي بن

(١) وهو قول الشافعي .

(٢) وهو قول مالك وأبي حنيفة وأصحابه . وفي كتابين عمرو بن العاص وهو تعريف مخالف لما في كتب التفسير

(٣) في ق : فأما المسلمون فتوم كانت ...

أبي طالب رضى الله عنه والشافعى . (والثاني) أنهم عبيد يشترون بهذا السهم ،
قاله ابن عباس ومالك .

• (والتارمين) وهم الذين عليهم الدين يلزمهم غرمه ، فإن أدانوا
في مصالح أنفسهم لم يعطوا إلا مع الفقر ، وإن أدانوا في المصالح العامة أعطوا
مع الغنى والفقر .

واختلف فيمن أدان في معصية على ثلاثة أقاويل :

أحدها - لا يعطى لثلاث يعان على معصية .

والثاني - يعطى لأن الغرم قد وجب ، والمعصية قد انقضت .

والثالث - يعطى التائب منها ولا يعطى إن أصبر عليها .

• (وفي سبيل الله) هم الغزاة المجاهدون في سبيل الله يعطون سهمهم من
الزكاة مع الغنى والفقر .

• (وإن السبيل) فيه قولان : (أحدهما) هو المسافر لا يجد نفقة
سفره ، يعطى منها وإن كان غنيا في بلده ، وهو قول الجمهور . (والثاني)
أنه الضيف ، حكاه ابن الأثير .

٦١- قوله عز وجل (ومنهم الذين يؤذون النبي ويقولون هو أذن) أى
يصنى إلى كل أحد ، فيسمع منه ، قال على بن زيد :

أيها القلب تغلّ بدّك^(١) إن همّى في سماع وأذن

• (قُلْ أذنٌ خير لكم) أى يسمع الخبير ويعمل به ، لا أذن شر
يقطعه إذا سمعه .

قال الكلبي : نزلت هذه الآية في جماعة من المنافقين كانوا يعبون
النبي صلى الله عليه وسلم ويقولون فيه ما لا يجوز ، فنزلت هذه الآية فيهم .

(١) الدن : اللبس واللبس .

وفي تأويلها وجهان : (أحدهما) أنهم كانوا يسيرون بأنه أذن يسمع جميع ما يقال له ، فجعلوا ذلك عيباً فيه . (والثاني) أنهم عابوه فقال أحدهم : كفوا فلاني أخاف أن يبلغه فيعاقبنا ، فقالوا بهو أذن إذا أجبتاه وحلفنا له صدقنا ، فتنسوه بذلك إلى قبول العذر في الحق والباطل ، قاله الكلبي ومقاتل .

وقيل إن قائل هذا فقيل بن الحارث .

٦٣- قوله عز وجل (أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّهُ مَن يَحَادِدُ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَأَنِّ لَهُ نَارَ جَهَنَّمَ) فيها ثلاثة أقوال ^(١) : (أحدها) من يخالف الله ورسوله ، قاله الكلبي . (والثاني) مجاوزة حدودهما ، قاله علي بن عيسى . (والثالث) أنها معاداتهما مأخوذ من حديد السلاح لاستعماله في المعادة ، قاله ابن بحر .

«فَأَنِّ لَهُ نَارَ جَهَنَّمَ» وهذا وعيد . وإنما سميت النار جهنم من قول العرب برّ جهنم إذا كانت بعيدة القعر ، فسميت نار الآخرة جهنم لبعدها ، قاله ابن بحر .

٦٤- (يَحْذَرُ الْمُنَافِقُونَ) الآية . فيه وجهان : (أحدهما) أنه إخبار من الله تعالى عن حلهم ، قاله الحسن وقتادة . (والثاني) أنه أمر من الله تعالى لهم بالحل ، وتقديره ليحلر المنافقون ، قاله الزجاج .

• وفي قوله تعالى (... تُنَبِّشُهُمْ بِمَا فِي قُلُوبِهِمْ) وجهان :

أحدهما - ما أسروه من النفاق .

والثاني - قولهم في غزوة تبوك : أيرجو هذا الرجل أن يفتح قصور الشام وحصونها ؟ هيهات هيهات . فأطلع الله تعالى نبيه صلى الله عليه وسلم على ما قالوا ، قاله الحسن وقتادة .

• (قل استهزؤا) هذا وعيد خرج مخرج الأمر للتهديد .

• (إِنَّ اللَّهَ مُخْرِجٌ مَا تَحْذَرُونَ) يحتمل وجهين : (أحدهما) مظهر ما تُسيرون . (والثاني) ناصر من تحذرون .

(١) في ق : فيها وجهان أحدهما

٦٧- قوله عز وجل (الْمُنَافِقُونَ وَالْمُنَافِقَاتُ بَعْضُهُمْ مِنْ بَعْضٍ) يحتمل وجهين : (أحدهما) أن بعضهم يجتمع مع بعض على النفاق . (والثاني) أن بعضهم يأخذ نفاقه من بعض . وقال الكلبي : بعضهم على دين بعض .

• (يَأْمُرُونَ بِالْمُنْكَرِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمَعْرُوفِ) في المنكر والمعروف قولان :

أحدهما - أن المنكر كل ما أنكره العقل من الشرك ، والمعروف : كل ما عرفه العقل من الخير (١) .

والثاني - أن المعروف في كتاب الله تعالى كله الإيمان ، والمنكر في كتاب الله تعالى كله الشرك ، قاله أبو العالية .

• (وَيَقْبِضُونَ أَيْدِيَهُمْ) فيه أربعة أقوال : (أحدهما) يقبضونها عن الإنفاق في سبيل الله تعالى ، قاله الحسن ومجاهد . (والثاني) يقبضونها عن كل خير ، قاله قتادة . (والثالث) يقبضونها عن الجهاد مع النبي صلى الله عليه وسلم ، قاله بعض المتأخرين (والرابع) يقبضون أيديهم عن رفعها في الدعاء إلى الله تعالى .

• (نَسُوا اللَّهَ فَنَسِيَهُمْ) أي تركوا أمره فترك رحمتهم (٢) .

قال ابن عباس : كان المنافقون بالمدينة من الرجال ثلاثمائة ، ومن النساء سبعين ومائة امرأة .

وروى مكحول عن أبي الترداء أنه سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن صفة المنافق فقال : «إذا حدث كذب ، وإذا أؤتمن خان ، وإذا وعد

(١) في ق صلى الله عليه وسلم يقول : هذا اعتقاد المعتزلة ، والذي عليه جميع أهل السنة والجماعة أن المنكر ما أنكره الشرع ، والمعروف كل ما عرفه الشرع .

أقول : وهذا شبيه باختلافهم في تعريف الحسن والقبح .

(٢) وقيل تركهم الله في الحرمان والخذلان . وقيل قتادة : نسيتهم أي من الخير ، فامسا من الشر فلم ينسهم .

أخلف ، وإذا خاسم فجر ، وإذا عاهد نقض ، لا يأتي الصلاة إلا دبراً ولا يذكر الله إلا هجراً (١) .

٦٩- قوله عز وجل (..فاستمتعوا بخلائقهم...) .

قيل بنصيبهم من خيرات الدنيا .

ويحتمل استمتاعهم باتباع شهواتهم .

وفيه وجه ثالث : أنه استمتعهم بدينهم الذي أصرّوا عليه .

• (وَحُصِّنُمْ كَالَّذِي خَاضُوا) فيه وجهان : (أحدهما) في شهوات الدنيا . (والثاني) في قول الكفر .

وفيه قولان : (أحدهما) أنهم فارس والروم . (والثاني) أنهم بنو إسرائيل .

٧٢- قوله عز وجل (..ومساكنٍ طيبةٍ في جناتٍ عدنٍ) فيه وجهان : (أحدهما) أن المساكن الطيبة قصور من اللؤلؤ والياقوت الأحمر والزرجد الأخضر مبنية بهذه الجواهر . (الثاني) أنها المساكن التي يطيب العيش فيها ، وهو محتمل .

وأما جنات عدن ففيها خمسة أوجه :

أحدها - أنها جنات خلود وإقامة ، ومنه سمي المعلن لإقامة جوهرة فيه ، ومنه قول الأعشى :

فإن تستضيفوا إلى حليمه تضافوا إلى راجح قد عدن

يعني ثابت الحلم . وهذا مروي عن ابن عباس .

والثاني - أن جنات عدن هي جنات كروم وأعناب بالسريانية ، وهذا مروي عن ابن عباس أيضاً .

والثالث - أن عدن اسم لبطنان الجنة أي وسطها ، قاله عبد الله بن مسعود

(١) رواه البخاري ومسلم في الإيمان .

والرابع - أن عدن اسم قصر في الجنة ، قاله عبد الله بن عمرو بن العاص والحسن .

والخامس - أن جنة عدن في السماء العليا لا يدخلها إلا نبي أو صديق أو شهيد أو إمام عدل . وجنة المأوى في السماء الدنيا تأوى إليها أرواح المؤمنين رواه معاذ بن جبل مرفوعاً (١) .

٧٣- قوله عز وجل (يا أيها النبي جاهد الكفار والمنافقين) أما جهاد الكفار بالسيف ، وأما جهاد المنافقين ففيه ثلاثة أقاويل :

أحدها - جهادهم بيده ، فإن لم يستطع فبلسانه وقلبه ، فإن لم يستطع فليكنه في وجوههم ، قاله ابن مسعود .

والثاني - جهادهم باللسان ، وجهاد الكفار بالسيف ، قاله ابن عباس .

والثالث - أن جهاد الكفار بالسيف ، وجهاد المنافقين بإقامة الحدود عليهم ، قاله الحسن وقتادة . وكانوا أكثر من يصيب الحدود .

• (واغْلُظْ عَلَيْهِمْ) يحتمل وجهين : (أحدهما) تسجيل الانتقام منهم . (والثاني) ألا يصدق لهم قولاً ، ولا ير لهم قسماً .

٧٤- قوله عز وجل (يَحْلِفُونَ بِاللَّهِ مَا قَالُوا) فيهم ثلاثة أقاويل :

أحدها - أنه الجلاس بن سويد بن الصامت ، قال : إن كان ما جاء به محمد حقاً فنحن شر من الحمير ، ثم حلف أنه ما قال ، وهذا قول عروة ومجاهد وابن إسحاق .

والثاني - أنه عبد الله بن أبي بن سلول . قال : لئن رجعنا إلى المدينة ليخرجنّ الأعرز منها الأذلّ ، قاله قتادة .

والثالث - أنهم جماعة من المنافقين قالوا ذلك ، قاله الحسن .

• (ولقد قالوا كلمة الكفر) يعني ما أنكروه مما قلنا ذكره تحقيقاً لتكذيبهم فيما أنكروه . وقيل بل هو قولهم إن عمداً ليس بنبي .

(١) في ق جاء مكان الوجه الخامس قوله : انه اسم نهر في الجنة

• (وكفروا بعد إسلامهم) يحتمل وجهين : (أحدهما) كفروا بقلوبهم بعد أن آمنوا بأفواههم . (والثاني) جرى عليهم حكم الكفر بعد أن جرى عليهم حكم الإيمان .

• (ومموا بما لم ينالوا) فيه ثلاثة أقاويل : (أحدها) أن المنافقين هموا بقتل الذي أنكر عليهم ، قاله مجاهد . (والثاني) أنهم هموا بما قالوه « لئن رجعنا إلى المدينة ليخرجن الأعز منها الأذل » وهذا قول قتادة . (والثالث) أنهم هموا بقتل النبي صلى الله عليه وسلم ، وهذا مروي عن مجاهد أيضا . وقيل إنه كان ذلك في غزوة تبوك .

٧٥، ٧٦- قوله عز وجل (ومنهم من عاهد الله لئن آتانا من فضله... الآية) والتي بعدها نزلت في ثعلبة بن حاطب الأنصاري . وفي سبب نزولها قولان : (أحدهما) أنه كان له مال بالشام خاف هلاكه فنذر أن يتصدق منه ، فلما قدم عليه بخل به ، قاله الكلبي . (والثاني) أن مولى لعمر قتل رجلا لثعلبة فوعده إن أوصل الله الدية إليه أخرجه حتى الله تعالى منها ، فلما وصلت إليه بخل بحق الله تعالى أن يخرججه ، قاله مقاتل .

وقيل إن ثعلبة لما بلغه ما نزل فيه أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فسأله أن يقبل منه صدقته (١) فقال : إن الله تعالى منعه أن أقبل منك صدقتك . فجعل يحشى على رأسه التراب ، وقبض رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يقبل منه شيئا ، ثم أتى أبا بكر رضى الله عنه فلم يقبلها منه ، ثم أتى عمر فلم يقبلها منه ثم أتى عثمان فلم يقبلها منه .

٧٩- قوله عز وجل (الذين يَلْمِزُونَ الْمُطَّوِّعِينَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ فِي الصَّدَقَاتِ وَالَّذِينَ لَا يَجِدُونَ إِلَّا جَهْدَهُمْ) قرىء بضم الجيم وفتحها وفيه وجهان : (أحدهما) أنهما يختلف لفظهما ويتفق معناهما ، قاله البصريون . (والثاني) أن معناهما مختلف ، فالجهد بالضم الطاقة ، وبالفتح المشقة ، قاله بعض الكوفيين .

(١) المراد بالصدقة هنا الزكاة .

وقيل: كان ذلك في غزاة تبوك نزلت في عبد الرحمن بن عوف وعاصم ابن عدى وأبي عقيل الأراشي، وسبب ذلك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم حث على الصدقة ليتجهز للجهاد، فجاء عبد الرحمن بن عوف بأربعة آلاف درهم وقال هذا شطر مالي صدقة، وجاء عاصم بن عدى بمائة وسق من تمر، وجاء أبو عقيل بصاع من تمر وقال: اني آجرت نفسي بصاعين فلهبت بأحدهما إلى عيالي وجئت بالآخر صدقة، فقال قوم من المنافقين حضروه: أما عبد الرحمن وعاصم فما أعطيا إلا رياء، وأما صاع أبي عقيل فالله غني عنه، فنزلت فيهم هذه الآية.

- (فيسخرون منهم) يحتمل وجهين: (أحدهما) أنهم أظهروا حمدهم واستبطنوا ذمهم. (والثاني) أنهم نسبوا إلى الرياء وأعلنوا الاستهزاء.
 - (سَخِرَ اللهُ مِنْهُمْ) يحتمل وجهين: (أحدهما) أنه ما أوجبه عليهم من جزاء الساخرين. (والثاني) بما أمهلهم من المؤاخاة.
- قال ابن عباس: وكان هذا في الخروج إلى غزاة تبوك.

٨٠- قوله عز وجل (استغفر لهم أو لا تستغفر لهم إن تستغفر لهم سبعين مرة فلن يغفر الله لهم) وهذا على وجه المبالغة في اليأس من المغفرة وإن كان على صيغة الأمر، ومعناه انك لو طلبتها لهم طلبت الأمور بها أو تركتها ترك المنهي عنها لكان سواء في أن الله تعالى لا يغفر لهم.

وقوله: «إن تستغفر لهم سبعين مرة» ليس بمجد لوقوع المغفرة بعدها، وإنما هو على وجه المبالغة بذكر هذا العدد لأن العرب تبالغ بالسبع وبالسبعين لأن التعديل في نصف العقد وهو خمسة إذا زيد عليه واحد كان لأدنى المبالغة، وإذا زيد عليه اثنان كان لأقصى المبالغة، ولذلك قالوا للأمد سبع أي قد ضوعفت قوته سبع مرات، وهذا ذكره علي بن عيسى.

وحكى مجاهد وقتادة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: سوف استغفر لهم أكثر من سبعين مرة. فأنزل الله تعالى: «سواء عليهم أستغفرت لهم أم لم تستغفر لهم لن يغفر الله لهم^(١)» فكف.

(١) آية ٦ المائدة.

٨١- قوله عز وجل (قَرِحَ الْمُخَلَّفُونَ) أى المتروكون .

• (بمقعدهم خيلاف رسول الله) فيه وجهان : (أحدهما) يعنى مخالفة رسول الله صلى الله على وسلم وهذا قول الأكثرين . (والثاني) معناه بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، قاله أبو عبيدة وأنشد :

عفت الديار خلافتهم فكأنما بسط الشواطئ بينهن حصيرا^(١)
أى بملهم .

• (وقالوا لا تنفروا في الحرب) فيه وجهان (أحدهما) هذا قول بعضهم لبعض حين قعدوا (والثاني) أنهم قالوه للمؤمنين ليقعدوا معهم . وهؤلاء المخلفون عن النبي صلى الله عليه وسلم في غزاة تبوك وكانوا أربعة وثمانين نفسا .

٨٢- قوله عز وجل : (فليضحكوا قليلا) هذا تهديد وإن خرج مخرج الأمر ، وفي قلة ضحكهم وجهان : (أحدهما) أن الضحك في الدنيا لكثرة حزنها وهومها قليل ، وضحكهم فيها أقل لما يتوجه إليهم من الوحيد . (الثاني) أن الضحك في الدنيا وإن دام إلى الموت قليل ، لأن الثاني قليل .

• (وَلَيَكُونُوا كَثِيرًا) فيه وجهان . (أحدهما) في الآخرة لأنه يوم مقداره خمسون ألف سنة ، وهم فيه ييكون ، فصار بكأثرهم كثيرا ، وهذا معنى قول الربيع بن خيثم . (الثاني) في النار على التأييد لأنهم إذا مسهم العذاب بكوا من ألمه ، وهذا قول السدي .

ويحتمل أن يريد بالضحك السرور ، وبالبكاء الغم .

٨٣- قوله عز وجل (... إِنَّكُمْ رَضِيتُمْ بِالْقُعُودِ أَوَّلَ مَرَّةٍ) فيه قولان :

(أحدهما) أول مرة دعيت . (الثاني) يعنى قبل استئذانكم .

• (فَاقْبَلُوا مَعَ الْخَالِفِينَ) فيهم قولان :

أحدهما - أنهم النساء والصبيان ، قاله الحسن وقتادة .

الثاني - هم الرجال الذين تخلفوا بأعذار وأمراض ، قاله ابن عباس .

(١) في ق فخذ الربيع ، وفي ل : عقب الربيع . والتصويب من فسر القرطبي ٣٠١/١٠ وفيه : شطبت المرأة الجريد إذا شقته لتصل منه العصر ، قال أبو عبيد لم تلقه الشاطبة إلى النقيصة .

ويحتمل ثالثا - أنهم الذين خالفوه من المنافقين .

٨٤- قوله عز وجل (ولا تُصلِّ على أحدٍ منهم ماتَ أبداً) لما احتضر عبد الله بن أبي بن سلول أتى ابنه النبي صلى الله عليه وسلم فسأله أن يصلي عليه وأن يعطيه قميصه ليكفن فيه فأعطاه إياه وهو عرق فكفنه فيه وحضره ، فقيل إنه أدركه حيا ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : أهلكك حبُّ اليهود فقال : يا رسول الله لا تؤنِّبني واستغفر لي ، فلما مات ألبسه قميصه وأراد الصلاة عليه فجذبته عمر رضى الله عنه وقال يا رسول الله أليس الله قد نهاك عن الصلاة عليهم ؟ فقال : يا عمر خيرتني ربي فقال «استغفر لهم أو لا تستغفر لهم إن تستغفر لهم سبعين مرة قلن يغفر الله لهم » لأزيدن على السبعين . فصلى عليه ، فترلت «ولا تصل على أحدٍ منهم مات أبدا» الآية . فما صلى بعدها على منافق (١) ، وهذا قول ابن عباس وابن عمر وجابر وقتادة .

وقال أنس بن مالك : أراد أن يصلي عليه فأخذ جبريل بثوبه وقال : «ولا تصل على أحد منهم مات أبدا» .

• (ولا تقم على قبره) يعنى قيام زائر ومستغفر .

٨٥- قوله عز وجل (ولا تعجبك أموالهم وأولادهم إنما يريدُ الله أن يعذبهم بها في الدنيا) يحتمل ثلاثة أوجه :

أحدها - يعذبهم بحفظها في الدنيا والإشفاق عليها .

والثاني - يعذبهم بما يلحقهم منها من التواب والمصائب .

والثالث - يعذبهم في الآخرة بما صنعوا بما في الدنيا عند كسبها وعند إنفاقها .

وحكى ابن الأثير وجسها رابعا - أنه على التقدير والتأخير ، وتقديره : ولا تعجبك أموالهم وأولادهم في الدنيا إنما يريد الله أن يعذبهم بها في الآخرة .

(٢) رواه البخاري ومسلم

٨٦- قوله عز وجل : (وَإِذَا أَنْزَلْتُ سُورَةً أَنْ آمِنُوا بِاللَّهِ) فيه ثلاثة أوجه :
(أحدها) استدعوا الإيمان بالله . (والثاني) افعلوا فعل مَنْ آمَنَ بالله . (والثالث)
آمِنُوا بقلوبكم كما آمَنتُمْ بأفواهكم ، ويكون خطاباً للمنافقين .

• (وجاهدوا مع رسوله أَستأذنك أولو الطَّوْلِ منهم) فيه وجهان :
(أحدهما) أهل النِّفَى ، قاله ابن عباس وقتادة (والثاني) أهل القدرة . وقال
محمد بن اسحاق . نزلت في عبد الله بن أبي بن سلول والحد بن قيس .

٨٧- قوله عز وجل : (رَضُّوا بِأَنْ يَكُونُوا مَعَ الْخَوَالِفِ) فيه ثلاثة أوجه :
(أحدها) مع المنافقين ، قاله مقاتل . (والثاني) أنهم خِساس الناس وأدنانهم
مأخوذ من قولهم فلان خالفه أهله إذا كان دونهم ، قاله ابن قتيبة . (والثالث)
أنهم النساء ، قاله قتادة والكلبي .

٨٨- قوله عز وجل (وَأُولَئِكَ لَهُمُ الْخَيْرَاتُ) وهو جمع خَيْرَةٍ ، وفيها
أربعة أوجه : (أحدها) أنها غنائم الدنيا ومنافع الجهاد . (والثاني) فواضل
العطايا . (والثالث) ثواب الآخرة . (والرابع) حُور الجنان ، من قوله
تعالى : « فِيهِنَّ خَيْرَاتٌ حَسَنَاتٌ » (١) .

٩٠- قوله عز وجل : (وَجَاءَ الْمُكَذِّبُونَ مِنَ الْآعْرَابِ لِيُؤْذَنَ لَهُمْ) فيها
وجهان :

أحدهما - أنهم المعتزرون بحق اعتزلوا به فعُزلوا ، قاله ابن عباس
وتأويل قراءة من قرأها بالتخفيف .

والثاني - هم المقصرون المعتزلون بالكذب ، قاله الحسن وتأويل من قرأها
بالتشديد ، لأنه إذا خُفِضَ مأخوذ من العُزْر ، وإذا شُدِدَ مأخوذ من التعذير ،
والفرق بينهما أن العُزْر حق والتعذير كذب .

وقيل لئهم بنو أسد وخطفان .

٩١- قوله عز وجل : (لَيْسَ عَلَى الضُّعَفَاءِ وَلَا عَلَى الْمُرْضَى) الآية . وفي
الضعفاء هاهنا ثلاثة أوجه : (أحدها) أنهم الصغار لضعف أبدانهم . (الثاني)

(١) آية ٧٠ - الرحم .

المجانين لضعف عقولهم . (الثالث) العميان لضعف بصرهم ، كما قيل في تأويل قوله تعالى في شعيب : « إِنَّا لَنَرَاكَ فِينَا ضَعِيفًا » أى ضريرا .

• (إذا نصّحوهم الله ورسوله) فيه وجهان : (أحدهما) إذا برئوا من النفاق . (الثاني) إذا قاموا بحفظ المخلفين من اللراى والمنازل .

فلان قيل بالتأويل الأول كان راجعا إلى جميع من تقدم ذكره من الضعفاء والمرضى الذين لا يحلون ما ينفقون .

وإن قيل بالتأويل الثاني كان راجعا إلى الذين لا يحلون ما ينفقون خاصة (١) .

وقيل إنها نزلت في عائذ بن عمرو وعبد الله بن مفضل .

• (ولا على الذين إذا ما أتوك لتحملهم قلّت لا أجدُ ما أحملكم عليه) فيه وجهان : (أحدهما) أنه لم يجد لهم زاداً لأنهم طلبوا ما يتزودون به ، قاله أنس بن مالك . (والثاني) أنه لم يجد لهم نِعَلاً لأنهم طلبوا النعال ، قاله الحسن .

> (٢) روى أبو هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال في هذه الغزاة وهي تبوك: أكثرُوا من النعال فإنَّ الرجلَ لا (٣) يزال راكباً ما كان متعللاً .

وفيمن نزلت فيه خمسة أقاويل : (أحدها) في العرياض بن سارية ، قاله يحيى بن أبي المطاع . (والثاني) في عبد الله بن الأزرق وأبي ليلى ، قاله السدى . (والثالث) في بني مقرن من مَزِينَة ، قاله مجاهد . (والرابع) في سبعة من قبائل شتى ، قاله محمد بن كعب . (والخامس) في أبي موسى وأصحابه ، قاله الحسن .

(١) ذكر القرطبي ٢٢٩/٨ أنها نزلت في بني مقرن - وعلى هذا جمهور المفسرين - وكانوا سبعة أخوة وهم التميمان ومفضل ومقبل وسويد وسنان وعبد الله وعبد الرحمن أولاد مقرن (بوزن محدث) - ولم يكن في الصحابة سبعة أخوة فيهم .

(٢) سقط من ق .

(٣) رواه مسلم وأبو داود في اللباس .

٩٣- قوله عز وجل : (إِنَّمَا السَّبِيلُ عَلَى الَّذِينَ يَسْتَأْذِنُوكَ وَهُمْ أَغْنِيَاءُ) فِي السَّبِيلِ هَاهُنَا وَجِهَان : (أَحَدُهُمَا) الْإِنْكَار . (الثَّانِي) الْإِثْم .

وقوله تعالى «يَسْتَأْذِنُوكَ» يعنى في التخلف عن الجهاد. «وهم أغنياء» يعنى بالمال والقدرة .

• (رَضُوا بِأَنْ يَكُونُوا مَعَ الْخَوَالِفِ) فِيهِ وَجِهَان : (أَحَدُهُمَا) أَنَّهُمِ الْوَارِثُونَ مِنَ النِّسَاءِ وَالْأَطْفَالِ . (الثَّانِي) أَنَّهُمِ الْمُتَخَلِّفُونَ بِالنِّفَاقِ .

٩٧- قوله عز وجل (الْأَعْرَابُ أَشَدُّ كُفْرًا وَنِفَاقًا) فِيهِ وَجِهَان : (أَحَدُهُمَا) أَنْ يَكُونَ الْكُفْرُ وَالنِّفَاقُ فِيهِمْ أَكْثَرُ مِنْهُ فِي غَيْرِهِمْ لِقَلَّةِ تِلَاوَتِهِمُ الْقُرْآنَ وَسَمَاعِهِمُ السَّنَنِ . (الثَّانِي) أَنَّ الْكُفْرَ وَالنِّفَاقَ فِيهِمْ أَشَدُّ وَأَغْلَظُ مِنْهُ فِي غَيْرِهِمْ لِأَنَّهُمْ أَجْفَى طَبَاعًا وَأَغْلَظُ قُلُوبًا .

• (وَأَجْنِدُوا لَكُمْ يَتَعَلَّمُوا حُلُودَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ) وَمَعْنَى أَجْدِرْ أَيْ أَقْرَبَ ، مَاخُذْ مِنَ الْجِدَارِ الَّذِي يَكُونُ بَيْنَ مَسْكَنِ الْمُتَجَاوِرِينَ .

وفي المراد بحلود الله ما أنزل الله وجهان : (أَحَدُهُمَا) فُرُوضُ الْعِبَادَاتِ الْمَشْرُوعَةِ . (الثَّانِي) الْوَعْدُ وَالْوَعِيدُ فِي مَخَالَفَةِ الرَّسُولِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالتَّخَلُّفُ عَنِ الْجِهَادِ .

٩٨- قوله عز وجل : (وَمِنَ الْأَعْرَابِ مَنْ يَتَّخِذُ مَا يُنْفِقُ مَغْرَمًا) فِيهِ وَجِهَان : (أَحَدُهُمَا) مَا يَنْفِقُ مِنَ الصَّدَقَاتِ . (الثَّانِي) مَا يَنْفِقُ فِي الْجِهَادِ مَعَ الرَّسُولِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَغْرَمًا ، وَالْمَغْرَمُ التَّزَامُ مَا لَا يُلْزَمُ ، وَمِنْهُ قَوْلُهُ تَعَالَى : « إِنْ عَذَابَهَا كَانَ غَرَامًا أَيْ لَا زِمًا . قَالَ الشَّاعِرُ :

فَمَا لَكَ مَسْلُوبَ الْعَزَاءِ كَأَنَّمَا تَرَى هَجَرَ لِي لِي مَغْرَمًا أَنْتَ غَارِمُهُ

• (وَيَتَرَبَّصُّ بِكُمْ الدَّوَائِرُ) جَمْعُ دَائِرَةٍ وَهِيَ انْقِلَابُ النِّعْمَةِ إِلَى ضِدِّهَا ، مَاخُذَةٌ مِنَ الدُّورِ .

ويحتمل تربصهم الدوائر وجهين : (أحدهما) في إعلان الكفر والعصيان
(والثاني) في انتهاز الفرصة بالانتقام .

• (عليهم دائرة السوء) ردا لما أضمرُوا وجزاء لما مكروا .

٩٩- قوله عز وجل (وَمِنَ الْأَعْرَابِ مَنْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ) قال
مجاهد : هم بنو مقرن من مزينة .

• (ويتخذ ما يُتَغَنَّ قُرْبَاتٍ عِنْدَ اللَّهِ) يحتمل وجهين . (أحدهما) أنها
تقربه من طاعة الله ورضاه . (الثاني) أن ثوابها منخور لهم عند الله تعالى
فصارت قربات عند الله .

• (وصلوات الرسول) فيها وجهان : (أحدهما) أنه استغفاره لهم ، قاله
ابن عباس . (الثاني) دعاؤه لهم ، قاله قتادة .

• (ألا إنها قُرْبَةٌ لهم) فيه وجهان : (أحدهما) أن يكون راجعا إلى
إيمانهم ونفقتهم أنها قربة لهم . (الثاني) إلى صلوات الرسول أنها قربة لهم .

١٠٠- قوله عز وجل : (والسابقون الأولون من المهاجرين والأنصار) فيهم
أربعة^(١) أقاويل : (أحدها) أنهم الذين صلّوا إلى القبلتين مع رسول الله صلى
الله عليه وسلم ، قاله أبو موسى الأشعري وسعيد بن المسيب . (الثاني) أنهم
الذين بايعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم بيعة الرضوان ، قاله الشعبي
وابن سيرين . > (الثالث)^(٢) أنهم أهل بدر ، قاله عطاء . (الرابع)
أنهم السابقون بالموت والشهادة من المهاجرين والأنصار سبقوا إلى ثواب الله
تعالى وحسن جزائه . (ويحتمل) خامسا أن يكون السابقون الأولون من
المهاجرين هم الذين آمنوا بمكة قبل هجرة رسول الله صلى الله عليه وسلم
عنهم ، والسابقون الأولون من الأنصار هم الذين آمنوا برسول الله
صلى الله عليه وسلم قبل هجرته إليهم .

(١) في ق ليهم ثلاث أحدها

(٢) سقط من ق .

• (والذين اتَّبَعُوهم بإحْسَانٍ) يَحْتَمِل وجهين : (أحدهما) في الإيمان . (الثاني)^(١) في الأفعال الحسنة .

• (رضيَ الله عنهم ورضَوْا عنه) فيه ثلاثة أوجه : (أحدها) رضى الله عنهم بالإيمان ، ورضوا عنه بالثواب ، قاله ابن بحر^(٢) . (الثاني) رضى الله عنهم في العبادة ، ورضوا عنه بالجزاء ، حكاه على بن عيسى . (الثالث)^(٣) رضى الله عنهم بطاعة الرسول صلى الله عليه وسلم ، ورضوا عنه بالقبول .

١٠١- قوله عز وجل : (وَمَنْ حَوَّلَكُمْ مِنَ الْغُرَبَاءِ مُنَافِقُونَ) يعنى حول المدينة . قال ابن عباس : مزينة وجهية وأسلم وغفار وأشجع كان فيهم بعد إسلامهم منافقون كما كان في الأنصار لدخول جميعهم تحت القدرة فتميزوا بالنفاق وإن عمتهم الطاعة .

• (ومن أهل المدينة مَرَدُوا على النفاق) فيه ثلاثة أوجه : (أحدها) أقاموا عليه ولم يتوبوا منه ، قاله عبد الرحمن بن زيد . (الثاني) مردوا عليه أى عتروا فيه ، ومنه قوله عز وجل : «وإنَّ يَدْعُونَ إِلَّا شَيْطَانًا مَرِيدًا»^(١) . (الثالث) تجردوا فيه وظاهروا به ، مأخوذ من تجرد^(٢) عند الأمرد ليظهره وهو محتمل .

• (لا تَعْلَمُهُمْ نَحْنُ نَعْلَمُهُمْ) فيه وجهان : (أحدهما) لا تعلمهم حتى نعلمك بهم . (الثاني) لا تعلم أنت عاقبة أمورهم وإنما نختص نحن بعلمها ، وهذا يمنع أن يحكم على أحد بجنة أو نار .

• (ستُعَذِّبُهُم مرتين) فيه أربعة أوجه : (أحدها) أن أحد العذابين القضيحة في الدنيا والجزع من المسلمين ، والآخر عذاب القبر ، قاله ابن عباس . (والثاني) أن أحدهما عذاب الدنيا والآخر عذاب الآخرة ، قاله قتادة .

(١) سقط من ق

(٢) سقط من ق .

(٣) سقط من ق

(٤) آية ١١٧ النساء .

(٥) ويقال فصن أمرد أي مجرد لا يرق عليه ، ودعلة مرداء أي لا نبت فيها .

(والثالث) أن أحدهما الأسر والآخر القتل ، قاله ابن قتيبة . (والرابع) أن أحدهما الزكاة التي تؤخذ منهم والآخر الجهاد الذي يؤمرون به لأنهم بالتفريق يرون ذلك عذابا ، قاله الحسن .

• (ثم يُردّون إلى عذاب عظيم) فيه ثلاثة أوجه : (أحدها) أنه عذاب النار في الآخرة . (الثاني) أنه إقامة الخلود في الدنيا . (الثالث) إنه أخذ الزكاة منهم ^(١).

١٠٢- قوله عز وجل (وآخرون اعترفوا بذنوبهم) فيهم قولان :

أحدهما - أنهم سبعة من الأنصار منهم أبو(٢) لبابة بن عبد المنذر ، وأوس ابن ثعلبة ، ووديع بن حزام ، كانوا من جملة العشرة الذين تخلفوا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزاة تبوك ، فربطوا أنفسهم لما ندموا على تأخيرهم إلى سوارى المسجد ليطلقهم رسول الله صلى الله عليه وسلم إن عفا عنهم ، فلما عاد رسول الله صلى الله عليه وسلم مر بهم وكانوا على طريقه فسأل عنهم فأخبر بما لهم فقال : لا أعذرهم ولا أطلقهم حتى يكون الله تعالى هو الذي يعلّهم ويطلقهم فترلت هذه الآية فيهم فأطلقهم ، وهذا قول ابن عباس .

الثاني - أنه أبو لبابة وحده قال لبي قرينة حين أرادوا النزول على حكم النبي صلى الله عليه وسلم أنه ذابحكم إن نزلتم على حكمه ، قاله مجاهد.

• (خَلَطُوا عَمَلًا صَالِحًا وَآخَرَ سَيِّئًا) فيه ثلاثة أوجه : (أحدها) أن الصالح:الجهاد ، والسيئ:التأخر عنه ، قاله السدي . (الثاني) أن السيئ:الذنب والصالح:التوبة ، قاله بعض التابعين . (والثالث) ما قاله الحسن : ذنباً وسوطاً ، لا ذاهباً فروطاً ، ولا ساقط سقوطاً ^(٣).

١٠٣- قوله عز وجل (خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً) قال ابن عباس : لما نزل في أبي لبابة وأصحابه « وآخرون اعترفوا بذنوبهم » الآية . ثم تاب الله عليهم

(١) وقع اختلاف بين نسختي قوله في ترتيب هذه الأوجه إلا أن المفسرون واحد وقد ائتمدنا له إذ هي الأم.

(٢) هو أنصارى واختلف في اسمه قيل رفاعة وقيل ميشر ، وقيل بشير . وهو أحد التقياء ، عاش إلى خلافة علي (انظر الاستيعاب والروض الاتف) .

(٣) هكذا في ك وقد سقط من ق لليتأمل .

قالوا يا رسول الله خذ منا صدقة أموالنا لتطهرنا وتركتنا ، قال : لا أفضل حتى أؤمر . فأنزل الله تعالى : « خذ من أموالهم صدقة » وفيها وجهان : (أحدهما) أنها الصدقة التي بذلوها من أموالهم تطوعا ، قاله ابن زيد . (والثاني) أنها الزكاة التي أوجبه الله تعالى في أموالهم فرضا ، قاله عكرمة . ولذلك قال : « من أموالهم » لأن الزكاة لا تجب في الأموال كلها وإنما تجب في بعضها .

- (تطهرهم وتركتهم بها) أى تطهر ذنوبهم وتركى أعمالهم .
- (وصل عليهم) فيه وجهان : (أحدهما) استغفر لهم ، قاله ابن عباس . (الثاني) ادع لهم ، قاله السدي .

• (إن صلاتك سكتن لهم) فيه خمسة تأويلات : (أحدها) قرينة لهم ، قاله ابن عباس في رواية الضحاك . (الثاني) رحمة لهم ، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس أيضا . (الثالث) وقار لهم ، قاله قتادة . (الرابع) تثبيت لهم ، قاله ابن قتبية . (الخامس) أمن لهم ، ومنه قول الشاعر :

يا جارة الحى كنت لي سكتنا إذ ليس بعض الجيران بالسكن

وفي الصلاة عليهم والدعاء لهم عند أخذ الصدقة منهم ستة أوجه : (أحدها) يجب على الآخذ الدعاء للمعطي اعتبارا بظاهر الأمر (الثاني) لا يجب ولكن يستحب لأن جزاءها على الله تعالى لا على الآخذ . (والثالث) إن كانت تطوعا وجب على الآخذ الدعاء ، وإن كانت فرضا استحب ولم يجب . (والرابع) إن كان آخذها الوالى استحب له الدعاء ولم يجب عليه ، وإن كان آخذها الفقير وجب عليه الدعاء له ، لأن الحق في دفعها إلى الوالى معين ، وإلى الفقير غير معين . (والخامس) إن كان آخذها الوالى وجب ، وإن كان الفقير استحب ولم يجب لأن دفعها إلى الوالى إظهار طاعة فقوليل عليها بالشكر وليس كذلك الفقير . (والسادس) إن سأل الدافع الدعاء وجب ، وإن لم يسأل استحب ولم يجب .

روى عبد الله بن أبي أوفى قال : أثبت النبي صلى الله عليه وسلم بصدقات قومي فقلت يا رسول الله صل علىّ ، فقال : اللهم صل على آل أبي أوفى (١) .

(١) رواه البخارى في الدعوات ٣٢ . وأبو داود في الزكاة ٧ . والترمذى في الزكاة ١٣ . وابن ماجه في الزكاة ٨ . واحمد في المسند ٣٥٢/٤ .

١٠٦- قوله عز وجل : (وآخرون مُرْجُونَ لِأَمْرِ اللَّهِ) وهم الثلاثة الباقون من العشرة المتأخرين عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزاة تبوك ولم يربطوا أنفسهم مع أبي لبابة ، وهم هلال بن أمية ، ومرارة بن الربيع ، وكعب بن مالك .

«مرجون لأمر الله» أى مؤخرون موقوفون لما يرد من أمر الله تعالى فيهم .

• (إِنَّمَا يُعَدِّبُهُمْ) فيه وجهان : (أحدهما) يمتهم على حالهم ، قاله السدى . (الثاني) يأمر بعذابهم إذا لم يعلم صحة توبتهم .

• (وإِنَّمَا يُتَوَبُّ عَلَيْهِمْ) يحتمل وجهين : (أحدهما) أن يعلم صدق توبتهم فيظهر ما فيهم . (الثاني) أن يعفو عنهم ويصفح عن ذنوبهم .

• (والله عليم حكيم) أى عليم بما يؤول إليه حالهم ، حكيم فيما فعله من إرجائهم .

١٠٧- قوله عز وجل (والذين اتَّخَذُوا مَسْجِدًا ضِرَارًا وَكُفْرًا) هؤلاء هم بنو عمرو بن عوف وهم اثنا عشر رجلاً من الأنصار المنافقين ، وقيل : هم خذام بن خالد ومن داره أخرج مسجد الشقاق ، وثلعة بن حاطب ، ومُعْتَبْ ابن قُشَيْر ، وأبو حبيبة بن الأزعر ، وعباد بن حنيفة أخو سهل بن حنيف ، وجارية بن عامر ، وابناء مُجَمِّع وزيد ابنا جارية ، وقَبْتَل بن الحارث ، ويحباد ابن عثمان ، ووديع بن ثابت ، وبمُحَرَّج وهو جد عبد الله بن حنيف ، وله قال النبي صلى الله عليه وسلم : ويلك يا مُحَرَّج ماذا أردت بما أرى ؟ فقال يا رسول الله ما أردت إلا الحسنى ، وهو كاذب ، فصَدَّقَه . فبنى هؤلاء مسجد الشقاق والنفاق قريباً من مسجد قباء .

(ضُرَارًا وَكُفْرًا وتفريقاً بين المؤمنين) يعنى ضرارا بالرسول ، وكفرا بالله ، وتفريقاً بين المؤمنين أن لا يجمعوا كلهم في مسجد قباء فتجتمع كلمتهم ، ويفترقوا فتتفرق كلمتهم ، ويختلفوا بعد اتلافهم .

(وإِرْصَادًا لِمَنْ حَارَبَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ) وفي الإِرْصَاد وجهان : (أحدهما) أنه انتظار سوء يتوقع . (الثاني) الحفظ المقررون بفعل .

وفي حاربة الله تعالى ورسوله وجهان : (أحدهما) مخالفتهما . (الثاني) عداوتهما . والمراد بهذا الخطاب أبو عامر^(١) الراهب والد حنظلة بن الراهب كان قد حارب على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ثم خاف فهرب إلى الروم وتنصر واستجد هرقل على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فبنوا هذا المسجد له حتى إذا عاد من [عند] هرقل صلى فيه ، وكانوا يعتقلون أنه إذا صلى فيه نُصِر ، وكانوا ابتدؤوا بنيانه ورسول الله صلى الله عليه وسلم خارج إلى تبوك ، فسألوه أن يصلى لهم فيه فقال : إنا على سفر ولو قلنا إن شاء الله أتيناكم وصلينا لكم فيه . فلما قدم من تبوك أتوه وقد فرغوا منه وصلوا فيه الجمعة والسبت والأحد ، وقالوا قد فرغنا منه ، فأتاه^(٢) خير المسجد وأنزل الله تعالى فيه ما أنزل .

وحكى مقاتل أن الذي أمتهم فيه مُجْتَمِع بن جارية وكان قارئا ، ثم حسن إسلامه بعد ذلك فبعثه عمر بن الخطاب رضى الله عنه إلى الكوفة يعلمهم القرآن ، وهو علم ابن مسعود بقية القرآن .

• (يُولِيحِلْفَيْنْ "إِنْ أَرَدْنَا إِلَّا الْحُسْنَى) يحتمل ثلاثة أوجه : (أحدها) [طاعة] الله تعالى . (والثاني) الجنة . (والثالث) فعل التى هى أحسن ، من إقامة الدين والجماعة والصلاة . وهى يعين تخرج .

• (والله يشهدُ إنهم لكاذبون) يحتمل وجهين : (أحدهما) والله يعلم إنهم لكاذبون في قولهم خاتنون في إيمانهم . (والثاني) والله يعلمك أنهم لكاذبون خاتنون ، فصار لإعلامه له كالشهادة منه عليهم .

١٠٨- (لَا تَقُمْ فِيهِ أَبَدًا) أى لا تصل فيهِ أبداً ، يعنى مسجد الشقاق والنفاق فعند ذلك أنفذ رسول الله صلى الله عليه وسلم مالك بن النخشم وعاصم ابن عدى فقال : انطلقا إلى هذا المسجد الظالم أهله فاهدماه . فذهبا إليه وأخذوا سيفا وحرقا . وقال ابن جريج : بل أهار المسجد في يوم الاثنين ولم يحرق .

(١) اسمه مبد عمرو بن سفيان أحد بني فبيصة كان يلتقى في الجاهلية بالراهب فسماه رسول الله (الفاسق) وهو والد حنظلة الفسيل الذي استشهد في أحد وكان قد خرج إلى المرتبة جنبا فأخبر النبي (ص) أن الملائكة قتلته . انظر سيرة ابن هشام ٩/٣ وتفسير القرطبي ٢٥٧/٨٨ ، والاستيعاب لابن عبد البر .

(٢) وقد دعا النبي (ص) مالك بن النخشم ومن بن عدى وعلم بن السكن ووحشيا قائل حمزة وقتل : انطلقوا إلى هذا المسجد الظالم أهله فاهدموه واحرقوه ففعلوا وقد أخرج هذا الحديث ابن مردويه وذكره الواحدي والسيوطي في أسباب النزول .

• (المسجد) أسس على التقوى من أول يوم أحق أن تقوم فيه (وفيه ثلاثة أقاويل : (أحدها) أنه مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمدينة ، قاله أبو سعيد الخدري ورواه مرفوعا . (الثاني) أنه مسجد قباء ، قاله الضحاك وهو أول مسجد بني في الإسلام ، قاله ابن عباس وعروة بن الزبير وسعيد ابن جبير وقادة والضحاك . (الثالث) أنه كل مسجد بني في المدينة أسس على التقوى ، قاله محمد بن كعب .

• (فيه رجالٌ يُحْيَوْنَ أَنْ يَتَطَهَّرُوا) فيه ثلاثة تأويلات : (أحدها) في المسجد الذي أسس على التقوى رجال يحبون أن يتطهروا من الذنوب والله يحب المتطهرين منها بالتوبة ، قاله أبو العالية . (والثاني) فيه رجال يحبون أن يتطهروا من البول والغائط بالاستنجاء بالماء ، والله يحب المتطهرين بذلك .

• روى أبو أيوب الأنصاري وجابر بن عبد الله وأنس بن مالك أن النبي صلى الله عليه وسلم قال للأَنْصار عند نزول هذه الآية : يا معشر الأنصار إن الله قد أثنى عليكم خيرا في الطهور^(١) فما طهروكم هذا ؟ قالوا يا رسول الله نترضأ للصلاة ونقتسل من الجنابة ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : فهل مع ذلك غيره ؟ قالوا لا ، غير أن أحدا إذا خرج إلى الغائط أحب أن يستنجي بالماء ، فقال : هو ذاك فعليكموه . (الثالث) أنه عن المتطهرين عن إتيان النساء في أدبارهن ، وهو مجهول ، قاله مجاهد .

١٠٩- قوله عز وجل : (أفمن أسس بنيانه على تقوى من الله ورضوانٍ خير) يعني مسجد قباء ، والألف في « أفمن » ألف إنكار .

> ويحتمل قوله « على تقوى من الله ورضوان » وجهين : (أحدهما) أن التقوى اجتناب معاصيه ، والرضوان فعل طاعته . (الثاني) أن التقوى اتقاء عذابه ، والرضوان طلب ثوابه .

وكان عمر بن شبة يحمل قوله تعالى « المسجد أسس على التقوى » على مسجد المدينة . ويحمل « أفمن أسس بنيانه على تقوى من الله ورضوان » على

(١) رواه ابن مردويه من طريق ابن عباس كما ذكر ابن حجر في فخره أحاديث تفسير الكشف كما رواه ابن منجه في الطهارة ٢٨

مسجد قباء ، فيفرق بين المراد بهما في الموضعين < (١) .

• (أَمْ مِّنْ أَسْسَ بَنِيَانِهِ عَلَى شِفَا جُرُفٍ هَارٍ) يعنى شفير جرف وهو حرف الوادى الذى لا يثبت عليه البناء لرخاوته وأكل الماء له . « هار » يعنى هائر ، والهائر : الساقط . وهذا مثل ضربه الله تعالى لمسجد الضرار .

ويحتمل المقصود بضرب هذا المثل وجهين : (أحدهما) أنه لم يبق بناؤهم الذى أسس على غير طاعة الله حتى سقط كما يسقط ما بنى على حرف الوادى . (الثاني) أنه لم يخف ما أسرّوه من بنائه حتى ظهر كما يظهر فساد ما بنى على حرف الوادى بالسقوط .

• (فَانْهَارَ بِهِ فِي نَارِ جَهَنَّمَ) فيه وجهان : (أحدهما) أنهم ببنيانهم له سقطوا في نار جهنم . (الثاني) أن بقعة المسجد مع بنائها وبُنْيَانُهَا سقطت في نار جهنم ، قاله قتادة والسدى .

قال قتادة : ذكر لنا أنه حضرت منه بقعة فرُئي فيها الدخان .

وقال جابر بن عبد الله : رأيت الدخان يخرج من مسجد الضرار > حين انهار < (٢) .

١١٠- قوله عز وجل (لَا يَزَالُ بُنْيَانُهُمُ الَّذِي بَنَوْا) يعنى مسجد الضرار .

• (رِيَّةً فِي قُلُوبِهِمْ) فيه قولان : (أحدهما) أن الرية فيها عند بنائه . (الثاني) أن الرية عند هدمه .

فإن قيل بالأول ففي الرية التى في قلوبهم وجهان : (أحدهما) خطأ على قلوبهم ، قاله حبيب بن أبي ثابت . (الثاني) أنه شك في قلوبهم ، قاله ابن عباس وقتادة والضحاك ، ومنه قول النابغة الذبياني :

حَكَمْتُ فَلَمْ أَتْرُكْ لِنَفْسِكَ رِيَّةً وَلَيْسَ وراءَ الله للمرءَ مَدَّهَبٌ
ويحتمل وجهاً ثالثاً — أن تكون الرية ما أضمره من الإصرار برسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين .

(١) سقط من ق .

(٢) من ق .

وإن قيل بالثاني « أن الرية بعد هدمه » ففيها وجهان : (أحدهما) أنها حزازة في قلوبهم ، قاله السدى . (الثاني) ندامة في قلوبهم ، قاله حمزة .
ويحتمل وجها ثالثا - أن تكون الرية الخوف من رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن المؤمنين .

• (إِلَّا أَنْ تَقَطَّعَ قُلُوبُهُمْ) فيه ثلاثة تأويلات : (أحدها) إلا أن يموتوا ، قاله ابن عباس ومجاهد وقتادة والضحاك . (الثاني) إلا أن يتوبوا ، قاله سفيان . (والثالث) إلا أن تقطع قلوبهم في قبورهم ، قاله عكرمة . وكان أصحاب ابن مسعود يقرؤونها : ولو تقطعت قلوبهم .

١١١- قوله عز وجل (إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ) (١)
اشترى أنفسهم بالجهاد ، « وأموالهم » يحتمل وجهين : (أحدهما) نفقاتهم في الجهاد . (والثاني) صدقاتهم على الفقراء .

• (بِأَنْ لَّهُمُ الْجَنَّةَ) قال سعيد بن جبير: يعنى بالجنة . وهذا الكلام مجاز معناه أن الله تعالى أمرهم بالجهاد بأنفسهم وأموالهم ليجازيهم بالجنة ، فعبر عنه بالشراء لما فيه من عوض ومعوض ، فصار في معناه ، ولأن حقيقة الشراء لما لا يملكه المشتري .

• (يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ) لأن الثواب على الجهاد إنما يستحق إذا كان في طاعته ولو جهه .

• (فَيَقْتُلُونَ وَيُقْتَلُونَ) يعنى أن الجنة عوض عن جهادهم سواء قتلوا أو قتلوا . فروى جابر بن عبد الله الأنصارى أن هذه الآية نزلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو في المسجد فكبر الناس ، فأقبل رجل من الأنصار ثانيا طرف رداءه على أحد عاتقيه فقال: يا رسول الله أنزلت هذه الآية؟ فقال : نعم ، فقال الأنصارى : بَيْعٌ رِيحٌ لَا ثَقِيلٌ وَلَا نَسْتَقِيلُ (٢) .

وقال بعض الزهاد : لأنه اشترى الأنفس الثمانية بالجنة الباقية .

(١) نزلت هذه الآية في البيعة الثانية وهي بيعة العقبة الكبرى وهي التي أضاف فيها وجال الانصار على السبعين .

(٢) أخرجه ابن جرير الطبري من محمد بن عصب .

١١٢- قوله عز وجل (التائبون) يعنى من اللغو ب .

ويعتدل أن يراد بهم الراجعون إلى الله تعالى في فعل ما أمر واجتناب ما حظر لأنها صفة مبالغة في المدح ، والتائب هو الراجع ، والراجع إلى الطاعة أفضل من الراجع عن المعصية بلجمعه بين الأمرين^(١) .

• (العابنون) فيه ثلاثة أوجه : (أحدهما) العابنون بتوحيد الله تعالى ، قاله سعيد بن جبیر . (والثاني) العابنون بطول الصلاة ، قاله الحسن . (والثالث) العابنون بطاعة الله تعالى ، قاله الضحاك .

• (الحاملون) فيه وجهان : (أحدهما) الحاملون لله تعالى على دين الإسلام ، قاله الحسن . (الثاني) الحاملون لله تعالى على السراء والضراء ، رواه سهل بن كثير .

• (السائحون) فيه أربعة تأويلات :

أحدها - المجاهدون روى أبو أمامة أن رجلاً استأذن رسول الله صلى الله عليه وسلم في السباحة فقال : إن سباحة أمتي الجهاد في سبيل الله^(٢) .

والثاني- الصائمون ، وهو قول ابن مسعود وابن عباس ، وروى أبو هريرة مرفوعاً عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : سباحة أمتي الصوم .

الثالث - المهاجرون ، قاله عبد الرحمن بن زيد .

• الرابع - هم طلبة العلم ، قاله عكرمة .

• (الراكون الساجدون) يعنى في الصلاة .

(الأمرون بالمعروف) فيه وجهان : (أحدهما) بالتوحيد ، قاله سعيد ابن جبیر (الثاني) بالإسلام .

(١) سقط من ق

(٢) رواه أبو داود في الجهاد ٦ .

أما حديث : سباحة أمتي الصوم فلم أجده .

(٣) سقط من ك ، وإبائه ضروري لصحة المعنى .

• (والتاوهون عن المنكر) فيه وجهان : (أحدهما) عن الشرك ، قاله سعيد ابن جبير . (الثاني) أنهم الذين لم ينهوا عنه حتى انتهوا قبل ذلك عنه ، قاله الحسن .

• (والحافظون لحُكُود الله) فيه ثلاثة أقاويل : (أحدها) القائمون بأمر الله تعالى . (والثاني) الحفاظون لفرأض الله تعالى من حلاله وحرامه ، قاله قتادة . (والثالث) الحفاظون لشرط الله في الجهاد ، قاله مقاتل بن حيان .

• (وبشّر المؤمنين) فيه وجهان : (أحدهما) يعنى المصدقين بما وعد الله تعالى في هذه الآيات ، قاله سعيد بن جبير . (الثاني) العاملين بما نذّب الله إليه في هذه الآيات ، وهذا أشبه بقول الحسن .

> وسبب نزول هذه الآية ما روى ابن عباس أنه لما نزل قوله تعالى «إن الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم» الآية . أتى رجل من المهاجرين فقال يا رسول الله وإن زنى وإن سرق وإن شرب الخمر ؟ فأنزل الله تعالى : «التائبون العابدون الحامدون» الآية < (١) .

١١٣- قوله عز وجل : (ما كان للنبي والذين آمنوا أن يستخفروا للمشركين ولو كانوا أولي قربى) اختلف في سبب نزولها على ثلاثة أقاويل :

أحدها - ما روى مسروق عن ابن مسعود قال : خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى المقابر فاتبعناه ، فجاء حتى جلس إلى قبر منها فواجه طويلاً ثم بكى فبكينا لبكائه ، ثم قام ، فقام إليه عمر بن الخطاب رضى الله عنه ، فدعاه ثم دعانا فقال : ما أبكاكم ؟ قلنا : بكينا لبكائك ، قال : إن القبر الذى جلست عنده قبر آمنة وإني استأذنت ربي في زيارتها فأذن لى ، وإني استأذنت ربي في الدعاء لها فلم يأذن لى ، وأنزل الله على : « ما كان للنبي والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين ولو كانوا أولي قربى » الآية . فأخذنى ما يأخذ الولد للوالد ، وكنت نهيتكم عن زيارة القبور فزوزوها فإنيها تذكركم الآخرة (٢) .

والثاني - أنها نزلت في أبي طالب ، روى سعيد (٣) بن المسيب عن

(١) سقط من ق .

(٢) أخرجه الحاكم والبيهقى في الدلائل عن ابن مسعود .

(٣) الحديث بتمامه رواه مسلم . انظر مختصر صحيح مسلم الحديث رقم ٢

أبيه قال : لما حضرت أبا طالب الوفاة دخل عليه النبي صلى الله عليه وسلم وعنده أبو جهل وعبد الله بن أبي أمية [بن المغيرة] فقال صلى الله عليه وسلم : أى عمّ قل لا إله إلا الله كلمة أحاج^(١) لك بها عند الله ، فقال له أبو جهل وعبد الله بن أمية : أترغب عن ملة عبد المطلب ؟ فكان آخر شيء كلمهم به أن قال : أنا ^(١) على ملة عبد المطلب ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : لا تستغفرون^(٢) لله ما لم أنه عنك . فتزلت « ما كان للنبي والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين » الآية .

والثالث - أنها نزلت فيما رواه أبو الحليل عن علي بن أبي طالب رضى الله عنه قال : سمعت رجلا يستغفر لأبويه وهما مشركان ، فقلت : تستغفر لأبويك وهما مشركان ؟ قال : أو لم يستغفر إبراهيم لأبويه ، فذكرته للنبي صلى الله عليه وسلم ، فتزلت « ما كان للنبي والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين^(٣) » .

١١٤- قوله عز وجل : (وما كان استغفار إبراهيم لأبيه إلا عن موعدة وعدها إياه) الآية . علر الله تعالى إبراهيم عليه السلام في استغفاره لأبيه مع شركه لسالف موعدة ورجاء إيمانه .

وفي موعدة الذى كان يستغفر له من أجله قولان : (أحدهما) أن أباه وعده أنه إن استغفر له آمن . (والثاني) أن إبراهيم وعد أباه أن يستغفر له لما كان يرجوه أنه يؤمن .

- (فلما تبين له أنه عدو لله) وذلك بموته على شركه وإيمانه من إيمانه .
- (تبرأ منه) أى من أفعاله ومن استغفاره له ، فلم يستغفر له بعد موته .
- (إن إبراهيم لأواه حكيم) فيه عشرة تأويلات :

أحدها - أن الأواه : الدعاء ، أى الذى يكثر الدعاء ، قاله ابن مسعود .

(١) الذى في صحيح مسلم : يأم . وفيه : أهدك . وفيه : هو على ملة .

وفيه : أما والله لا استغفرون .

(٢) أخرجه الترمذى وحسنه الحاكم .

الثاني - أنه الرحيم ، قاله الحسن .

الثالث - أنه الموقن ، قاله عكرمة وعطاء .

الرابع - أنه المؤمن ، بلغة الحبشة ، قاله ابن عباس .

الخامس - أنه المسبِّح ، قاله سعيد بن المسيب .

السادس - أنه الذي يكثر تلاوة القرآن ، وهذا مروي عن ابن عباس أيضاً .

السابع - أنه المتأوّه ، قاله أبو زر .

الثامن - أنه الققيّه ، قاله مجاهد .

التاسع - أنه المتضرع الخاشع ، رواه عبد الله بن شداد بن الهاد عن النبي صلى الله عليه وسلم .

العاشر - أنه الذي إذا ذكر خطاياہ استغفر منها ، قاله أبو أيوب .

وأصل الآوّه (من) التآوّه وهو التوجّع ، ومنه قول المثقب العبدى :

إذا ما قُمْتُ أَرْحَكُهَا بِلَيْلٍ نَأْوُهُ آهَةَ الرَّجُلِ الْحَزِينِ

١١٥- قوله عز وجل (وما كانَ اللهُ لِيُضِلَّ قَوْماً بَعْدَ إِذْ هَدَاهُمْ) الآية . سبب نزولها أن قوماً من الأعراب أسلموا وعادوا إلى بلادهم فعملوا بما شاهدوا رسول الله صلى الله عليه وسلم يعمل من الصلاة إلى بيت المقدس وصيام الأيام البيض ، ثم قلموا بعد ذلك على رسول الله صلى الله عليه وسلم فوجئوا يصلى إلى الكعبة ويصوم شهر رمضان ، فقالوا : يا رسول الله [أضلنا] الله بعدك بالصلاة .. إنك ^(١) على أمر ولنا على غيره فأنزل الله تعالى هذه الآية .

١١٧- قوله عز وجل : (لقد تابَ اللهُ على النّبِيِّ والمُهاجِرِينَ والأنصارِ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ فِي سَاعَةِ الْمُسْرَةِ) الآية . هى غزوة تبوك قبيل الشام ، كانوا في عسرة من الظَّهر ، كان الرجلان والثلاثة على بعير وفي عسرة من الزاد ، قال قتادة حتى لقد ذكر لنا أن الرجلين كانا يشقان الثمرة بينهما ، وكان النفر يتداولون

(١) أى أنهم لم يملوا بتسبُّح التوجه في الصلاة إلى بيت المقدس كما لم يملوا بفرض صيام رمضان فظنوا يتعبون حسب هذين الحكيمين المنسوخين فظنوا أن عبادتهم غير مقبولة فنزلت الآية المذكورة تبين أن الله قبل منهم عبادتهم وقد هداهم إلى الإيمان به .

التمررة بينهم يمصها أحدهم ثم يشرب عليها من الماء ، ثم يمصها الآخر ، وفي
عصرة من الماء ، وكانوا في لبان الحر وشلته .

قال عبد الله بن محمد بن عقيل : وأصابهم يوما عطش شديد فجعلوا
ينحرون إبلهم ويعصرون أكراشها فيشربون ماءها . قال عمر بن الخطاب
فأمطر الله السماء بدعاء النبي صلى الله عليه وسلم فعشنا .

> وفي هذه التوبة من الله على النبي صلى الله عليه وسلم والمهاجرين
والأنصار وجهان محتملان : (أحدهما) استغادهم من شدة العسر . (الثاني)
أنها خلاصهم من نكابة العلو . وعبر عن ذلك بالتوبة وإن خرج عن عرفها
لوجود معنى التوبة فيه وهو الرجوع إلى الحالة الأولى < (١) .

• (من بعد ما كاد يزيغُ قلوبُ فريقٍ منهم) فيه وجهان : (أحدهما)
تلف بالجهد والشدة . (والثاني) تعدل عن الحق في المتابعة والنصرة ، قاله
ابن عباس .

• (ثم تاب عليهم لأنه بهم رؤوف رحيم) وهذه التوبة غير الأولى ،
وفيها قولان : (أحدهما) أن التوبة الأولى في الذهاب ، والتوبة الثانية في الرجوع .
(والقول الثاني) أن الأولى في السفر ، والثانية بعد العود إلى المدينة .

فإن قيل بالأول ، أن التوبة الثانية في الرجوع ، احتملت وجهين :
(أحدهما) أنها الإذن لهم بالرجوع إلى المدينة . (الثاني) أنها بالمعونة لهم في
إمطار السماء عليهم حتى حيوا ، وتكون التوبة على هذين الوجهين عامة .

وإن قيل إن التوبة الثانية بعد عودهم إلى المدينة احتملت وجهين :
(أحدهما) أنها الغفر عنهم في مالاة من تخلف عن الخروج معهم .
(الثاني) غفران ما هم به فريق منهم من العلو عن الحق ، وتكون التوبة
على هذين الوجهين خاصة .

١١٨- قوله عز وجل : (وعلى الثلاثة الذين خلَّفُوا) يعني وتاب على الثلاثة
الذين خلَّفُوا ، وفيه وجهان :

(١) سقط من ق .

أحدهما - خلفوا عن التوبة وأخرت عليهم حين تاب الله عليهم ، أى على الثلاثة الذين لم يربطوا أنفسهم مع أبي لبابة ، قاله الضحاك وأبو مالك.

الثاني - خلفوا عن بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم ، قاله عكرمة.

وهؤلاء الثلاثة هم هلال بن أمية ومرارة بن الربيع وكعب بن مالك.

• (حتى إذا ضاقت عليهم الأرض بما رحبت) لأن المسلمين امتنعوا من كلامهم .

• (وضاقت عليهم أنفسهم) بما لقوه من الجفوة لهم .

• (وظنوا أن لا ملجأ من الله إلا إليه) أى تيقنوا أن لا ملجأ يلجؤون إليه في الصفح عنهم وقبول التوبة منهم إلا إليه .

• (ثم تاب عليهم) قال كعب بن مالك : < بعد خمسين ليلة من (١) > مقدم رسول الله صلى الله عليه وسلم من غزاة تبوك .

• (ليتوبوا) قال ابن عباس ليستقيموا لأنه قد تقدمت توبتهم وإنما امتنعهم بذلك استصلاحاً لهم ولغيرهم .

١١٩- قوله عز وجل (يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وكونوا مع الصادقين) في هذه الآية قولان :

أحدهما - أنها في أهل الكتاب ، وتأويلها : يا أيها الذين آمنوا من اليهود بموسى ، ومن النصارى بيسى اتقوا الله في إيمانكم بمحمد صلى الله عليه وسلم فآمنوا به ، وكونوا مع الصادقين يعنى مع النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه في جهاد المشركين ، قاله مقاتل بن حيان .

الثاني - أنها في المسلمين ، وتأويلها : يا أيها الذين آمنوا من المسلمين اتقوا الله .

وفي المراد بهذه التقوى وجهان :

أحدهما - اتقوا الله في الكلب ، قال ابن مسعود : إن الكذب لا

(١) يباشر في له .

يصلح في جِدٍّ ولا هزل ، اقرؤوا إن شئتم « يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وكونوا مع الصادقين » وهى في قراءة ابن مسعود هكذا : من الصادقين .
والثاني - اتقوا الله في طاعة رسوله إذا أمركم بجهاد علوه .

« وكونوا مع الصادقين » فيهم أربعة أقاويل : (أحدهما) مع أبي بكر وعمر ، قاله الضحاك . (الثاني) مع الثلاثة الذين خلقوا حين صدقوا النبي صلى الله عليه وسلم عن تأخيرهم ولم يكنوا ، قاله السدى . (الثالث) مع من صدق في قوله ونبيه وعمله وسره وعلائيقه ، قاله قتادة . (الرابع) مع المهاجرين لأنهم لم يتخلفوا عن الجهاد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ، قاله ابن جريج .

١٢٢- قوله عز وجل (وما كان المؤمنون لينتفروا كافةً) فيه وجهان :
أحدهما - وما كان عليهم أن ينفروا جميعاً لأن فرضه صار على الكفاية وهذا ناسخ لقوله تعالى : « اتقوا خفافاً وثقالاً » قاله ابن عباس .

والثاني - معناه وما كان للمؤمنين إذا بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم مرسية أن يخرجوا جميعاً فيها ويتركوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وحده بالمدينة حتى يقيم معه بعضهم ، قاله عبد الله بن عبيد بن عمير .

قال الكلبي : وسبب نزول ذلك أن المسلمين بعد أن عيروا بالتخلف عن غزوة تبوك توفروا على الخروج في سرايا رسول الله صلى الله عليه وسلم وتركوه وحده بالمدينة ، فنزل ذلك فيهم .

• (فلولا نفر من كل فرقة منهم طائفة ليتفقهوا في الدين) فيه قولان : (أحدهما) لتفقه الطائفة الباقية إما مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في جهاده ، وإما مهاجرة إليه في إقامته ، قاله الحسن . (الثاني) لتفقه الطائفة المتأخرة مع رسول الله عن النذور في السرايا ، ويكون معنى الكلام : فهلاً إذا نفروا أن تقيم من كل فرقة منهم طائفة ليتفقهوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في الدين ، قاله مجاهد .

وفي قوله تعالى « ليتفقهوا في الدين » تأويلان : (أحدهما) ليتفقهوا في أحكام الدين ومعالم الشرع ويتحملوا عنه ما يقع به البلاغ وينفروا به قومهم

إذا رجعوا إليهم . (الثاني) ليثقفوا فيما يشاهدونه من نصر الله لرسوله وتأنيده لدينه وتصديق وعده ومشاهدة معجزاته ليقوى إيمانهم ويخبروا به قومهم .

١٢٣- قوله عز وجل (يا أيها الذين آمنوا قاتلوا الذين يلوونكم من الكفار) فيهم أربعة أقاويل : (أحدها)^(١) أنهم الروم قاله ابن عمر . (الثاني) أنهم الديلم ، قاله الحسن . (الثالث) أنهم العرب ، قاله ابن زيد . (الرابع) أنه على العموم في قتال الأقرب فالأقرب والأدنى فالأدنى ، قاله قتادة .

١٢٤- قوله عز وجل (وإذا ما أنزلت سورة فمنهم من يقول : أيكم زادته هذه إيماناً) هؤلاء هم المناقون . وفي قولهم ذلك عند نزول السورة وجهان : (أحدهما) أنه قول بعضهم لبعض على وجه الإنكار ، قاله الحسن . (الثاني) أنهم يقولون ذلك لضغفاء المسلمين على وجه الاستهزاء .

• (فأما الذين آمنوا فزادتهم إيماناً) فيه تأويلان : (أحدهما) فزادتهم خشية ، قاله الربيع بن أنس . (الثاني) فزادتهم السورة إيماناً لأنهم قبل نزولها لم يكونوا مؤمنين بها ، قاله الطبري .

١٢٥- (وأما الذين في قلوبهم مرض) أي شك .

• (فزادتهم رجساً إلى رجسهم) فيه ثلاثة أوجه : (أحدها) إنما إلى إثمهم ، قاله مقاتل . (الثاني) شكاً إلى شكهم ، قاله الكلبي . (الثالث) كفراً إلى كفرهم ، قاله قطرب .

١٢٦- قوله عز وجل (أولاً يرون أنهم يُفتنون في كل عام مرة أو مرتين) الآية . في معنى الافتتان هنا ثلاثة أوجه : (أحدها) يتلون ، قاله ابن عباس . (الثاني) يضلون ، قاله عبد الرحمن بن زيد (الثالث) يختبرون ، قاله أبو جعفر الطبري .

وفي الذي يفتنون به أربعة أقاويل : (أحدها) أنه الجوع والقمح ، قاله مجاهد . (الثاني) أنه الغزو والجهاد في سبيل الله ، قاله قتادة ، (الثالث) ما يلقونه من الكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، قاله حذيفة بن اليمان . (الرابع) أنه ما يظهره الله تعالى من هتك أستارهم وسوء نياتهم ، حكاه على ابن عيسى .

(١) سقط من له

وهي في قراءة ابن مسعود : أولا ترى أنهم يفتنون . خطاباً لرسول الله صلى الله عليه وسلم .

١٢٨- قوله عز وجل (لقد جاءكم رسولٌ من أنفُسِكُمْ) فيه قراءتان : أحدهما : من أنفُسِكُمْ بفتح القاء ويحتمل تأويلها ثلاثة أوجه : أحدها - من أكثركم طاعة لله تعالى .

الثاني - من أفضلكم خلقاً .

الثالث - من أشرفكم نسباً .

والقراءة الثانية : بضم القاء ، وفي تأويلها أربعة أوجه :

أحدها - يعنى من المؤمنين لم يصبه (١) شيء من شرك ، قاله محمد بن علي .

الثاني - يعنى من نكاح لم يصبه من ولادة الجاهلية ، قاله جعفر بن محمد .

وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : خرجت من نكاح ولم أخرج من سفاح (٢) .

الثالث - ممن تعرفونه بينكم ، قاله قتادة .

الرابع - يعنى من جميع العرب لأنه لم يبق بطن من بطون العرب إلا

إلا قد ولّوه ، قاله الكلبي .

• (عزيزٌ عليه ما عَنِتُّمْ) فيه ثلاثة تأويلات : (أحدها) شديد عليه

ما شق عليكم ، قاله ابن عباس . (الثاني) شديد عليه ما ضلّتم ، قاله سعيد

ابن أبي عروبة . (الثالث) عزيز عليه عنت مؤمنكم ، قاله قتادة .

• (حريصٌ عليكم) قال الحسن : حريص عليكم أن تؤمنوا .

• (بالمؤمنين رؤوف رحيم) فيه وجهان : (أحدهما) بما يأمرهم به

من الهداية ويؤثره لهم من الصلاح (الثاني) بما يضعه عنهم من المشاق

ويغفو عنهم من المفوات ، وهو محتمل .

١٢٩- قوله عز وجل : (فَإِنْ تَوَلَّوْا) فيه وجهان : (أحدهما) عن طاعة

الله ، قاله الحسن . (الثاني) - عنك ، ذكره علي بن عيسى .

• (فَقُلْ حَسْبِيَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ) يحتمل وجهين :

(١) الضمير في يصبه عائذ على الرسول صلى الله عليه وسلم .

(٢) لم أجده بهذه الالفاظ لكن هناك أحاديث بعضها منها قوله صلى الله عليه وسلم : ما ولدني

بغى قط منذ كنت في صلب آدم (سيرة ابن هشام ١١٥/١) .

(أحدهما) حسبى الله معينا عليكم . (الثاني) حسبى الله هاديا لكم .

• (وهو رَبُّ العرش العظيم) يحتمل وجهين : (أحدهما) لسعته .
(الثاني) لجلالته .

روى يوسف بن مهران عن ابن عباس أن آخر ما أنزل من القرآن
هاتان الآيتان ولقد جاءكم رسول من أنفسكم . وهذه الآية . وقال أبي بن
كعب : هما أحدث القرآن عهدا بالله . وقال مقاتل : تقدم نزولهما بمكة .
والله أعلم .



سورة يونس

هى مكية كلها عند الحسن وعكرمة وعطاء وجابر . وقال ابن عباس
إلا ثلاث آيات (١) من قوله تعالى : « فَإِنْ كُنْتَ فِي شكٍّ » إلى آخرهن .

بسم الله الرحمن الرحيم

١ - قوله عز وجل : (الر) فيه أربعة تأويلات :

أحدها - معناه أنا الله أرآى ، قاله ابن عباس والضحاك .

والثاني - هى حروف من اسم الله الذى هو الرحمن ، قاله سعيد بن
جبير والشعبي . وقال سالم بن عبد الله : « الر » و « حم » و « ن » للرحمن
مقاطع .

الثالث - هو اسم من أسماء القرآن ، قاله قتادة .

الرابع - أنها فواتح افتتح الله بها القرآن ، قاله ابن جريج .

• (تلك آيات الكتاب الحكيم) . يعنى بقوله « تلك آيات » أى هذه
آيات ، كما قال الأعشى :

تلك خَيْلى منه وتلك رِكايبى هُنَّ صُفْرٌ أولادُها كازيب
أى هذه خيلى .

وفي الكتاب الحكيم ها هنا ثلاثة أقاويل : (أحدها) ، التوراة والإنجيل ،
قاله مجاهد . (الثاني) الزبور ، قاله مطر . (الثالث) القرآن ، قاله قتادة .

وفي قوله « الحكيم » تأويلان : (أحدهما) أنه يعنى محكم ، قاله
أبو عبيدة . (الثاني) أنه كالناطق بالحكمة ، ذكره علي بن عيسى .

(١) الآيات الثلاث هى ١٤ و ١٥ و ١٦ وعلى هذا سفلت المصاحف المتداولة كما اختلفت
الآية . ٤ مدنية أيضا وهى قوله تعالى : « ومنهم من يؤمن به » نزلت في يهود المدينة وهو
قول الكلبي .

٢ - قوله عز وجل : (أَكَاَنَ لِلنَّاسِ عَجَبًا أَنْ أَوْحَيْنَا إِلَى رَجُلٍ مِنْهُمْ أَنْ أَنْذِرِ النَّاسَ) قال ابن عباس : سبب نزولها أن الله تعالى لما بعث محمدا صلى الله عليه وسلم رسولا أنكر العرب ذلك أو من أنكر منهم فقالوا : الله أعظم من أن يكون رسوله بشرا مثل محمد ، فترلت هذه الآية .

وهذا لفظه لفظ الاستفهام ومعناه الإنكار والتعجب من كفر من كفر بالنبي صلى الله عليه وسلم لأنه جاءهم رسول منهم ، وقد أرسل الله إلى سائر الأمم رسلا منهم .

• ثم قال : (وَبَشِّرِ الَّذِينَ آمَنُوا أَنَّ لَهُمْ قَدَمَ صِدْقٍ عِنْدَ رَبِّهِمْ)
فيه خمسة تأويلات :

أحدها - أن لهم ثوابا حسنا بما قدموا من صالح الأعمال ، قاله ابن عباس .

الثاني - سابق صدق عند ربهم أى سبقت لهم السعادة في الذكر الأول ، قاله ابن أبي طلحة عن ابن عباس أيضا .

الثالث - أن لهم شفيع صدق يعنى محمدا صلى الله عليه وسلم يشفع لهم ، قاله مقاتل بن حيان .

الرابع - أن لهم سلف صدق تقدموهم بالإيمان ، قاله مجاهد وقتادة .

والخامس - أن لهم السابقة بإخلاص الطاعة ، قال حسان بن ثابت :

لَنَا الْقَدَمُ الْعَالِيَا إِلَيْكَ وَخَلَقْنَا لِأَوَّلِنَا فِي طَاعَةِ اللَّهِ تَابِعُ

ويحتمل سادسا - أن قدم الصديق أن يوافق الطاعة صدق الجزاء ، ويكون التقدم عبارة عن التقدم ، والصدق عبارة عن الحق .

٣ - قوله عز وجل : (يُدَبِّرُ الْأَمْرَ) فيه وجهان : (أحدهما) يقضيه وحده ، قاله مجاهد . (الثاني) يأمر به ويمضيه .

• (ما من شفيع إلا من بعد إذنه) فيه ثلاثة أوجه : (أحدها) ما من شفيع يشفع إلا من بعد أن يأذن الله تعالى له في الشفاعة . (الثاني) ما من أحد

يتكلم عنده إلا بإذنه، قاله سعيد بن جبير (الثالث) (١) لا ثاني معه ، مأخوذ من الشفع الذي هو الزوج لأنه خلق السموات والأرض وهو واحد فرد لا حي معه ، ثم خلق الملائكة والبشر .

وقوله « إلا من بعد إذنه » يعنى من بعد أمره أن يكون الخلق فكان، قاله ابن بحر .

٤ - قوله عز وجل : (...) لَإِنَّهُ يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ فِيهِ وَجْهَان : (أحدهما) أنه ينشئه ثم يفنيه . (الثاني) ما قاله مجاهد : يحييه ثم يميتة ثم يبنيه ثم يحييه .

٧ - قوله عز وجل : (إِنَّ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا) فيه تأويلان : (أحدهما) لا يخافون عقابنا ، ومنه قول الشاعر :

إِذَا لَسَعَتْهُ النَّحْلُ لَمْ يَرْجُ لِسْعَهَا وَخَالَفَهَا فِي بَيْتِ نُوبٍ عَوَامِلُ (٢)
(الثاني) لا يطمعون في ثوابنا ، ومنه قول الشاعر :

أيرجو بنو مروان سَمْعِي وطاعِي وقَوْمِي تَمِيمٌ وَالْقَلَاءُ وَرَائِي
٩ - قوله عز وجل : (إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ يَهْدِيهِمْ رَبُّهُمْ إِلَى غَايَتِهِمْ) فيه أربعة أوجه :

أحدها - يجعل لهم نوراً يمشون به ، قاله مجاهد .

الثاني - يجعل عملهم هادياً لهم إلى الجنة ، وهذا معنى قول ابن جريج .

وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : يتلقى المؤمن عمله في أحسن صورة فيؤنسه ويهديه ، ويتلقى الكافر عمله في أقبح صورة فيوحشه ويضلّه (٣) .

الثالث - أن الله يهديهم إلى طريق الجنة .

(١) سقط من ق

(٢) البيت لابن ذؤيب الهذلي . ومعنى خالفها جاء إلى عملها وهي غالية ترمى . والنسب : النحل لأنها ترمى ثم تنوب إلى موضعها والعوامل : التي تعمل الصل والشمع (انظر شرح ديوان أبي ذؤيب) .

(٣) رواه ابن أبي شيبة .

الرابع - أنه وصفهم بالهداية على طريق الملاحم .

• (تَجْرَى مِنْ تَحْتِهِمُ الْأَنْهَارُ) فيه وجهان : (أحدهما) من تحت منازلهم
قاله أبو مالك (الثاني) تجري بين أيديهم وهم يرونها من علو لقوله تعالى [على
لسان فرعون] « أليس لي مُلْكٌ مِصْرَ وهذه الأنهار تجري من تحتي » يعنى
بين يدي .

وحكى أبو عبيدة عن مسروق أن أنهار الجنة تجري في غير أخلود .

١٠- قوله عز وجل : (دَعَوْاهُمْ فِيهَا سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ) فيه وجهان :

أحدهما - أن أهل الجنة إذا اشتهوا الشيء أو أرادوا أن يدعوا بالشيء
قالو : سبحانك اللهم فيأتيتهم ، ذلك الشيء ، قاله الربيع وسفيان .

الثاني - أنهم إذا أرادوا الرغبة إلى الله في دعاء يدعوونه كان دعاؤهم
له : سبحانك اللهم ، قاله قتادة .

(وَنَجَّيْتَهُمْ فِيهَا مِنْ أَمِّهِمْ) فيه وجهان :

أحدهما - معناه وملكتهم فيها سالم . والتحية الملك ، ومنه قول زهير بن
جناب الكلبي :

وَلَسَكُلُّ مَا نَالَ الْفَتَى قَدْ رَلَتْهُ إِلَّا التَّحِيَّةَ

الثاني - أن تحية بعضهم لبعض فيها : سلام ، أى سلمت وأمنت مما يلي
به أهل النار ، قاله ابن جرير الطبري .

• (وَأَخْرَجُوا عَنْهَا أَمْثِلُهُمْ رَبِّهِمْ) فيه وجهان :

أحدهما - أن آخر دعائهم : الحمد لله رب العالمين ، كما كان أول
دعائهم : سبحانك اللهم ، ويشبه أن يكون هذا قول قتادة .

الثاني - أنهم إذا أجابهم فيما دعوه وآثامهم ما اشتهوا حين طلبوه بالتسبيح
قالوا بعده : شكرا لله والحمد لله رب العالمين .

١١- قوله عز وجل (وَلَوْ يُعْجِلُ اللَّهُ لِلنَّاسِ الشَّرَّ اسْتِعْجَالَهُمْ بِالْخَيْرِ لَقُضِيَ إِلَيْهِمْ
أَجَلُهُمْ) فيه وجهان :

أحدهما - ولو يعجل الله للكافر العذاب على كفره كما عجل له خير الدنيا من المال والولد لعجل له قضاء أجله ليتعجل عذاب الآخرة ، قاله ابن اسحاق.

الثاني - معناه أن الرجل إذا غضب على نفسه أو ماله أو ولده فيدعو بالشر فيقول : لا بارك الله فيه وأهلكه الله ، فلو استجيب ذلك منه كما يستجاب منه الخير لقضي إليهم أجلهم أى لملكوا .

فيكون تأويلا على الوجه الأول خاصا في الكافر ، وعلى الوجه الثاني عاما في المسلم والكافر .

• (فَتَنَذَرُ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا) قال قتادة : يعنى مشركى أهل مكة .

• (فِي طُغْيَانِهِمْ) فيه ثلاثة أوجه : (أحدها) في شركهم ، قاله ابن عباس . (الثاني) في ضلالهم ، قاله الربيع بن أنس . (الثالث) في ظلمهم ، قاله علي بن عيسى .

• (يَعْمَهُونَ) فيه ثلاثة أوجه : (أحدها) يترددون ، قاله ابن عباس وأبو مالك وأبو العالية . (الثاني) يتمادون ، قاله السدي . (الثالث) يلبسون ، قاله الأعمش .

١٢- قوله عز وجل (وَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ الضُّرُّ دَعَانَا لِجَنَّةٍ أَوْ قَاعٍ أَوْ قَائِمًا) فيه وجهان : (أحدهما) أنه إذا مسه الضر دعا ربه في هذه الأحوال . (الثاني) دعا ربه [في جميع الأحوال] فيكون محمولا على عموم الدعاء في جميع أحواله < (١) .

١٥- قوله عز وجل (وَإِذَا تَنَادَى عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا يَنَادُونَ) يعنى آيات القرآن التى هى نبيان كل شيء .

- (قال الذين لا يرجون لقاءنا) يعنى مشركى أهل مكة .
- (انت بقرآن غير هذا أو بدله) والفرق بين تبديله والإتيان بغيره أن تبديله لا يجوز أن يكون معه ، والإتيان بغيره قد يجوز أن يكون معه .
- وفي قولهم ذلك ثلاثة أوجه :
- أحدها - أنهم سألوه الوعد وعيدا ، والوعيد وعدا ، والحلال حراما ، والحرام حلالا ، قاله ابن جرير الطبرى .
- الثاني - أنهم سألوه أن يسقط ما في القرآن من عيب آلهتهم وتسفيه أحلامهم ، قاله ابن عيسى .
- الثالث - أنهم سألوه إسقاط ما فيه من ذكر البعث والنشور ، قاله الزجاج .
- (قل ما يكون لى أن أبدله من تلقاء نفسه) أى ليس لى أن ألقاه بالتبديل والتغيير كما ليس لى أن ألقاه بالرد والتكليب .
- (إن أتبع إلا ما يوحى إليّ) فيما أتوه عليكم من وعد ووعد وتحليل وتحريم أو أمر أو نهي .
- (لى أخاف إن عصيت ربي) فى تبديله وتغييره .
- (عذاب يوم عظيم) يعنى يوم القيامة .
- ١٦- قوله عز وجل (قل لو شاء الله ما تلوئنه عليكم) يعنى القرآن .
- (ولا أدراكم به) فيه ثلاثة أوجه : (أحدها) ولا أعلمكم به ، قاله ابن عباس . (الثاني) ولا أنلركم به ، قاله شهر بن حوشب . (الثالث) ولا أشعركم به ، قاله قتادة .
- (فقد لبثت فيكم عمرا من قبله) فيه وجهان :
- أحدهما - أنه أراد ما تقدم من عمره قبل الوحي إليه لأن عمر الإنسان مدة حياته طالت أو قصرت .

الثاني - أنه أربعون سنة، لأن النبي صلى الله عليه وسلم بعث بعد الأربعين وهو المطلق من عمر الإنسان ، قاله قتادة .

• (أَفَلَا تَعْلَمُونَ) اني لم أدع ذلك بعد أن لبثت فيكم عمرا حتى أوحى إليّ ، ولو كنت أكثرية لقد كتمته.

١٨- قوله عز وجل (... قُلْ أَتَنْبِئُونَ اللَّهَ بِمَا لَا يَعْلَمُ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ) فيه وجهان :

أحدهما- أنخبرونه بعبادة من لا يعلم ما في السموات ولا ما في الأرض.

الثاني - أنخبرونه بعبادة غيره وليس يعلم له شريكا في السموات ولا في الأرض .

١٩- قوله عز وجل (وما كان الناسُ إلاّ أُمَّةً واحدةً) في الناس هاهنا أربعة أقاويل : (أحدها) أنه آدم عليه السلام ، قاله مجاهد والسدي . > (الثاني) أنهم أهل السفينة ، قاله الضحاك . (الثالث) أنهم من كان على عهد إبراهيم عليه السلام ، قاله الكلبي > (١) (الرابع) أنهم بنو آدم ، قاله أبي بن كعب .

وفي قوله تعالى : (إلاّ أُمَّةً واحدةً) ثلاثة أوجه : (أحدها) على الإسلام حتى اختلفوا ، قاله ابن عباس وأبي بن كعب . (الثاني) على الكفر حتى بعث الله تعالى الرسل ، وهذا قول قد روى عن ابن عباس أيضا . (الثالث) على دين واحد ، قاله الضحاك .

• (فَاخْتَلَفُوا) فيه وجهان : (أحدهما) فاختلفوا في الدين فمؤمن وكافر ، قاله أبي بن كعب . (الثاني) هو اختلاف بني آدم حين قتل قابيل أخاه هابيل ، قاله مجاهد .

• (وَلَوْ لَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ لَفُضِّي بَيْنَهُمْ فِيمَا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ) فيه وجهان :

(١) سقط من ق

أحدهما - ولولا كلمة سبقت من ربك في تأجيلهم إلى يوم القيامة لقضي بينهم في تعجيل العذاب في الدنيا ، قاله السدى .

الثاني - ولولا كلمة سبقت من ربك في أن لا يعاجل العصاة إنعاما منه يتليهم به لقضي بينهم فيما فيه يختلفون بأن يضطروهم إلى معرفة الحق من البطل ، قاله علي بن عيسى .

٢١- قوله عز وجل : (وَإِذَا أَدْنَا النَّاسَ رَحْمَةً مِنْ بَعْدِ ضَرَاءَ مَسْتَقِيمٍ) فيه أربعة أوجه : (أحدها) رخاء بعد شدة . (الثاني) عافية بعد سقم . (الثالث) خصيا بعد جذب ، وهذا قول الضحاك (الرابع) إسلاما بعد كفر وهو المنافق ، قاله الحسن .

(إذا لم مكرّر في آياتنا) فيه وجهان : (أحدهما) أن المكر هاهنا الكفر والجحود ، قاله ابن بحر (١) . (الثاني) أنه الاستهزاء والتكليب ، قاله مجاهد .

> ويحتمل ثالثا : أن يكون المكر هاهنا النفاق لأنه يظهر الإيمان ويبطن الكفر < (٢) .

• (قُلْ اللَّهُ أَسْرَعُ مُكْرًا) يعنى أسرع جزاء على المكر . وقيل إن سبب نزولها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما دعا على أهل مكة بالجدب فحفظوا سبع سنين كسبي يوسف إجابة لدعوته ، أتاه أبو سفيان فقال يا محمد قد كنت دعوت بالجدب فأجلبنا فادع الله لنا بالخصب فإن أجابك وأخصبنا صدقناك وآمنا بك ، فدعا لهم واستسقى فسقوا وأخصبوا ، فنقضوا ما قالوه وأقاموا على كفرهم ، وهو معنى قوله (إذا لم مكر في آياتنا) (٣) .

٢٤- قوله عز وجل (... فَجَعَلْنَاهَا حَصِيدًا) فيه وجهان (أحدهما) ذاهبا (٤) (الثاني) يابسا .

(١) في ق ابن اسحاق .

(٢) سقط من ق

(٣) دواء البخاري وسلم والترمذي من ابن مسعود . انظر الحديث في جامع الأصول

٢٠٦/٦ .

(٤) ذاهبا : هكذا في الأصول واللغة لا تشهد لهذا التفسير فإن حصيدا المراد بها مستأنسة كالزروع الذي حصد من أصله .

• (كَأَن لَّمْ تَغْنَبْ بِالْأَمْسِ) فيه أربعة تأويلات :

أحدها - كأن لم تعمّر بالأمس^(١) ، قاله الكلبي .

الثاني - كأن لم تعيش بالأمس ، قاله قتادة ، ومنه قول لبيد :

وَعَنَيْتُ سَبْتًا^(٢) بعد مجرى داحيسٍ لو كان للنفس اللبوج خلودُ

الثالث - كأن لم تقم بالأمس ، من قولهم غنى فلان بالمكان إذا أقام فيه ، قاله علي بن عيسى .

الرابع - (٣) كأن لم تنعم بالأمس ، قاله قتادة أيضا .

٢٥- قوله عز وجل (وَاللَّهُ يَدْعُو إِلَى دَارِ السَّلَامِ) يعنى الجنة . وفي تسميتها دار السلام وجهان : (أحدهما) لأن السلام هو الله ، والجنة داره . (الثاني) لأنها دار السلامة من كل آفة ، قاله الزجاج .

• (وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ) في هدايته وجهان : (أحدهما) بالتوفيق والمعونة . (الثاني) بإظهار الأدلة وإقامة البراهين .

وفي الصراط المستقيم أربعة تأويلات : (أحدها) أنه كتاب الله تعالى ، روى علي بن أبي طالب قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : الصراط المستقيم كتاب الله تعالى . (الثاني) أنه الإسلام ، رواه النواص بن سمعان عن رسول الله صلى الله عليه وسلم (الثالث) أنه رسول الله صلى الله عليه وسلم وصاحبه من بعده أبو بكر وعمر ، قاله الحسن وأبو العالية . (الرابع) أنه الحق ، قاله مجاهد وقتادة .

روى جابر بن عبد الله قال : خرج علينا رسول الله يوما فقال رأيت في المنام كأن جبريل عند رأسى وميكائيل عند رجلى ، فقال أحدهما لصاحبه : اضرب له مثلا ، فقال : اسمع ، سمعت أذنك ، واعقل ، وعقل قلبك ، إنما مثلك ومثل أمك كمثل ملك اتخذ دارا ثم بنى فيها بيتا ثم جعل فيها مائدة

(١) سقط من ق

(٢) سبتا : في الأصول دحرا والتصويب من شرح المعلقات لابن بكر الاتباري ص ١٧٠ - ومعنى

سبتا برقة من الدهر

(٣) سقط من ق .

ثم بعث رسولا يدعو الناس إلى طعامة فمَنعهم من أجاب الرسول ومنهم من تركه ، فآله الملك ، والدار الإسلام ، والبيت الجنة ، وأنت يا محمد الرسول فمَن أجابك دخل في الإسلام ومن دخل في الإسلام دخل الجنة ، ومن دخل الجنة أكل مما فيها . ثم تلا قتادة ومجاهد « والله يدعو إلى دار السلام »^(١) .

٢٦- قوله عز وجل (للذين أحسنوا) يعنى عبادة ربهم .

• (الحسنَى وزيادة) فيه خمسة تأويلات :

أحدها - أن الحسنَى الجنة ، والزيادة النظر إلى وجه الله تعالى^(٢) ، وهذا قول أبي بكر الصديق وحذيفة بن اليمان وأبي موسى الأشعري .

والثاني - أن الحسنَى واحدة من الحسنات ، والزيادة مضاعفتها إلى عشر أمثالها ، قاله ابن عباس .

والثالث - أن الحسنَى حسنة مثل حسنة ، والزيادة مغفرة ورضوان ، قاله مجاهد .

والرابع - أن الحسنَى الجزاء في الآخرة ، والزيادة ما أعطوا في الدنيا ، قاله ابن زيد .

والخامس - أن الحسنَى الثواب ، والزيادة اللوام ، قاله ابن بحر .

ويحتمل سادسا - أن الحسنَى ما يتمنونه ، والزيادة ما يشتهونه^(٣) .

• (ولا يَرْهَقُ وُجُوهَهُمْ قَتَرٌ) في معنى يرهق وجهان : (أحدهما)

يلعق . (الثاني) يلحق ، ومنه قيل غلام مرهق إذا لحق بالرجال .

وفي قوله تعالى « قَرَّ » أربعة أوجه : (أحدها) أنه سواد الوجوه ، قاله ابن عباس . (الثاني) أنه الحزن ، قاله مجاهد . (الثالث) أنه الدخان ومنه قَتَار اللحم وقَتَار العود وهو دخانه ، قاله ابن بحر . (الرابع) أنه الغبار في محشرهم إلى الله تعالى ، ومنه قول الشاعر^(٤) :

(١) دواء الترمذى رقم ٢٨٦٤ في الأشتال

(٢) هذا ينفي تهمة الإمتزاع التى رمى بها المؤلف لانه ذكر هذا القول ولم ينهه والمعتزلة يقولون بعدم رؤية الله في الدنيا ولا في الآخرة .

(٣) سقط من ق

(٤) هر الفسزدق .

- مُتَوَجِّجٌ بِرِداءِ الْمَلِكِ يَتَّبِعُهُ مَوْجٌ تَرى فَوْقَهُ الرِّايَاتِ وَالْقَنَرَاتِ .
 (ولا ذِلَّةٌ) فيها ما هنا وجهان : (أحدهما) الهوان . (الثاني) الخيبة .
- ٣٠- قوله عز وجل (هنالك تبلو كل نفس ما أسلفت) فيه قراءتان :
 إحداها : بتأمين قرأ بها حمزة والكسائي ، وفي تأويلها ثلاثة أوجه
 (أحدها) تتبع كل نفس ما قدمت في الدنيا ، قاله السدي ، ومنه قول الشاعر :
 ان المريبَ يَتَّبِعُ المريبَا كما رأيت الذيب يتلو الديبَا
 (الثاني) تتلو كتاب حسناتها وكتاب سيئاتها ، من التلاوة . (الثالث) تعاین
 كل نفس جزاء ما عملت .
- والقراءة الثانية : وهي قراءة الباقيين تبلو بالباء وفي تأويلها وجهان :
 (أحدهما) تسلم كل نفس [ما عليها من الحقوق إلى أربابها] . (الثاني) تختبر
 كل نفس ، قاله مجاهد .
- (ورُدُّوا إلى الله مولاهم الحق) أى مالكمهم ، ووصف تعالى نفسه
 بالحق ، لأن الحق منه ، كما وصف نفسه بالعدل ، لأن العدل منه .
- فإن قيل ^(١) فقد قال تعالى : « وإن الكافرين لا مؤل لهم » فكيف صار
 هاهنا مؤل لهم ؟
- قيل ليس بمؤل لهم في النصرة والمعونة ، وهو مؤل لهم في الملكية .
- (وضل عنهم ما كانوا يفترون) أى بطل عنهم ما كانوا يكذبون .
- ٣٦- قوله عز وجل (وما يتَّبِعُ أكثرهم إلا ظنًا) هم رؤسائهم .
- (إن الظن لا يغني من الحق شيئًا) في الظن وجهان : (أحدهما)
 أنه متزلة بين اليقين والشك ، ليست يقينا وليست شكًا . (الثاني) أن الظن
 ما تردد بين الشك واليقين وكان مرة يقينا ومرة ^(١) شكًا .
- ٣٧- قوله عز وجل : (وما كان هذا القرآن أن يُفترى من دون الله) يعنى
 أن يخترق ويكذب .
- (ولكن تصديق الذي بين يديه) فيه وجهان :

(١) هذا السؤال نقله القرطبي عن المؤلف لكنه قال وهو مؤل لهم في الرزق وإمداد النعم
 بدل الملكية .

(أحدهما) شاهد بصدق ما تقدم من التوراة والإنجيل والزبور (الثاني) لما بين يديه من البعث والنشور والجزاء والحساب .

ويحتمل ثالثاً أن يكون معناه : ولكن يصدق الذي بين يديه من الكتب السالفة بما فيها من ذكره فيزول عنه الافتراء .

٣٩- قوله عز وجل : (بَلْ كَذَّبُوا بِمَا لَمْ يُحِيطُوا بِعِلْمِهِ) فيه وجهان (أحدهما) لم يعلموا ما عليهم بتكذيبهم لشكهم فيه . (الثاني) لم يحيطوا بعلم ما فيه من وعد ووعد لإعراضهم عنه .

• (ولم يأتهم تأويله) فيه وجهان : (أحدهما) علم ما فيه من البرهان . (الثاني) ما يؤول إليه أمرهم من العقاب .

٤٢- قوله عز وجل : (وَمِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُونَ إِلَيْكَ) يحتمل وجهين : (أحدهما) يستمعون الكذب عليك فلا ينكرونه . (الثاني) يستمعون الحق منك فلا يمتنعونه .

• (أَفَأَنْتَ تُنْصِعُ الصُّمَّ وَلَوْ كَانُوا لَا يَفْقَهُونَ) يحتمل وجهين : (أحدهما) أن من لا يعي ما يسمع فهو كمن لا يعقل . (الثاني) معناه أنه كما لا يعي من لا يسمع كذلك لا يفهم من لا يعقل .

والألف التي في قوله تعالى «أَفَأَنْتَ» لفظها لفظ (١) . الاستفهام ومعناها معنى النفي .

٤٥- قوله تعالى : (وَيَوْمَ يُحْشَرُهُمْ كَأَن لَّمْ يَلْبَثُوا إِلَّا سَاعَةً مِنَ النَّهَارِ) فيه وجهان : (أحدهما) كأن لم يلبثوا في الدنيا إلا ساعة من النهار [لؤل] ما استقبلوا . (الثاني) كأن لم يلبثوا في قبورهم إلا ساعة من النهار لقربه .

• (يتعارفون بَيْنَهُمْ) فيه وجهان : (أحدهما) يعرف بعضهم بعضاً . قال الكلبي : يتعارفون إذا خرجوا من قبورهم ثم تنقطع المعرفة . (الثاني) يعرفون أن ما كانوا عليه باطل (٢)

(١) أي ان الفرض البلاغي من هذا الاستفهام هو النفي

(٢) من قوله : ويحتمل ثالثاً الى هنا سقط من ق

٤٧- قوله عز وجل : (وَلِكُلِّ أُمَّةٍ رَسُولٌ) يعنى نبياً يدعواهم إلى الهدى ويأمرهم بالإيمان .

• (فإذا جاء رسولهم قُضِيَ بينهم بالْقِسْطِ وهم لا يُظْلَمون) فيه ثلاثة أوجه : (أحدها) فإذا جاء رسولهم يوم القيامة قضى بينهم ليكون رسولهم شاهداً عليهم ، قاله مجاهد . (الثاني) فإذا جاء رسولهم يوم القيامة وقد كذبوه في الدنيا قضى الله تعالى بينهم وبين رسولهم في الآخرة ، قاله الكلبي (الثالث) فإذا جاء رسولهم في الدنيا داعياً بعد الأذن له في الدعاء عليهم قضى الله بينهم بتعجيل الانتقام منهم ، قاله الحسن .

٥٣- قوله عز وجل : (وَيَسْتَنْبِئُونَكَ) أى يستخبرونك ، وهو طلب النبأ .

• (أَحَقُّ) هو) فيه وجهان : (أحدهما) البعث ، قاله الكلبي . (١)
(الثاني) العذاب في الآخرة .

• (قل إني وربي إنه لحَقُّ) فأقسم مع إخباره أنه حق تأكيداً .

• (وما أنتم بمعجزين) فيه وجهان : (أحدهما) بممتعين .

(الثاني) بسابقين (٢) ، قاله ابن عباس .

٥٤- قوله عز وجل : (وَأَسْرُوا النَّدَامَةَ لِمَا رَأَوْا الْعَذَابَ) فيه وجهان : (أحدهما) أخفوا الندامة وكنموا عن رؤسائهم ، وقيل بل كنمها الرؤساء عن أتباعهم . (الثاني) أظهروها وكشفوها لهم .

وذكر المبرد فيه وجهاً ثالثاً - أنه بدت بالندامة أسيرة (٣) وجوههم وهى تكاسير الجبهة (٤) .

• (وَقُضِيَ بينهم) فيه وجهان : (أحدهما) قضى بينهم وبين رؤسائهم ، قاله الكلبي . (الثاني) قضى عليهم بما يستحقونه من عذابهم .

(١) سقط من ق .

(٢) هكذا فيك ، وفي ق بمسابقين وفي تفسير القرطبي وغيره يفتنن من العذاب .

(٣) اسرة : واحدها سراد .

(٤) سقط من ق .

٥٨- قوله عز وجل : (قل بفضل الله وبرحمته) فيه ثلاثة أوجه : (أحدها) أن فضل الله معرفته ورحمته توقيقه . (الثاني) أن فضل الله القرآن ، ورحمته الإسلام ، قاله ابن عباس وزيد بن أسلم والضحاك . (الثالث) أن فضل الله الإسلام ، ورحمته القرآن ، قاله الحسن ومجاهد وقتادة .

• (فبذلك فليفرحوا) يعني بالمغفرة والتوفيق على الوجه الأول ، وبالإسلام والقرآن على الوجهين الآخرين .

وفيه ثالث : فلتفرح قريش بأن محمدا منهم ، قاله ابن عباس (١) .

• (هو خير مما يجمعون) يعني في الدنيا .

روى إبان عن أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : من هداه الله للإسلام وعلمه القرآن ثم شكى الفاقة كتب الله الفقر بين عينيه إلى يوم يلقاه ، ثم تلا وقل بفضل الله وبرحمته فبذلك فليفرحوا هو خير مما يجمعون (٢) .

٦٢- قوله عز وجل : (ألا إن أولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون) في أولياء الله هاهنا خمسة أقاويل : (أحدها) أنهم أهل ولايته والمستحقون لكرامته ، قاله ابن عباس وسعيد بن جبير . (الثاني) هم (الذين آمنوا وكانوا يتقون) . (الثالث) هم الراضون بالقضاء ، والصابرون على البلاء ، والشاكرون على النعماء . (الرابع) هم من توات أفعالهم على موافقة الحق . (الخامس) هم المتحابون في الله تعالى .

روى جرير عن عمارة بن غزية عن أبي زرعة عن عمر بن الخطاب قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : إن من عباد الله أناسا ما هم بأنبياء ولا شهداء يغبطهم الأنبياء والشهداء يوم القيامة بمكانهم من الله ، قالوا : يا رسول الله خبرنا من هم وما أعمالهم فإذا نجبهم لذلك ، قال : هم قوم تحابوا بروح الله على غير أرحام بينهم ولا أموال يتعاطونها فوالله إن وجوههم لنور وأنهم لعل منابر من نور لا يخافون إذا خاف الناس ولا يحزنون إذا حزن الناس ، وقرأ : (ألا إن أولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون) (٣) .

(١) سقط من ق .

(٢) بداه الترمذي وابن ماجه واحمد في المسند

(٣) أخرجه الطبري وأبو نعيم في الحلية . والبيهقي في الشعب

> وفيه وجهان : (أحدهما) لا يخافون على ذريتهم فإن الله تعالى يتولاهم ولا هم يحزنون على ذنابهم لأن الله تعالى يعوضهم عنها ، وهو محتمل. (الثاني) لا خوف عليهم في الآخرة ولا هم يحزنون عند الموت < (١) .

٦٤- قوله عز وجل : (لم البشري في الحياة الدنيا وفي الآخرة) فيه تأويلان :

أحدهما - أن البشري في الحياة الدنيا هي البشارة عند الموت بأن يعلم أين هو من قبل أن يموت ، وفي الآخرة الجنة ، قاله قتادة والضحاك . وروى على بن أبي طالب عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : إن لخديجة بنت خويلد بيتا من قصب لا صخب فيه ولا نصب (٢) .

الثاني - أن البشري في الحياة الدنيا الرؤيا الصالحة يراها الرجل الصالح أو تُرى له ، وفي الآخرة الجنة ، روى ذلك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أبو النرداء وأبو هريرة وعبادة بن الصامت .

> ويحتمل تأويلا ثالثا : أن البشري في الحياة الدنيا الثناء الصالح ، وفي الآخرة اعطاؤه كتابه يمينته < (٣) .

• (لا تبديل لكلمات الله) فيه وجهان : (أحدهما) لا خلف لوعده. (الثاني) لا نسخ لخبره .

٧١- قوله عز وجل : (.. فأجمعوا أمركم^(١) وشركاءكم) فيه وجهان : (أحدهما) فاجمعوا أمركم وادعوا شركاءكم لتصرتكم ، قاله القراء. (الثاني) فاجمعوا أمركم مع شركائكم على تناصركم ، قاله الزجاج .

وفي هذا الإجماع وجهان : (أحدهما) أنه الإعداد . (الثاني) أنه العزم. • (ثم لا يكن أمركم عليكم غمّة) فيه تأويلان : (أحدهما) أن الغمة ضيق الأمر الذي يوجب الغم (الثاني) أنه المغطى ، من قولهم : قد غم الحلال إذا استتر .

(١) سقط من ق

(٢) رواه البخاري ومسلم والترمذي وأحمد

(٣) سقط من ق

(٤) هذا من كلام نوح لقومه

وفي المراد بالأمر هاتنا وجهان : (أحدهما) من يدعوونه من دون الله تعالى . (الثاني) ما هم عليه من عزم .

• (ثم اقضوا إليّ) فيه ثلاثة أوجه : (أحدها) ثم انهضوا ، قاله ابن عباس (الثاني) ثم اقضوا إليّ ما أنتم قاضون ، قاله قتادة . (الثالث) اقضوا إليّ ما في أنفسكم ، قاله مجاهد .

• (ولا تُنظِّرون) قال ابن عباس : ولا تؤخروني .

٧٢- قوله عز وجل : (فَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ) يعنى عن الإيمان .

• (فما سألتكم من أجرٍ) يشمل وجهين :

أحدهما - فما سألتكم من أجر تستقلونه فتمتنعون من الإجابة لأجله ،
• إن أجري إلا على الله .

والثاني - فما سألتكم من أجر إن انقطع عني ثقل على .

• (إن أجري إلا على الله) وقد حصل الأجر بالدعاء لكم إن أجبتُم أو
أبيتُم .

• (وَأَمِرتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ) أى مسن المسلمين لأمر الله
بطاعته .

٧٣- قوله عز وجل (فَنَجَّيْنَاهُ وَمَنْ مَعَهُ فِي الْفُلْكِ) قال ابن عباس : كان
في سفينة نوح عليه السلام ثمانون رجلاً أحدهم جرهم وكان لسانه عربياً،
وحمل فيها من كل زوجين اثنين ، قال ابن عباس فكان أول ما حمل اللرة
وآخر ما حمل الحمار ودخل معه إبليس يتعلق بذنبه .

• (وجعلناهم خلائف) أى خلفاء لمن هلك بالفرق .

• (وَأَعْرَضْنَا الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا) حكى أبو زهير (١) أن قوم نوح
عاشوا في الطوفان أربعين يوماً . وذكر محمد بن إسحاق أن الماء بقى بعد الفرق
مائة وخمسين يوماً ، فكان بين أن أرسل الله الطوفان إلى أن غاض الماء ستة
أشهر وعشرة أيام وذلك مائة وتسعون يوماً .

(١) هو أبو زهير النخعي واسمه يحيى بن نفيير وهو صحابي كما ذكر ابن عبد البر

قال محمد بن إسحاق لما مضت على نوح أربعون ليلة فتح كوة السفينة ثم أرسل منها الغراب لينظر ما فعل الماء فلم يعد ، فأرسل الحمامة فرجعت إليه ولم تجد لرجلها موضعا ، ثم أرسلها بعد سبعة أيام فرجعت حين أسمت وفي فيها ورقة زيتونة فعلم أن الماء قد قل عن الأرض ، ثم أرسلها بعد سبعة أيام فلم تعد فعلم أن الأرض قد برزت ، وكان استواء السفينة على الجودي لسبع عشرة ليلة من الشهر السابع فيما ذكر ، والله أعلم .

٧٨- قوله عز وجل (قالوا أجبنا لنسفينا عمّا وجدنا عليه آباءنا) فيه ثلاثة أوجه : (أحدها) لتلوينا ، قاله قتادة . (الثاني) لتصدنا ، قاله السدي . (الثالث) لتصرفنا ، من قولهم لفته لفتاً إذا صرفه ومنه لفت عتقه أى لواهها ، قاله علي بن عيسى .

• (وتكون لكما الكبرياء في الأرض) فيه أربعة أوجه : (أحدها) المُلْك ، قاله مجاهد . (الثاني) العظمة ، حكاه الأعمش . (الثالث) العلو ، قاله عبد الرحمن ابن زيد بن أسلم . (الرابع) الطاعة ، قاله الضحاك .

٨٣- قوله عز وجل (فما آمنَ موسى إلاّ ذُرِّيَّةً مِنْ قَوْمِهِ) فيه أربعة أوجه : (أحدها) أن الذرية القليل ، قاله ابن عباس . (الثاني) أنهم الغلaman من بني إسرائيل لأن فرعون كان ينجبهم فأسرعوا إلى الإيمان بموسى ، قاله زيد بن أسلم . (الثالث) أنهم أولاد الرمى ، قاله مجاهد . (الرابع) أنهم قوم أمهاتهم من بني إسرائيل وآباؤهم من القبط .

ويحتمل خامسا : أن ذرية قوم موسى نساؤهم وولدانهم .

• (على خوفٍ من فرعون وملئهم) يعنى وعظماؤهم وأشرافهم .

• (أن يَمْتَنِّتَهُمْ) فيه وجهان : (أحدهما) أن يعذبهم ، قاله ابن عباس . (الثاني) أن يكرههم على استدامة ما هم عليه .

• (وإن فرعونَ لعالٍ في الأرض) فيه وجهان : (أحدهما) أى متجبر ، قاله السدي . (الثاني) باغ طاغ ، قاله ابن إسحاق .

• (وإنه لمن المرفين) يعنى في بغيه وطغيانه .

٨٥- قوله عز وجل (.. فقالوا على الله توكلنا) يحتمل وجهين : (أحدهما) في الإسلام إليه . (الثاني) في الثقة به .

• (ربنا لا نجعلنا فِتْنَةً للقوم الظالمين) فيه وجهان : (أحدهما) لا تسلطهم علينا فيفتنوننا ، قاله مجاهد . (الثاني) لا تسلطهم علينا فيفتنون بنا لظنهم أنهم على حق ، قاله أبو الضحى وأبو مجاز .

٨٧- قوله عز وجل (وأوحينا إلى موسى وأخيه أن تبوأ لقومكما بمصرَ بيوثاً) يعنى تخييراً واتخذاً لهم بيوتا يسكنونها ، ومنه قول الراجز :

نحن بنو عدنانَ ليس شكُّ تبوأَ المجدُ بنا والمثلُّكُ

وفي قوله « بمصر » قولان : (أحدهما) أنها الاسكندرية ، وهو قول مجاهد . (الثاني) أنه البلد المسمى مصر ، قاله الضحاك .

وفي قوله « بيوثاً » وجهان : (أحدهما) قصورا ، قاله مجاهد . (الثاني) مساجد ، قاله الضحاك .

• (واجعلوا بيوتكم قِبَلَةً) فيه أربعة أقاويل :

أحدها - واجعلوها مساجد تصلون فيها ، لأنهم كانوا يخافون فرعون أن يصلوا في كنائسهم ومساجدهم ، قاله الضحاك وابن زيد والنخعي .

الثاني - واجعلوا مساجدكم قِبَل الكعبة ، قاله ابن عباس ومجاهد وقتادة .

الثالث - واجعلوا بيوتكم التي بالشام قِبلة لكم في الصلاة فهي قِبلة اليهود إلى اليوم ، قاله ابن بحر .

الرابع - واجعلوا بيوتكم يقابل بعضها بعضا ، قاله سعيد بن جبير .

• (وأقيموا الصلاة) فيه وجهان : (أحدهما) في بيوتكم لتأمنوا فرعون . (الثاني) إلى قِبلة مكة لتصح صلاتكم .

• (وبشّر المؤمنين) قال سعيد بن جبير : بشرهم بالنصر في الدنيا ، وبالجنة في الآخرة .

٨٨- قوله عز وجل (... رَبَّنَا اطْمِسْ عَلَى أَمْوَالِهِمْ) أى أهلكها ، قاله قتادة . فذكر لنا أن زروعهم وأموالهم صارت حجارة منقوشة ، قاله الضحاك .

• (واشدّدْ على قلوبهم) فيه أربعة أوجه : (أحدها) بالضلالة ليهلكوا كفارا فينالهم عذاب الآخرة ، قاله مجاهد . (الثاني) بإعماؤها عن الرشد . (الثالث) بالموت ، قاله ابن بحر . (الرابع) اجعلها قاسية .

• (فلا يؤمنوا حتى يَرَوْا الْعَذَابَ الْأَكْبَرَ) قال ابن عباس هو الفرق .

٨٩- قوله عز وجل (قَالَ قَدْ أُجِيبْتُ دَعْوَتُكُمَا) قال أبو العالية والريبع : دعا موسى وأمن هارون > فسمى هارون وقد آمن على الدعاء داعيا ، والتأمين على الدعاء أن يقول آمين < (١) .

واختلف في معنى آمين بعد الدعاء وبعد فاتحة الكتاب في الصلاة على ثلاثة أقاويل : (أحدها) معناه اللهم استجب ، قاله الحسن . (الثاني) أن آمين اسم من أسماء (٢) الله تعالى ، قاله مجاهد . قال ابن قتيبة وفيه حرف النداء مضمر وتقديره يا آمين استجب دعاءنا . (الثالث) ما رواه سعيد عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « آمين خاتم رب العالمين على عباده المؤمنين » يعنى أنها تمنع من وصول الأذى والضرر كما يمنع الختم من الوصول إلى المختوم عليه .

وفرق ابن عباس في معنى آمين بين وروده بعد الدعاء وبين وروده بعد فاتحة الكتاب فقال : معناه بعد الدعاء : اللهم استجب ، ومعناه بعد الفاتحة : كذلك فليكن .

قال محمد بن علي وابن جريج : وأخّر فرعون بعد إجابة دعوتها أربعين سنة (٣) .

• (فاستقيما) فيه وجهان : (أحدهما) فامضيا لأمرى فخرجا في قومهم ، قاله السدي . (الثاني) فاستقيما في دعوتكما على فرعون وقومه ، حكاه علي ابن عيسى .

(١) سقط من ق

(٢) قال القرطبي : ولم يسج - انظر تفسير القرطبي ١٢٨/١٠

(٣) في له يوما وقد نقل القرطبي هذا القول وقال : أربعين سنة .

وقيل إنه لا يجوز أن يدعو نبي على قومه إلا بإذن لأن دعاءه موجب لحلول الانتقام وقد يجوز أن يكون فيهم من يتوب (١).

٩٢- قوله عز وجل (فَالْيَوْمَ نُنَجِّيكَ بِبَدَنِكَ) معنى ننجيك لنفك عسل نجوة من الأرض ، والنجوة المكان المرتفع .

وقوله تعالى « بيدنك » فيه وجهان : (أحدهما) يعنى بمسكك من غير روح ، قاله مجاهد . (الثاني) بدرعك ، وكان له درع من حديد يعرف بها ، قاله أبو صخر . وكان من تخلف من قوم فرعون ينكر غرقه .

وقرأ يزيد اليزيدى « ننجيك » بالحاء غير معجمة وحكاها علقمة عن ابن مسعود . [والمعنى] أن يكون على ناحية من البحر حتى يراه بنو إسرائيل ، وكان قصيرا أحمر كأنه ثور .

• (لتكون لمن خلقتك) (٢) آية) يعنى لمن بعدك عبرة وموعظة .

٩٣- قوله عز وجل (ولقد بَوَّأْنَا بَنِي إِسْرَءِيلَ مَبْوَآءَ صَدُقٍ) فيه قولان : (أحدهما) أنه الشام وبيت المقدس ، قاله قتادة . (الثاني) أنه مصر والشام ، قاله الضحاك .

وفي قوله تعالى « مَبْوَآءَ صَدُقٍ » تأويلان : (أحدهما) أنه كالصدق (٣) في الفضل . (والثاني) أنه تصدق به عليهم .

ويحتمل تأويلا ثالثا : أنه وعدهم إياه فكان وَعْدُهُ وَعْدُ صَدُقٍ .

• (وَرَزَقْنَاهُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ) يعنى وأحللنا لهم من الخيرات الطيبة .

• (فَمَا اخْتَلَفُوا حَتَّى جَاءَهُمُ الْعِلْمُ) يعنى أن بنى إسرائيل ما اختلفوا أن محمدا نبي .

(حتى جاءهم العلمُ) وفيه وجهان : (أحدهما) حتى جاءهم محمد صلى الله عليه وسلم الذى كانوا يعلمون أنه نبي ، وتقديره حتى جاءهم المعلوم ، قاله ابن بحر وابن جرير الطبري . (والثاني) حتى جاءهم القرآن ، قاله ابن زيد .

(١) الجواب ان هذا الاثن بالدعاء لابد ان يكون قد وقع بان اخبر الله موسى ان فرعون وقومه لن يؤمنوا وانهم هالكون .

(٢) لقد ظل فرعون آية للناس منذ ثلاثة آلاف سنة حيث مازالت مومياء ترمض بالتحف .

(٣) سقط من ك

٩٤- قوله عز وجل (فَإِنْ كُنْتَ فِي شكٍّ مِمَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ) هذا خطاب من الله لنبيه يقول : إن كنت يا محمد في شك مما أنزلنا إليك ، وفيه وجهان : (أحدهما) في شك أنك رسول . (الثاني) في شك أنك مكتوب عندهم في التوراة والإنجيل .

• (فاسأل الذين يقرءون الكتاب من قبلك) فيه وجهان : (أحدهما) أنه أراد من آمن منهم مثل عبد الله بن سلام وكعب الأحبار ، قاله ابن زيد . (الثاني) أنه عني أهل الصدق والتقوى منهم ، قاله الضحاك .

فإن قيل : فهل كان النبي صلى الله عليه وسلم شاكاً ؟ قيل قد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : لا أشك ولا أسأل .

وفي معنى الكلام وجهان :

أحدهما - أنه خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم والمراد به غيره من أمته ، كما قال تعالى : « يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ ^(١) ، الْآيَةُ .
والثاني - أنه خطاب ورد على عادة العرب في تأكيد القبول والتبني على أسباب الطاعة كقول الرجل لابنه : إن كنت ابني فبرني ، ولعبده إن كنت مملوكي فامتلأ أمري ، ولا يدل ذلك على شك الولد في أنه ابن أبيه ولا أن العبد شاك في أنه ملك لسيده .

• (فَلَا تَكُونُ مِنَ الْمُمْتَرِينَ) أي من الشاكين .

٩٦- قوله عز وجل : (إِنَّ الَّذِينَ حَقَّتْ عَلَيْهِمْ كَلِمَةُ رَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ) يحتمل وجهين : (أحدهما) إن الذين وجبت عليهم كلمة ربك بالوعيد والغضب لا يؤمنون أبدا . (الثاني) إن الذين وقعت كلمته عليهم بتزول العذاب بهم لا يؤمنون أبدا .

٩٨- قوله عز وجل (فَلَوْلَا كَانَتْ قَرْيَةٌ آمَنَتْ فَنَفَعَهَا إِيمَانُهَا) والمراد بالقرية أهل القرية .

• (إِلَّا قَوْمَ يُونُسَ ...) وهم أهل نينوى من بلاد الموصل فإن يونس عليه السلام وعدهم بالعذاب بعد ثلاثة أيام ، فقالوا : انظروا يونس فإن خرج عنا فوعيده حق ، فلما خرج عنهم تحققوه ففزعوا إلى شيخ منهم فقال : توبوا

وادعوا وقلولوا يا حي حين لا حي؛ ويا حي يا حي الموتى ، ويا حي لا إله إلا أنت ، فليسوا المسوح وفرقوا بين كل والدلة وولدها ، وخرجوا من قريتهم تائبين داعين فكشف الله تعالى عنهم العذاب كما قال تعالى :

• (... كَشَفْنَا عَنْهُمْ عَذَابَ الْخِزْيِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا) وفيه وجهان : (أحدهما) أنهم تابوا قبل أن يروا العذاب فلذلك قبل توبتهم ، ولو رأوه لم يقبلها كما لم يقبل من فرعون إيمانه لما أدركه الغرق . (الثاني) أنه تعالى خصهم بقبول التوبة بعد^(١) رؤية العذاب . قال قتادة : كشف عنهم العذاب بعد أن تنلى عليهم ولم يكن بينهم وبين العذاب إلا ميل .

• (ومتغنهم إلى حين) فيه تأويلان : (أحدهما) إلى أجلهم ، قاله السدي . (الثاني) إلى أن يصيرهم إلى الجنة أو النار ، قاله ابن عباس .

وروى عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه أنه قال : إن الخلق لا يرد القدر ، وإن الدعاء يرد القدر ، وذلك أن الله تعالى يقول : «إلا قوم يونس لما آمنوا كشفنا عنهم عذاب الخزي» . قال علي رضي الله عنه وذلك يوم عاشوراء .

١٠٠- قوله عز وجل : (وما كان لنفس أن تؤمن إلا بإذن الله) فيه ثلاثة أوجه^(٢) : (أحدها) معناه إلا بأمر الله تعالى ، قاله الحسن . (الثاني) إلا بمعونة الله . (الثالث) إلا بإعلام الله سبل الهدى والضلال^(٣) .

• (ويجعل الرجس على الذين لا يعقلون) فيه خمسة تأويلات : (أحدها) أن الرجس السخط ، قاله ابن عباس . (الثاني) أنه العذاب ، قاله الفراء . (الثالث) أنه الإثم ، قاله سعيد بن جبير . (الرابع) أنه ما لا خير فيه ، قاله مجاهد . (الخامس) أنه الشيطان ، قاله قتادة .

وقوله «على الذين لا يعقلون» يعني لا يعقلون عن الله تعالى أمره ونهيه . ويحتمل أنهم الذين لا يعتبرون بحججه ودلائله .

(١) سقط من ق

(٢) في ق : فيه وجهان أحدهما .

(٣) سقط من ق

١٠٥- قوله عز وجل (وَأَنْ أَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا) أى استقم بإقبال وجهك على ما أمّرت به من الدين حنيفا ، وقيل إنه أراد بالوجه النفس .

و«حنيفا» فيه ستة تأويلات : (أحدها) أى حاججا، قاله ابن عباس والحسن والضحاك وعطية والسدى . (الثاني) متبعا ، قاله مجاهد . (الثالث) مستقيما ، قاله محمد بن كعب . (الرابع) مخلصا ، قاله عطاء . (الخامس) مؤمنا بالرسول كلهم ، قاله أبو قلابة > قال حمزة بن عبد المطلب :

حمدت الله حين هدى فؤادى من الإشرار للدين الحنيف < (١)

(السادس) سابقا إلى الطاعة ، مأخوذ من الحنف (٢) في الرجلين وهو أن تسبق إحداهما الأخرى .

١٠٨- قوله عز وجل : (قل يأيها الناس قد جاءكم الحق من ربكم) فيه وجهان : (أحدهما) القرآن . (الثاني) الرسول صلى الله عليه وسلم .

• (فمن اهتدى فإنما يهتدى لنفسه) فيه وجهان محتملان : (أحدهما) فمن اهتدى لقبول الحق فإنما يهتدى بخلاص نفسه (٣) . (الثاني) فمن اهتدى إلى معرفة الحق فإنما يهتدى بعقله .



(١) سقط من ق

(٢) وعلى هذا فالحنف يكون بمعنى الميل بامواج وقد يسمى موج الرجلين حنيفا لماؤلا

بالاستقامة كما يقال للدين سليم وللمعراء المهلكة مغارة

انظر تفسير القرطبي ١٤٠، ١٣٩/٢

سورة هود (١)

مكية في قول الحسن وعكرمة وعطاء وجابر .

وقال ابن عباس وقتادة إلا آية وهي قوله « وأقيم الصلاة طرفي النهار وزلفاً من الليل » .

بسم الله الرحمن الرحيم

١ - قوله عز وجل (الر كتاب) يعنى القرآن .

• (أَحْكَمْتَ آيَاتُهُ ثُمَّ فَصَّلْتَ) فيه خمسة تأويلات: (أحدها) أحكمت آياته بالأمر والنهي ثم فصلت بالتشوايب والعقاب ، قاله الحسن . (الثاني) أحكمت آياته من الباطل ثم فصلت بالحلل والحرام والطاعة والمعصية ، وهذا قول قتادة . (الثالث) أحكمت آياته بأن جعلت آيات هذه السورة كلها محكمة ثم فصلت بأن فسرت ، وهذا معنى قول مجاهد . (الرابع) أحكمت آياته للمعتبرين ، وفصلت آياته للمتقين . (الخامس) أحكمت آياته في القلوب ، وفصلت أحكامه على الأبدان .

• (مِنْ لَدُنْ حَكِيمٍ خَبِيرٍ) فيه وجهان : (أحدهما) من عند حكيم في أفعاله ، خير بمصالح عباده > (الثاني) - حكيم بما أنزل ، خير بمن يتقبل .

٢ - قوله عز وجل (أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ) فيه وجهان : (أحدهما) أى كتبت في الكتاب «أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ» . (والثاني) أنه أمر رسوله أن يقول للناس «أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ» .

(١) من أبى جحيفة قال : قالوا يا رسول الله نراك قد شئت ، قل :

« شيتنى هود واخوانها » . واخوانها الواقعة والمرسلات والنبأ والتكوير .

وفي قول أنها الحائنه والمعارض والقارة والتكوير ، وإنما تشبى هذه السور قارئها

لما فيها من الوعيد والهول .

• (إني لكم منه نذيرٌ وبشير) قال ابن عباس : نذير من النار ، وبشير بالجنة < (١) .

٣ - قوله عز وجل (وَأَنِ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ ثُمَّ تُوبُوا إِلَيْهِ) فيه وجهان : أحدهما - استغفروهم من (٢) سالف ذنوبكم ثم توبوا إليه من المستأنف متى وقعت منكم .

قال بعض الصلحاء : الاستغفار بلا إقلاع توبة الكلابين .

الثاني - أنه قدم ذكر الاستغفار لأن المغفرة هي الغرض المطلوب والتوبة هي السبب إليها ، فالمغفرة أولٌ في الطلب وآخر في السبب .

• ويحتمل ثالثاً - أن المعنى استغفروهم من الصغائر وتوبوا إليه من الكبائر (يُستَعْمَكُم مَتَاعاً حَسَنًا) يعنى في الدنيا > وفيه ثلاثة أوجه : (أحدها) أنه طيب النفس وسعة الرزق . (الثاني) أنه الرضا بالميسور ، والصبر على المقدور (الثالث) أنه ترك الخلق والإقبال على الحق ، قاله سهل بن عبد الله .

ويحتمل ثلاثة أوجه : (أحدها) أنه الحلال الكافي . (الثاني) أنه الذي لا كد فيه ولا طلب . (الثالث) أنه المقترب بالصحة والعافية < (٣) .

• (إلى أجلٍ مُّسمى) فيه ثلاثة أوجه : (أحدها) إلى يوم القيامة ، قاله سعيد بن جبير . (الثاني) إلى يوم الموت ، قاله الحسن . (الثالث) إلى وقت لا يعلمه إلا الله تعالى ، قاله ابن عباس .

• (ويؤت كل ذي فضل فضله) فيه وجهان (أحدهما) يهديه إلى العمل الصالح ، قاله ابن عباس . (الثاني) يجازيه عليه في الآخرة ، على قول قتادة . ويجوز أن يجازيه عليه في الدنيا ، على قول مجاهد .

• (وإن تولَّوْا) يعنى عما أمرتم به .

(١) سقط من ك من قوله الثاني - حكيم الى هنا .

(٢) قل القرطبي هذا الكلام حرفياً انظر تفسيره ٢/٨

(٣) سقط من ق

• (فإني أخافُ عليكم عذابَ يومٍ كبيرٍ) وفيه إضمار وتقدير : فقل لهم إني أخاف عليكم عذاب يوم كبير يعني يوم القيامة وصفه بذلك لكبر الأمور التي هي فيه .

• - قوله عز وجل (ألا إنهم يَشْنُونُ صَلَواتَهُمْ لِيَسْتَخَفُّوا مِنْهُ) فيه خمسة أقاويل : (أحدها) يشنون صلواتهم على الكفر > ليستخفوا من الله تعالى^(١) ، قاله مجاهد . (الثاني) يشنونها على عداوة النبي صلى الله عليه وسلم ليخفوها عنه ، قاله القراء والزجاج . (الثالث) يشنونها على ما أضمره > من حديث النفس >^(٢) ليخفوه عن الناس ، قاله الحسن . (الرابع) أن المتنافقين كانوا إذا مروا بالنبي صلى الله عليه وسلم غطوا رؤوسهم وثنوا صلواتهم ليستخفوا منه فلا يعرفهم ، قاله أبو رزين . (الخامس) أن رجلا قال : إذا أغلقت بابي وضربت سري وتغشيت ثوبي وثنيت صلتي فمن يعلم بي ؟ فأعلمهم الله تعالى أنه يعلم ما يسرون وما يعلنون .

• (أَلَا حِينَ يَسْتَغْشُونَ ثِيَابَهُمْ) يعني يلبسون ثيابهم ويتغطون بها . ومنه قول الحنساء :

أرعى النجوم وما كُتِّفْتُ رعيها وتارةً أنغشَى فضلَ أطماري
وفي المراد به حين يستغشون ثيابهم ٥ أربعة أقاويل :

أحدها - الليل يقصدون فيه إخفاء أسرارهم فيما يشنون صلواتهم عليه . والله تعالى لا يخفى عليه ما يسرونه في الليل ولا ما يخفونه في صلواتهم ، فكفى عن الليل باستغشاء ثيابهم لأنهم يتغطون بظلمته كما يتغطون إذا استغشوا ثيابهم .

الثاني - أن قوما من الكفار كانوا لشدة بغضهم لرسول الله صلى الله عليه وسلم يستغشون ثيابهم يغطون بها وجوههم ويصمون بها آذانهم حتى لا يروا شخصه ولا يسمعوا كلامه ، وهو معنى قول قتادة .

(١) سقط من ق

(٢) سقط من د .

الثالث - أن قوما من المنافقين كانوا يظهرون لرسول الله صلى الله عليه وسلم بالسستهم أنهم على طاعته ومحبه ، وتشتمل قلوبهم على بغضه ومعصيته ، فيجعل ما تشتمل عليه قلوبهم كالمستغشى بثيابه .

الرابع - أن قوما من المسلمين كانوا يتسكون بسر أبدانهم ولا يكشفونها تحت السماء ، فيبين الله تعالى أن المنسك ما اشتملت قلوبهم عليه من معتقد وما أظهره من قول وعمل .

• ثم بين ذلك فقال (يَعْلَمُ مَا يُسِرُّونَ وَمَا يُعْلِنُونَ) فيه ثلاثة أوجه : (أحدها) ما يسرون في قلوبهم وما يعلنون بأفواههم . (الثاني) ما يسرون من الإيمان وما يعلنون من العبادات . (الثالث) ما يسرون من عمل الليل وما يعلنون من عمل النهار ، قاله ابن عباس .

• (إنه عليمٌ بذاتِ الصُّلُورِ) قيل بأسرار الصلور .

قال ابن عباس : نزلت هذه الآية في الأخنس بن شريق الثقفي .

٦ - قوله عز وجل : (... وَيَعْلَمُ مُسْتَقَرَّهَا وَمُسْتَوْدَعَهَا) فيه ثلاثة أقاويل : (أحدها) مستقرها حيث تأوى ، ومستودعها حيث تموت . (الثاني) مستقرها في الرحم ، ومستودعها في الصلب ، قاله سعيد بن جبير . (الثالث) مستقرها في الدنيا ، ومستودعها في الآخرة .

ويحتمل رابعا : أن مستقرها في الآخرة من جنة أو نار ، ومستودعها في القلب من كفر أو إيمان .

٧ - قوله عز وجل : (لِيَبْلُوكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا) فيه أربعة أوجه : (أحدها) يعني أيكم أتم عقلا ، قاله قتادة . (الثاني) أيكم أزهد في الدنيا ، وهو قول سفيان . (الثالث) أيكم أكثر شكرا ، قاله الضحاك . (الرابع) ماروى كليب بن وائل عن ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : أيكم أحسن عملا : أيكم أحسن عقلا وأورع عن محارم الله تعالى ، وأسرع في طاعة الله .

٨ - قوله عز وجل : (وَلَئِنْ أَخَّرْنَا عَنْهُمْ الْعَذَابَ إِلَى أُمَّةٍ مَعْدُودَةٍ) فيه وجهان : (أحدهما) يعني إلى فناء أمة معلومة ، ذكره علي بن عيسى .

(الثاني) إلى أجل معدود ، قاله ابن عباس ومجاهد وقتادة وجمهور المفسرين وتكون الآية ^(١) عبارة عن المدة ، وأصلها الجماعة فغير بها عن المدة لخلوها في مدة .

• (لَيَقُولُنَّ مَا يَحْبِسُهُ) يعنى العذاب . وفي قولهم ذلك وجهان : (أحدهما) أنهم قالوا ذلك تكذيبا للعذاب لتأخره عنهم . (الثاني) أنهم قالوا ذلك استعجالا للعذاب واستهزاء ، بمعنى ما الذى حبسه عنا ؟

١٧- قوله عز وجل (أَمَّنْ كَانَ عَلَى بَيْتِهِ) فيه ثلاثة أقوال : (أحدها) أنه القرآن ، قاله عبد الرحمن بن زيد . (الثاني) محمد صلى الله عليه وسلم ، قاله مجاهد وعكرمة وأبو العالية وأبو صالح وقتادة والسدى والضحاك . (الثالث) الحجج الدالة على توحيد الله تعالى ووجوب طاعته ، قاله ابن بحر .

وذكر بعض المتصوفة قولاً رابعاً : أن البينة هي الإشراف على القلوب والحكمة على الغيوب .

• (وَيَتْلُوهُ شَاهِدٌ مِنْهُ) فيه خمسة أقوال : أحدها - أنه لسانه يشهد له بتلاوة القرآن ، قاله الحسن وقتادة ، ومنه قول الأعشى :

فلا تحسبى كافراً لك نعمة
على شاهدهى يا شاهد الله فاشهد
الثاني - أنه محمد صلى الله عليه وسلم شاهد من الله تعالى ، قاله علي بن الحسين .

الثالث - أنه جبريل عليه السلام ، قاله ابن عباس والنخعي وعكرمة والضحاك .

الرابع - أنه علي بن أبي طالب رضى الله عنه ، روى المنهال عن عباد ابن عبد الله قال : قال علي : ما في قريش أحد إلا وقد نزلت فيه آية ، قيل له : فما نزل فيك ؟ قال : « ويتلوه شاهد منه » .

(١) الآية لفظ مشترك يعبه على ثمانية معان : فالأمة بمعنى الجماعة كقوله تعالى : وجد عليه أمة من الناس يستقون . وبمعنى اتباع الأنبياء . وبمعنى الرجل الجامع للغير الذى يقتدى به كقوله تعالى : ان إبراهيم كان أمة قانتا لله حنيفاً . والامة الدين والملة كقوله تعالى : انا وجدنا آباءنا على أمة . والامة الحين والزمان كهذه الآية . والامة قامة الانسان . والامة الرجل المنفرد بدعته كقوله عليه السلام : يبعث زيد بن عمرو بن نفيل أمة وحده . والامة : الام يقال هذه أمة زيد أي والدته .

الخامس — أنه ملك يحفظه ، قاله مجاهد وأبو العالية .

> ويحتمل قولاً سادساً — ويتلوه شاهد من نفسه بمعرفة حججه ودلائله وهو عقله ووجدته ، قاله ابن بحر ^(١) .

• (وَمِنْ قَبْلِهِ كِتَابُ مُوسَىٰ) فيه وجهان : (أحدهما) ومن قبل القرآن كتاب موسى وهو التوراة ، قاله ابن زيد . (الثاني) ومن قبل محمد كتاب موسى ، قاله مجاهد .

• (إِمَامًا وَرَحْمَةً) فيه وجهان : (أحدهما) يعنى متقدماً علينا ورحمة لهم . (الثاني) إماماً للمؤمنين لاقتدائهم بما فيه ورحمة لهم .

• (أُولَٰئِكَ يُؤْمِنُونَ بِهِ) يعنى من كان على بيته من ربه ويتلوه شاهد منه.

• (وَمَنْ يَكْفُرْ بِهِ مِنَ الْأَحْزَابِ) فيهم قولان : (أحدهما) أنهم أهل الأديان كلها لأنهم يتحزبون. قاله سعيد بن جبير . (الثاني) هم المتحزبون على رسول الله صلى الله عليه وسلم المجتمعون على محاربهه .

وفي المراد بهم ثلاثة أوجه : (أحدها) قريش ، قاله السدي ، (الثاني) اليهود والنصارى ، قاله سعيد بن جبير . (الثالث) أهل الملل كلها .

• (فَالنَّارُ مَوْعِدُهُ) أى أنها مصيره ، قال حسان بن ثابت :

أُورِدَتْ مَوَاطِنُهَا حِيَاضُ الْمَوْتِ ضَاحِيَةً فَالنَّارُ مَوْعِدُهَا وَالْمَوْتُ لَاقِيهَا

(فَلَا تَكُ فِي مِرْيَةٍ مِنْهُ) فيه وجهان : (أحدهما) في مرة من القرآن ، قاله مقاتل . (الثاني) في مرة من أن النار موعد الكفار ، قاله الكلبي . وهذا خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم والمراد به جميع المكلفين .

١٨— قوله عز وجل : (وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا) معناه ومن أظلم لنفسه من افترى على الله كذباً بأن يدعى لإنزال ما لم ينزل عليه أو ينفي ما أنزل عليه .

(١) المراد العقل الذي خص الله به الإنسان منفرداً ليعرف به الدلائل والبراهين .

(٢) سقط من ق

• (أولئك يُعرضون على ربهم) وهو حشرهم إلى موقف الحساب كعرض الأمير بلخيشه ، إلا أن الأمير يعرضهم ليراهم وهذا لا يجوز على الله تعالى لرؤيته لهم قبل الحشر .

• (ويقول الأشهاد هؤلاء الذين كذبوا على ربهم) والأشهاد جمع ، وفيما هو جمع له وجهان : (أحدهما) أنه جمع شاهد مثل صاحب وأصحاب (والثاني) جمع شهيد مثل شريف وأشرف .

وفي الأشهاد أربعة أقاويل : (أحدها) أنهم الأنبياء ، قاله الضحاك (الثاني) أنهم الملائكة ، قاله مجاهد . (الثالث) الخلائق ، قاله قتادة. (الرابع) أن الأشهاد أربعة : الملائكة والأنبياء والمؤمنون والأجساد ، قاله زيد بن أسلم .

١٩- قوله عز وجل : (الذين يصدّون عن سبيل الله) يعنى قريشا .

وفي سبيل الله التي صلوا عنها وجهان : (أحدهما) أنه محمد صلى الله عليه وسلم صدت قريش عنه الناس ، قاله السدى . (والثاني) دين الله تعالى ، قاله ابن عباس .

• (ويبتغونها عوجا) فيه ثلاثة أقاويل : (أحدها) يعنى يؤمنون بملة غير الإسلام دينا ، قاله أبو مالك . (الثاني) يبتغون محمدا هلاكا ، قاله السدى. (الثالث) أن يتأولوا القرآن تأويلا باطلا ، قاله علي بن عيسى .

٢٢- قوله عز وجل : (لاجرّم أنهم في الآخرة هم الآخسرون) فيه ثلاثة أوجه : أحدها - أن معنى لا جرم : لا بد .

الثاني - أن «لا» عائد إلى الكفار ، أى لا دافع لعذابهم ، ثم استأنف فقال : جرم ، أى كسب بكفره استحقاق النار ، ويكون معنى جرم : كسب ، أى بما كسبت يده ، قال الشاعر :

تصبّنا رأسه في جلدع نخل بما جرّمت يده وما اعتدينا
أى بما كسبت يده .

الثالث - أن «لا» زائدة دخلت توكيدا ، يعنى حقا لأنهم في الآخرة هم الآخسرون .

قال الشاعر (١) :

ولقد طعنت أبا عبيّنة طعنةً جرّمت فزارةً بعدّها أن يتخضبوا
أى أحقتهم الطعنة بالفضب .

٢٣- قوله عز وجل : (... وأخبتوا إلى ربهم) فيه خمسة تأويلات :
(أحدها) يعنى خافوا ربهم ، قاله ابن عباس . (الثاني) يعنى اطمأنوا ، قاله مجاهد .
(الثالث) أنابوا ، قاله قتادة . (الرابع) خشعوا وتواضعوا لربهم ، رواه معمر .
(الخامس) أخلصوا إلى ربهم ، قاله مقاتل .

٢٧- قوله عز وجل : (وما نراك اتبعك إلا الذين هم أراذلنا) الأراذل جمع أرذل ، وأرذل جمع رذل ، والرذل الحقيّر ، وعنوا بأراذلهم الفقراء وأصحاب المهن المتفضة .

- (بادىّ الرأى) أى ظاهر الرأى ، وفيه ثلاثة أوجه : (أحدها) إنك تعمل بأول (١) الرأى من غير فكر ، قاله الزجاج . (الثاني) أن ما في نفسك من الرأى ظاهر ، تعجيزاً له ، قاله ابن شجرة (الثالث) يعنى أن أراذلنا اتبعوك بأقل الرأى وهم إذا فكروا رجعوا عن اتباعك ، حكاه (٢) ابن الأثير .
- (وما نرى لكم علينا من فضل) يحتمل وجهين : (أحدهما) من فضل تفضلون به علينا من دنياكم . (والثاني) من فضل تفضلون به علينا في أنفسكم .

٢٨- قوله عز وجل (قال يا قوم أرايتُمْ إن كُنتُ على بَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّي) فيه وجهان : (أحدهما) يعنى على ثقة من ربى ، قاله أبو عمران الجوني . (والثاني) على حجة من ربى ، قاله عليّ بن عيسى .

- (وآتاني رحمةً من عنده) فيها وجهان : (أحدهما) الإيمان (والثاني) النبوة ، قاله ابن عباس .
- (فعميت عليكم) يعنى البينة في قوله : « إن كنت على بينة من ربى » .

(١) هو أبو أسماء بن الضريبة بخطاب كزنا العقيلي الذي قتل حسن بن حذيفة الفزاري
أبا مينة ، والشاعر يرثي القتيل (اللسان - جرم)

(٢) سقط من ق

(٣) هذا عليّ قراءة من قرأ بادىء بالهمزة من بدأ بمعنى فعل أول .

وإنما قال « فعميت عليكم » وهم الذين عموا عنها ، لأنها خفيت عليهم بترك النظر فأعماهم الله عنها .

وقرأ حمزة والكسائي وحفص « فعميت عليكم » بضم العين وتشديد الميم . وفي قراءة أبي « فعماهما » وهي موافقة لقراءة من قرأ بالضم على ما لم يسم فاعله .

وفي الذي عماهما على هاتين القراءتين وجهان : (أحدهما) أن الله تعالى عماهما عليهم . (الثاني) بوسوسة الشيطان . وما زينه لهم من الباطل حتى انصرفوا عن الحق .

وإنما قصد نبي الله نوح بهذا القول لقومه أن يرد عليهم قولهم « وما نرى لكم علينا من فضل » ليظهر فضله عليهم بأنه على بينة من ربه وآتاه رحمة من عنده وهم قد سلبوا ذلك ، فأى فضل أعظم منه .

• ثم قال تعالى : (أَنلِزْكُمْهُمَا وَأنْتُمْ لَهَا كارهون) فيها وجهان :

أنلزمكم الرحمة ، قاله مقاتل .

الثاني — أنلزمكم البينة وأنتم لها كارهون ، وقبولكم لها لا يصح مع الكراهة عليها .

قال قتادة : والله لو استطاع نبي الله نوح عليه السلام لألزمها قومه ولكنه لم يملك ذلك .

٢٩- قوله عز وجل : (... وما أنا بطارد الذين آمنوا) لأنهم سألوه طرد من اتبعه من أراذلهم ، فقال جواباً لهم ورداً لسؤالهم : وما أنا بطارد الذين آمنوا .

• (إنهم ملاقو ربهم) يحتمل وجهين : (أحدهما) أن يكون قال ذلك على وجه الإعظام لهم بقاء الله تعالى . (الثاني) على وجه الاختصاص ، بأنني لو فعلت ذلك لخاصصوني عند الله .

• (ولكنني أراكم قوماً تجهلون) فيه وجهان :

أحدهما — تجهلون في استراذلكم لهم وسؤالكم طردهم .

الثاني - تجهلون في أنهم خير منكم لإيمانهم وكفركم .

٣١- قوله عز وجل : (ولا أقول لكم عندي خزائن الله ولا أعلم الغيب ولا أقول إني مَلَكٌ) احتمل هذا القول من نوح عليه السلام وجهين : (أحدهما) أن يكون جواباً لقومه على قولهم « ما نراك إلا بشراً مثلاً » (الثاني) أن يكون جواباً لهم على قولهم « وما نرى لكم علينا من فضل » . فقال الله تعالى له قل : « ولا أقول لكم عندي خزائن الله » .

وفيها وجهان : (أحدهما) أنها الرحمة أى ليس يبدى الرحمة فأسوقها إليكم ، قاله ابن عباس . (الثاني) أنها الأموال ، أى ليس يبدى أموال فأعطيك منها على إيمانكم . « ولا أعلم الغيب » فأخبركم بما في أنفسكم . « ولا أقول إني مَلَكٌ » يعنى فأباين جنسكم .

(ولا أقول للذين تردى أعْيُنُكُمْ لن يؤتيهم الله خيراً) والازدراء الاحتقار ، يقال ازدريت عليه إذا عبته ، وزريت عليه إذا حقرته ، وأنشد المبرد :

ياعاده الصديق وترديه حليلته وينهره الصفييرُ

« لن يؤتيهم الله خيراً » أى ليس لاحتقاركم لهم يبطل أجرهم أو ينقص ثوابهم ، وكذلك لسمّ لعلوكم في الدنيا تزدادون على أجوركم .

- (الله أعلم بما في أنفسهم) يعنى في أنه يجازيهم عليه ويؤاخذهم به
- (إني إذَنْ لَمِنَ الظالمين) يعنى إن قلت هذا الذى تقدم ذكره .

٣٥- قوله عز وجل (أم يقولون افتراء) يعنى النبى صلى الله عليه وسلم ، افتري افتعل من قبل نفسه ما أخبر به عن نوح وقومه .

- (قل إن افتريته فعَلَّيَّ إجرامي) وفي الإجماع وجهان : (أحدهما) أنه الذنوب المكتسبة ، حكاه ابن عيسى . (الثاني) أنها الجنائيات المقصودة ، قاله ابن عباس ومنه قول الشاعر :

طريد عشيرةٍ ورهينُ جُرْمٍ بما جَرَمْتَ بَدَى وَجْهِ لِسَانِي (١)

ومعناه : فعلى عقاب إجرامي .

• (وأنا بريء مما تُجْرِمُونَ) أى وعليكم من عقاب جرمكم في تكذيبى ما أنا بريء منه .

٣٦- قوله عز وجل (وأوحى إلى نوح أنه لن يؤمنَ من قومك إلا منْ قد آمنَ) حقق الله تعالى استدامة كفرهم تحقيقاً لتزول الوعيد بهم ، قال الضحاك : فدعا عليهم لما أخبر بهذا فقال : « رَبِّ لَا تَذَرْ عَلَى الْأَرْضِ مِنَ الْكَافِرِينَ دَيَّارًا . إِنَّكَ إِن تَذَرَهُمْ يُضِلُّوا عِبَادَكَ وَلَا يَلْكُوا إِلَّا فَاغْرًا كِفَّارًا .

• (فَلَا تَبْتَئِسْ بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ) فيه وجهان :

أحدهما - فلا تأسف ومنه قول يزيد بن عبد المدان : (٢)

فارسُ الْحَيْلِ إِذَا مَا وَلَوْتُ رَبِّيَ الْخَيْدِرُ بِصَوْتِ مُبْتَئِسِ

الثاني - فلا تحزن ، ومنه قول الشاعر :

وكم من خليلٍ أو حميمٍ رُزِئته فلم أبْتَئِسْ وَالرَّزَاءُ فِيهِ جَلِيلٌ
والابتئاس : الحزن في استكانة ، وأصله من البؤس ، وفي ذلك وجهان :
(أحدهما) فلا تحزن لهلاكهم (الثاني) فلا تحزن لكفرهم المفضى إلى هلاكهم .

٣٧- قوله عز وجل : (وَاصْنَعِ الْفُلْكَ بِأَعْيُنِنَا) فيه ثلاثة أوجه :

(أحدها) بحيث نراك ، فعبر عن الرؤية بالأعين لأن بها تكون الرؤية .

(الثاني) يحفظنا إياك حفظ من يراك (الثالث) بأعين أوليائنا من الملائكة .

ويحتمل وجهاً رابعاً : بمعونتنا لك على صنعها .

(ووحينا) فيه وجهان (أحدهما) وأمرنا لك أن تصنعها . (الثاني) وتعليمنا لك كيف تصنعها .

(١) البيت للهبردان السعدي أحد لصوص بني سمسد (من لسان العرب)

(٢) يزيد بن عبد المدان من بني الحارث بن كعب من اليمن وهو شاعر شريف أقبل مع خالد بن الوليد ضمن وفد قومه على رسول الله (ص) في السنة العاشرة من الهجرة . له ذكر في الاغانى وفي سيرة ابن هشام ٢٤٠/٤ وفي الاصابه الترجمة رقم ٩٢٨٨ .

• (ولا تُخَاطَبُ فِي الَّذِينَ ظَلَمُوا إِنَّهُمْ مُّفْرَقُونَ) نهى الله عن المراجعة فيهم فاحتمل نهيهم أمرين : (أحدهما) ليصرفه عن سؤال ما لا يجاب إليه . (الثاني) ليصرف عنه مأثم المبالاة للطغاة .

٣٨- قوله عز وجل (وَيَصْنَعُ الْفُلُكَ) قال زيسد بن أسلم : مكث نوح عليه السلام مائة سنة يغرس الشجر ويقطعها ويبيسها ، ومائة سنة يعملها ، واختلف في طولها على ثلاثة أقاويل :

أحدها - ما قاله الحسن كان طولها ألف ذراع ومائتي ذراع ، وعرضها ستمائة ذراع ، وكانت مطبقة .

الثاني - ما قاله ابن عباس : كان طولها أربعمائة ذراع ، وعلوها ثلاثون ذراعا . وقال خصيف^(١) : كان طولها ثلاثمائة ذراع ، وعرضها خمسون ذراعا ، وكان في أعلاها الطير ، وفي وسطها الناس وفي أسفلها السباع . ودفعت من عين وردة في يوم الجمعة لعشر مضين من رجب ورست بباقردي^(٢) على الجودي يوم عاشوراء . قال قتادة وكان بابها في عرضها .

• (وَكَلَّمَا مَرْءٌ عَلَيْهِ مَلَأٌ مِنْ قَوْمِهِ سَخِرُوا مِنْهُ) وفي سخرتهم منه قولان : (أحدهما) أنهم كانوا يرونه يَبْنِي في البر سفينة فيسخرّون منه ويستهزئون به ويقولون يا نوح صرّب بعد النبوة نجارا . (الثاني) أنهم لما رأوه يَبْنِي السفينة ولم يشاهدوا قبلها سفينة بنيت قالوا يا نوح : ما تصنع ؟ قال : أبني بيتا يمشي على الماء فعجبوا من قوله وسخروا منه .

• (قَالَ إِن تَسْخَرُوا مِنِّي فَإِنَّا نَسْخَرُ مِنْكُمْ كَمَا تَسْخَرُونَ) فيه قولان (أحدهما) إن تَسْخَرُوا من قولنا فنسخر من غفلتكم . (الثاني) إن تَسْخَرُوا من فعلنا اليوم عند بناء السفينة فإننا نسخر منكم غدا عند الفرق .

والمراد بالسخرية هاهنا الاستجهال ، ومعناه إن تستجهلونا فإننا نستجهلكم

(١) هذا القول ذكره ابن قتيبة وقال انه قراء في التوراة . وأقول انه لا طائل صحت هذا الخلاف ، وقال الفخر الرازي : اعلم ان هذه البياحت لا تصبى لاتها امور لا حاجة الى معرفتها البتة ولا يتعلق بمعرفتها فائدة أصلا

(٢) بباقردي : هكذا بالاصل ولعل باقردي اسم مكان على جبل الجودي والله اعلم وسياتي مزيد بيان .

قال ابن عباس : ولم يكن في الأرض قبل الطوفان نهر ولا بحر فلذلك سخروا منه . قال : ومياه البحار بقية الطوفان .

فإن قيل : فلم جاز أن يقول فإننا نسخر منكم مع قبح السخرية ؟ قيل : لأنه ذم جعله مجازاة على السخرية فجاء به على مزاج الكلام ، وكان الزجاج لأجل هذا الاعتراض يتأوله على معنى إن تستجهلونا فإننا نستجهلكم كما تستجهلونا .

٤٠- قوله عز وجل : (حتى إذا جاء أمرنا وفارّ التَّنُورُ) فيه ستة أوجه :
أحدها - وجه الأرض ، والعرب تسمى وجه الأرض تَنُورًا ، قاله ابن عباس . وقيل لنوح عليه السلام : إذا رأيت الماء على وجه الأرض فاركب أنت ومن معك .

الثاني - أن التنور العين التي بالجزيرة « عين وردة » ، رواه عكرمة .
الثالث - أنه مسجد الكوفة من قبل أبواب كندة ، قاله علي بن أبي طالب رضي الله عنه .

الرابع - أن التنور ما زاد على وجه الأرض فأشرف منها ، قاله قتادة .
الخامس - أنه التنور الذي يخبز فيه ، قيل له : إذا رأيت الماء يفور منه فاركب أنت ومن معك ، قاله مجاهد .

قال الحسن : كان تنورا من حجارة وكان لحواء ثم صار لنوح : وقال مقاتل : فارّ من أقصى دار نوح بعين وردة من أرض الشام ، قال أمية بن أبي الصلت :

فَارْتَوَرَهُمْ وَجَاشَ بِمَاءِ صَارَ فَوْقَ الْجِبَالِ حَتَّى عَلَا هَا

السادس - أن التنور هو تنوير الصبح ، من قولهم : نور الصبح تنويرًا ، وهو مروى عن علي رضي الله عنه .

• (قلنا احْمِلْ فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجَيْنِ اثْنَيْنِ) يعنى من الآدميين والبهائم ذكرًا وأنثى .

• (وَأَهْلِكَ) أى احمل أهلك .

• (إِنْ لَّمْ يَنْتَهِ) عَلَيْهِ الْقَوْلُ) من الله تعالى انه يهلكهم وهو ابنه
كتعان وامراته كانا كافرين ، قاله الضحاك وابن جريج .

• (وَمَنْ آمَنَ) أى احمل من آمن .

• (وما آمنَ مَعَهُ إِلَّا قَلِيلٌ) واختلف في عددهم على ثلاثة أقاويل :
(أحدها) ثمانون رجلا منهم جرهم ، قاله ابن عباس (الثاني) ثمانية ، قاله ابن
جريج . (الثالث) سبعة ، قاله الأعمش ومطر ، وكان فيهم ثلاثة بنين : سام
وحام ويافث ، وثلاث كنان له ونوح معهم فصاروا سبعة .

وعلى القول الثاني : كانت فيهم امرأة نوح فصاروا ثمانية .

قال محمد بن عباد بن جعفر : فأصاب حام امرأته في السفينة ، فدها
نوح أن يغير الله نطقته فجاء السودان .

٤١- قوله عز وجل : (وَقَالَ ارْكَبُوا فِيهَا بِاسْمِ اللَّهِ مَجْرِيهَا وَمُرسَاهَا إِنَّ
رَبِّي لَغَفُورٌ رَحِيمٌ) قال قتادة : ركب نوح عليه السلام في السفينة في اليوم
العاشر من رجب ، ونزل منها في اليوم العاشر من المحرم وهو يوم عاشوراء ،
فقال لمن معه : من كان صائما فليتم صومه ، ومن لم يكن صائما فليصمه .

وقوله « بسم الله مجريها » أى سيرها ، « ومُرساهها » أى مئبها ، فكان
إذا أراد السير قال : بسم الله مجريها . فتجرى ، وإذا أراد الوقوف قال^(١) :
بسم الله مُرساهها . فتثبت واقفة .

٤٢- قوله عز وجل : (قَالَ سَأُوْىٰ إِلَىٰ جِبَلٍ يَّعَصِفُ مِنْ الْمَاءِ)^(١) قال
ذلك لبقائه على كثره تكديا لأبيه ، وقيل إن الجبل الذى أوى إليه طور زينا .

• (قال لا عاصمَ اليومَ من أمرِ الله إِلَّا مَنْ رَحِمَ) فيه وجهان: (أحدهما)
إلا مَنْ رحم الله وهم أهل السفينة . (الثاني) إلا من رحم نوح فحملة في
سفينة . وقوله « لا عاصم » يعنى لا معصوم . « من أمر الله » يعنى الفرق .

(١) القائل هو ابن نوح كتعان .

٤٤- قوله عز وجل : (وقيل يا أرضُ ابلّغي ماءك) جعل نزول الماء فيها بمترلة البلع ، ومعناه ابلعي الماء الذى عليك ، فروى الحسن والحسين عليهما السلام أن بعض البقاع امتنع أن يبلع ماءه فصار ماءؤه مرا وترابه سبخا .

- (ويا سماء اقلّعي) أى لا تمطرى ، من قولهم أقلّع عن الشيء إذا تركه .
- (وغيض الماء) أى نقص حتى ذهبت زيادته عن الأرض .
- (وقضي الأمر) يعنى بهلاك من غرق من قوم نوح .
- (واستوتت) يعنى السفينة .

• (على الجوديّ) فيه ثلاثة أقاويل : (أحدهما) أنه جبل بالموصل ، قاله الضحاك . (الثاني) أنه جبل بالجزيرة ، قاله مجاهد . قال قتادة : هو ياقردى من أرض الجزيرة . (الثالث) أن الجودى اسم لكل جبل ، ومنه قول زيد بن عمرو بن نفيل :

سبحانه ثم سبحانه يعود له وقبّلنا سبح الجوديّ والجمد

٤٥- قوله عز وجل : (ونادى نوحُ ربّه فقال ربّ إنّ ابني من أهلى) وإنما قال « من أهلى » لأن الله تعالى وعده أن يُنجي أهله معه .

- (وإنّ وعدك الحقّ) يحتمل وجهين : (أحدهما) الذى يحق فلا يخلف (الثاني) الذى يلزم كلزوم الحق .

• (وأنت أحكم الحاكمين) يعنى بالحق . فاحتمل هذا من نوح أحد أمرين : إما أن يكون قبل علمه بفرق ابنه فسأل الله تعالى له النجاة ، وإما أن يكون بعد علمه بفرقه فسأل الله تعالى له الرحمة .

٤٦- قوله عز وجل : (قال يا نوحُ إنه ليس من أهلك) فيه ثلاثة أقاويل : (أحدها) أنه وُلد على فراشه ولم يكن ابنه وكان لغير رشدة ، قاله الحسن ومجاهد . (الثاني) أنه ابن امرأته . (الثالث) أنه كان ابنه . قاله ابن عباس وعكرمة وسعيد بن جبير والضحاك . قال ابن عباس ما بغت امرأة نبي قط .

وقيل أن اسمه كان كنعان ، وقيل بل كان اسمه يام .

قال الحسن : وكان منافقا وللك استعجل نوح أن يناديه فعلى هذا يكون في تأويل قوله تعالى « إنه ليس من أهلك » وجهان (أحدهما) ليس من أهل دينك وولايتك ، وهو قول الجمهور . (الثاني) ليس من أهلك الذين وعدتك أن أنجيهم معك ، قاله سعيد بن جبير .

• (إنه عملٌ غير صالح) فيه ثلاثة تأويلات : (أحدها) أن مسألتك لإيى أن أنجيهم عمل غير صالح ، قاله قتادة وإبراهيم وهو تأويل من قرأ عملٌ غير صالح بالتين . (والثاني) معناه أن ابنك الذى سألتنى أن أنجيهم هو عملٌ غير صالح ، أى أنه لغير رشدة^(١) ، قاله الحسن . (والثالث) أنه عملٌ غير صالح ، قاله ابن عباس ، وهو تأويل من لم ينون .

• (فلا تسألن ما ليس لك به علمٌ) يحتمل وجهين : (أحدهما) فيما نسبته إلى نفسك وليس منك . (الثاني) في دخوله في جملة من وعدتك بإنجائهم من أهلك وليس منهم .

• (إني أعظُّك أن تكونَ من الجاهلين) يحتمل وجهين (أحدهما) من الجاهلين بنسبك . (الثاني) من الجاهلين بوعدى لك.

وفي قوله « إني أعظُّك » تأويلان : (أحدهما) معناه إني رافعك أن تكون من الجاهلين . (الثاني) معناه أفي أحذرك ومنه قوله تعالى « يعظكم الله أن تودوا المثلثة أبداً أى يُحذَرُكم .

٥٢— قوله عز وجل : (يُرْسِلُ السَّمَاءَ عَلَيْكُمْ مِدْرَارًا) فيه وجهان : (أحدهما) أنه المطر في إبانته ، قاله هارون التيمي . (الثاني) المطر المتتابع ، قاله ابن عباس .

ويحتمل وجهين آخرين : (أحدهما) يُدْرِهِ عند الحاجة . (والثاني) يُدِيرُهُ به البركة ، وهو مأخوذ من درور اللبن من الضرع .

(١) أى أنه ابن رضى وهذا على تأويل من قال أن « خاتنهما » أى رثنا ولكم الرجاء أن تلك الخيانة لم تكن الزنى للمرأة نوح كانت خيانتها في قولها من نوح أنه مجنون ، وامرأة لوط كانت خيانتها أنها كانت فعل قوم لوط على أضياف زوجها-ومعصية الأنبياء تقتضي عدم طويح كرامتهم يزنى زوجاتهم وصلى ابن عباس إذ يقول : والله ما زنت امرأة نبي قط .

• (وَيَزِدْكُمْ قُوَّةً إِلَىٰ قُوَّتِكُمْ) فيه أربعة أوجه : (أحدها) يعني شدة إلى شدتكم ، قاله مجاهد . (الثاني) خصباً إلى خصبكم ، قاله الضحاك . (الثالث) عزا إلى عزكم بكثرة عددكم وأموالكم ، قاله علي بن عيسى . (الرابع) أنه ولد الولد ، قاله عكرمة .

ويحتمل خامسا : يزدكم قوة في إيمانكم إلى قوتكم في أبدانكم .

٥٦- قوله عز وجل : (... إِنَّ رَبِّي عَلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ) فيه وجهان : (أحدهما) على الحق ، قاله مجاهد . (الثاني) على تدبير محكم ، قاله علي بن عيسى .

ويحتمل ثالثا : أنه على طريق الآخرة في مصيركم إليه للجزاء وفصل القضاء .

٦١- قوله عز وجل (... هُوَ أَنشَأَكُم مِّنَ الْأَرْضِ) فيه ثلاثة أوجه : (أحدها) خلقكم من الأرض لأنكم من آدم وآدم من الأرض ، قاله السدي . (والثاني) معناه أنشأكم في الأرض . (والثالث) أنشأكم نبات الأرض .

• (واستعمركم فيها) فيه ثلاثة أوجه .

أحدها - معناه أعماركم فيها بأن جعلكم فيها مدة أعماركم ، قاله مجاهد ، من قولهم أعمار فلان فلانا داره فهي له عمرى .

الثاني - أعماركم بعمارة ما تحتاجون إليه فيها من بناء مساكن وغرس أشجار ، قاله علي بن عيسى .

الثالث - أطال فيها أعماركم ، قال الضحاك . كانت أعمارهم ألف سنة إلى ثلاثمائة سنة .

٦٢- قوله عز وجل (قَالُوا يَا صَالِحُ قَدْ كُنْتَ فِينَا مَرْجُوًّا قَبْلَ هَذَا) فيه وجهان : (أحدهما) أى مؤملا برجاء خيرك . (الثاني) أى حقيرا من الإرجاء وهو التأخير ، فيكون على الوجه الأول عتبا ، وعلى الثاني زجرا .

٦٣- قوله عز وجل : (قَالَ يَا قَوْمِ أَرَأَيْتُمْ إِن كُنْتُمْ عَلَىٰ يَتَةٍ مِّن رَّبِّي) يحتمل وجهين : (أحدهما) على حق بين . (الثاني) على حجة ظاهرة . وقال الكلبي على دين من ربي .

- (وَأَتَانِي مِنْهُ رَحْمَةٌ) قَالَ ابْنُ جَرِيرٍ الطَّبْرِيُّ يَعْنِي النُّبُوَّةَ وَالْحِكْمَةَ.
- (فَمَنْ يَنْصُرُنِي مِنَ اللَّهِ إِنْ عَصَيْتُهُ) أَيْ فَمَنْ يَدْفَعُ عَنِّي عَذَابَ اللَّهِ إِنْ عَصَيْتُهُ بِطَاعَتِكُمْ .
- (فَمَا تَزِيلُونَنِي غَيْرَ تَخْسِيرٍ) فِيهِ وَجْهَانِ : (أَحَدُهُمَا) يَعْنِي مَا تَزِيلُونَنِي فِي احْتِجَاجِكُمْ بِاتِّبَاعِ آبَائِكُمْ إِلَّا خُسَارًا تُخْشِرُونَهُ أَنْتُمْ ، قَالَه مُجَاهِدٌ . (الثَّانِي) فَمَا تَزِيلُونَنِي مَعَ الرَّدِّ وَالتَّكْذِيبِ إِنْ أَجِئْتُ إِلَى مَا سَأَلْتُ إِلَّا خُسَارًا لَاسْتِبْدَالَ الثَّرَوَاتِ بِالْعُقَابِ .
- ٦٧- قوله عز وجل (وَأَخَذَ الَّذِينَ ظَلَمُوا الصَّيْحَةَ) فِيهَا ثَلَاثَةُ أَقْوَالٍ : (أَحَدُهَا) أَنَّ جَبْرِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ صَاحِبُهَا . (الثَّانِي) أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَحَدُهَا فِي حَيَوَانٍ صَاحِبُهَا . (الثَّالِثُ) أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَحَدُهَا مِنْ غَيْرِ حَيَوَانٍ .
- (فَأَصْبَحُوا فِي دِيَارِهِمْ جَائِعِينَ) لِأَنَّ الصَّيْحَةَ أَخْلَسَتْهُمْ لَيْلًا فَأَصْبَحُوا مِنْهَا هَلَكَى .
- (فِي دِيَارِهِمْ) فِيهِ وَجْهَانِ : (أَحَدُهُمَا) فِي مَنَازِلِهِمْ وَبِلَادِهِمْ ، مِنْ قَوْلِهِمْ هَذِهِ دِيَارُ بَكْرٍ وَدِيَارُ رَيْعَةٍ . (الثَّانِي) فِي دَارِ الدُّنْيَا لِأَنَّهَا دَارُ جَمِيعِ الْخَلْقِ .
- وَفِي «جَائِعِينَ» وَجْهَانِ : (أَحَدُهُمَا) مَيِّتِينَ ، لِأَنَّ الصَّيْحَةَ كَانَتْ يَأْتِيًا فِي اللَّيْلِ ، قَالَه عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ زَيْدٍ . (الثَّانِي) هَلَكَى بِالْجُوعِ .
- وَفِي الْجُوعِ ثَلَاثُ أَقْوَالٍ : (أَحَدُهُمَا) أَنَّهُ السَّقُوطُ عَلَى الْوَجْهِ . (الثَّانِي) أَنَّهُ الْقَعُودُ عَلَى الرُّكْبِ .
- ٦٨- قوله عز وجل (كَأَن لَّمْ يَخْشَوْا فِيهَا) فِيهِ وَجْهَانِ : (أَحَدُهُمَا) كَأَن لَّمْ يَعْشَوْا فِيهَا . (الثَّانِي) كَأَن لَّمْ يَتَمَمُوا فِيهَا .
- (إِلَّا إِنْ تَمُودُ كَفَرُوا رَبَّهُمْ) فِيهِ وَجْهَانِ : (أَحَدُهُمَا) كَذِبُوا وَعِيدَ رَبَّهُمْ (الثَّانِي) كَفَرُوا بِأَمْرِ رَبِّهِمْ .
- (أَلَا بُعْدًا لِّلْمُودِ) فَقَضَى عَلَيْهِمْ بِعَذَابٍ لِّاسْتِثْصَالِ هَلَكُوا جَمِيعًا إِلَّا رَجُلًا مِنْهُمْ وَهُوَ أَبُو رِغَانَ كَانَ فِي حَرَمِ اللَّهِ تَعَالَى فَمَنْعَهُ الْحَرَمُ مِنْ عَذَابِ اللَّهِ تَعَالَى .

٦٩- قوله عز وجل : (ولقد جاءت رسلنا لإبراهيمَ بالبشرى) ، أما إبراهيم فقيه وجهان : (أحدهما) أنه اسم أعجمي ، قاله الأكثرون . وقيل معناه أب رحيم . (الثاني) أنه عربي مشتق من البرهمة وهي إدامة النظر .

والرسل جبريل ومعه ملكان قيل لهما ميكائيل وإسرافيل عليهما السلام وروى أبو صالح عن ابن عباس أنه كان المرسل مع جبريل اثني عشر^(١) ملكا .

وفي البشرى التي جاءوه بها أربعة أقاويل : (أحدها) بشروه بنبوته ، قاله عكرمة . (الثاني) بإسحاق ، قاله الحسن . (الثالث) بشروه بإخراج محمد صلى الله عليه وسلم من صلبه وأنه خاتم الأنبياء . (الرابع) بشروه بهلاك قوم لوط ، قاله قتادة .

• (قالوا سلاماً قال سلامٌ) فيه وجهان : (أحدهما) تحية من الملائكة لإبراهيم عليه السلام فحياهم بمثله فدل على أن^(١) السلام تحية الملائكة والمسلمين جميعا . (الثاني) سلمت أنت وأهلك من هلاك قوم لوط .

وقوله «سلام» أى الحمد لله الذى سلمنى ، فمعنى سلام : سلمت .
وقرأ حمزة والكسائي «سِلِّمْ» بكسر السين وإسقاط الألف .

واختلف في السلم والسلام على وجهين : (أحدهما) أن السلم من المسألة والسلام من السلامة . (الثاني) أنهما بمعنى واحد ، قال الشاعر ، وقد أنشده القراء لبعض العرب :

وَقَفْنَا قُلُوبَنَا لِإِيه سِلِّمْ فَسَلِّمْتْ كَمَا اكْتَلَّ بِالْبَرْقِ الْغَمَامُ الْوَوَائِعُ

• (فما لَيْتَ أَنْ جَاءَ بِعَجَلٍ حَنِيدٌ ظَنُّ رُسُلٍ بِهِ أَضْيَافاً لَأَنَّهُمْ جَاؤُوهُ فِي صُورَةِ النَّاسِ فَعَجَلُ لَهُمُ الضِّيَافَةَ فَجَاءَهُمْ بِعَجَلٍ حَنِيدٌ .

(١) من ق وقد سقط من ك . والبيت للى الرمة فربلان بن مقبة . يقول وقفنا بديار المحبوبة قلنا إيه حدنى واستانسى ، فأمرنا سلم أي سلامة وأنسى ، فسلمت علينا ولعلتنا تنابها وفابت يبرمة كما لمح الغمام بلمعان البرق . . ومعنى اكتل . . لمح . واللوائح : الظواهر سقة للغمام لتعدد معنى . (من حاشية الكشاف للزمخشري)

وفي الحنيذ قولان : (أحدهما) أنه الحار ، حكاه إبان بن تغلب عن
علقة النحوي . (الثاني) هو المشوى نضيجا وهو المحنوذ مثل طيخ ومطبوخ
وفيه قولان :

أحدهما - هو الذي حُفِرَ له في الأرض ثم غم فيها ، قال الشاعر :
إذا ما اعتبطنا اللحم للطالب القيرى حَتَدَنَاهُ حَتَّى عَيْنَ اللحم آكله
الثاني - هو أن يوقد على الحجارة فإذا اشتد حرها أُلقيت في جوفه
ليسرع نضجه ، قال طرفة بن العبد :

لهم راحٌ وكافورٌ وميسكٌ وعِقر الوحش شائلة حنوذ

٧٠- قوله عز وجل : (فلما رأى أيديهم لا تصل إليه نكبرهم) في
نكرهم وأنكبرهم وجهان : (أحدهما) أن معناها مختلف ، فنكرهم إذا لم
يعرفهم وأنكبرهم إذا وجدهم على منكر . (الثاني) [أنهما] بمعنى واحد ،
قال الأعشى :

وأنكبرتني وما كان الذي نكبرت من الحوادث إلا الشيب والصلما

واختلف في سبب إنكاره لهم على قولين : (أحدهما) أنهم لم يطعموا ، ومن
شأن العرب إذا نزل بهم ضيف فلم يطعم من طعامهم ظنوا به سوءاً وخافوا
منه شراً ، فنكرهم لإبراهيم لذلك ، قاله قتادة . (والثاني) لأنه لم تكن لهم
أيدي فنكرهم ، قاله يزيد بن أبي حبيب .

وامتنعوا من طعامه لأنهم ملائكة لا يأكلون ولا يشربون .

• (وأوجس منهم خيفة) فيه وجهان : (أحدهما) أضمر في نفسه
خوفا منهم . (والثاني) أحس من نفسه نخوفا منهم ، كما قال يزيد بن معاوية :

جاء البريد بقرطاس يُخَبُّ به فأوجس القلب من قرطاسه جزءا

• (قالوا لا تخف إنا أرسلنا إلى قوم لوط) يعني لملاكمهم .

وفي إعلامهم إبراهيم بذلك وجهان : (أحدهما) ليزول خوفه منهم.
(والثاني) لأن إبراهيم قد كان يأتي قوم لوط فيقول : ويحكم أنهاكم عن الله
أن تتعرضوا لعقوبته فلا يطيعونه .

٧١- (وامرأته قائمة فضحكت) وفي قيامها ثلاثة أقاويل : (أحدها) أنها
كانت قائمة من وراء السر تسمع كلامهم ، قاله وهب . (الثاني) أنها كانت
قائمة تخدعهم ، قاله مجاهد . (الثالث) أنها كانت قائمة تُصَلِّي ، قاله محمد بن
إسحاق .

وفضحكت : فيه ثلاثة تأويلات :

أحدها - يعنى حاضت ، قاله مجاهد والعرب تقول ضحكت المرأة
إذا حاضت ، والضحك الحيض في كلامهم ، قال الشاعر :

وضحك الأرناب فوق الصفا كمثل دم الجوف يوم اللقا^(١)

والثاني - أن معنى ضحكت : تعجبت ، وقد يسمى التعجب ضحكاً
لحدوث الضحك عنه ، ومنه قول أبي ذؤيب :

فجاء بمنزج لم ير الناس مثله هو الضحك^(٢) إلا أنه عمَل التحل

الثالث - أنه الضحك المعروف في الوجه ، وهو قول الجمهور .

فإن حمل تأويله على الحيض ففي سبب حيضها وجهان : (أحدهما) أنه
وافق وقت عادتها فخافت ظهور دمها وأرادت شدة فتحيرت مع حضور
الرسول . (والقول الثاني) ذعرت وخافت فتعجل حيضها قبل وقته ، وقد
تغير عادة الحيض باختلاف الأحوال وتغير الطباع .

ويحتمل قولاً ثالثاً : أن يكون الحيض بشيراً بالولادة لأن من لم تحض
لا تلد .

وإن حمل تأويله على التعجب ففيما تعجبت منه أربعة أقاويل :

(١) ذكره صاحب اللسان ولم ينسبه الى قائل

(٢) فر الضحك هنا بالمثل . انظر مادة ضحك لسان العرب

(أحدها) أنها تعجبت من أنها وزوجها يخدمان الأضياف تكريماً لهم وهم لا يأكلون ، قاله السدى . (الثاني) تعجبت من أن قوم لوط قد أناهم العذاب وهم غافلون ، قاله قتادة . (الثالث) أنها تعجبت من أن يكون لها ولد على كبر سنها وسن زوجها ، قاله وهب بن منبه . (الرابع) أنها تعجبت من إحياء العجل الحنيد لأن جبريل عليه السلام مسحه بمناحه فقام يدرج حتى لحق بأمه وأم العجل في الدار ، قاله عون بن أبي شداد .

وإن حمل تأويله على ضحك الوجه فقيماً ضحكت منه أربعة أقاويل : (أحدها) ضحكت سرورا بالسلامة . (الثاني) سرورا بالولد (الثالث) لما رأت ما يزوجه من الروح ، قاله الكلبي . (الرابع) أنها ضحكت ظناً بأن الرسل يعملون عمل قوم لوط ، قاله محمد بن قيس .

• (فَبَشِّرْنَاهَا بِاسْحَاقَ وَمِنْ وَرَاءِ اسْحَاقَ يَتَعَقَّبُ) وفي «وراء» ها هنا قولان : (أحدهما) أن الراء ولد الولد ، قاله ابن عباس والشعبي . (الثاني) أنه بمعنى بعد ، قاله مقاتل ، وقال النابغة الذبياني :

حَكَمْتُ فَلَمْ أَتْرُكْ لِنَفْسِكَ رِيَّةً وليس وراء الله للمرء مذهبٌ
فعلجوا لها البشرى بالولدين مظاهرةً للنعمة ومبالغة في التعجب ، فاحتمل أن أن يكون البشارة بهما باسميهما فيكون الله تعالى هو المسمى لهما ، واحتمل أن تكون البشارة بهما وسماهما أبوهما .

فإن قيل : فلم خصت سارة بالبشرى من دون إبراهيم ؟ قيل عن هذا ثلاثة أجوبة : (أحدها) أنها لما اختصت بالضحك خصت بالبشرى . (الثاني) أنهم كافؤوها بالبشرى مقابلة على استعظام خلمتها . (الثالث) لأن النساء في البشرى بالولد أعظم سرورا وأكثر فرحاً .

قال ابن عباس : سمي اسحاق لأن سارة سحقت بالضحك حين بشرت به .

٧٢- قوله عز وجل : (قالت يا ويلتا أألد وأنا عجوزٌ وهذا بعلى شيخا) لم تقصد بقولها يا ويلتا الدعاء على نفسها بالويل ولكنها كلمة تحف على أفواه النساء إذا طرأ عليهن ما يعجبهن منه ، وعجبت من ولادتها وهي عجوز

وكون بعلا شيخا تلوجه عن العادة ، وما خرج عن العادة مستغرب
ومستكر

واختلف في سنه وسن إبراهيم حينئذ ، فقال مجاهد : كان لسارة تسع
وتسعون سنة ، وكان لإبراهيم مائة سنة .

وقال محمد بن إسحاق : كانت سارة بنت تسعين سنة وكان إبراهيم
ابن مائة وعشرين سنة .

وقال قتادة : كان كل واحد منهما ابن تسعين سنة .

وقيل إنها عرّضت بقولها « وهذا بعلي شيخا » عن ترك غشيانه لها .
والبعلي هو الزوج في هذا الموضع ، ومنه قوله تعالى : « ويعولنهن أحق يردهن
في ذلك » (١) .

والبعلي : المعبود ، ومنه قوله تعالى : « أندعون بعلًا » (٢) أى إلها معبودا .
والبعلي السيد ، ومنه قول لبيد :

حاسرى الديباج عن أذرُعِهِمْ عند بعل حازم الرأى بَطَلْ

فسمى الزوج بعلا لتطاوله على الزوجة كتطاول السيد على المسود .

• (إن هذا لشيء عجيب) أى منكر ، ومنه قوله تعالى : « وعجبوا أن
جاءهم مُنْذِرٌ منهم » أى أنكروا . ولم يكن ذلك منها تكديبا ولكن استغرابا له .

٧٤- قوله عز وجل : (فلما ذهبَ عن إبراهيمَ الرَّوْعُ) يعنى الفزع ،
والرَّوْعُ بضم الراء النفس ، ومنه قولهم ألقى في روعى أى في نفسه .

• (وجاءتهُ البُشْرَى) أى بإسحاق ويعقوب .

• (يُجادِلُنَا في قومٍ لوطٍ) فيه ثلاثة أوجه : (أحدها) أنه جادل
الملائكة بقوله : « إن فيها لوطا قالوا نحن أعلم بمن فيها لننجيه وأهله » ، قاله
الحسن . (الثاني) أنهم سألهم أن يعذبونهم إن كان فيها خمسون من المؤمنين ؟
قالوا لا ، قال : فإن كان فيها أربعون ؟ قالوا لا ، إلى أن أنزلهم إلى عشرة ،
فقالوا لا ، قاله قتادة . (الثالث) أنه سألهم عن عذابهم هل هو عذاب الاستئصال

(١) البقرة ، الآية ٢٢٨

(٢) الصافات ، الآية ١٢٥

فيقع بهم لا محالة على سبيل التخويف ليؤمنوا ، فكان هذا هو جداله لهم وإن كان سؤالا لأنه خرج مخرج الكشف عن أمر غامض .

< قال أبو مالك > ^(١) : ولم يؤمن بلوط إلا ابتناه رقية وهى الكبرى وعروبة ^(٢) وهى الصغرى .

٧٧- قوله عز وجل : (ولما جاءت رُسُلنا لوطا سيء بهم وضاق بهم ذرعا) قال ابن عباس ساء ظنه بقومه وضاق ذرعا بأضيافه .

> ويحتمل وجها آخر أنه ساء ظنه برسل ربه ، وضاق ذرعا بخلاص نفسه لأنه تكررهم قبل معرفتهم < ^(٣) .

• (وقال هذا يومٌ عَصيبٌ) أى شديد لأنه خاف على الرسل من قومه أن يفضحهم > على قول ابن عباس . وعلى الاحتمال الذى ذكرته خافهم على نفسه فوصف يومه بالعصيب وهو الشديد ، قال الشاعر < ^(٤) :

وإنك إلا تُرَضِّ بكَرَبِنِ وائل يَكُنْ لك يومٌ بالعراق عَصيبٌ

قال أبو عبيدة : وإنما قيل له عصيب لأنه يعصب الناس بالشر ، قال الكلبي : كان بين قرية إبراهيم وقوم لوط أربعة فراسخ .

٧٨- قوله عز وجل : (وجاءه قومه يهرعون إليه) أى يسرعون ، والإهراع بين المرولة والجمزى . قال الكسائي والقراء : لا يكون الإهراع إلا إسراعا مع رعدة ^(٥) .

وكان سبب إسراعتهم إليه أن امرأة لوط أعلمتهم بأضيافه وجناتهم ، فأسرعوا إليهم طلبا للقاحشة منهم .

• (ومن قبل كانوا يعملون السيئات) فيه وجهان : (أحدهما) من قبل إسراعتهم إليه كانوا ينكحون الذكور ، قاله السدى . (الثاني) أنه كانت

(١) زيادة من له

(٢) في أكثر كتب التفسير زعموا

(٣) سقط من ق

(٤) سقط من ق

(٥) قال مهمل بن ربيعة :

فجاءوا يهرعون وهم اسرى قدومهم على ربه الاتوف

اللوطة في قوم لوط في النساء قبل الرجال بأربعين سنة ، قاله عمر بن أبي زائدة .

• (قال يا قوم هؤلاء بناتي هنَّ أطهرُ لكم) قال لهم لوط ذلك ليفتدي أضيافه منهم .

« هؤلاء بناتي » فيهن قولان :

أحدهما - أنه أراد نساء أمته ولم يرد بنات نفسه . قال مجاهد وكل نبي أبو أمته وهم أولاده . وقال سعيد بن جبير : كان في بعض القرآن : النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم وأزواجه أمهاتهم وهو أب لهم .

الثاني - أنه أراد بنات نفسه وأولاد صلبه لأن أمره فيهن أنفذ من أمره في غيرهن ، وهو معنى قول حذيفة بن اليمان .

فلان قيل كيف يزوجهن بيناته مع كفر قومه وإيمان بناته ؟

قيل عن هذا ثلاثة أجوبة : (أحدها) أنه كان في شريعة لوط يجوز تزويج الكافر بالمؤمنة ، وكان هذا في صدر الإسلام جائزا حتى نسخ ، قاله الحسن . (الثاني) أنه يزوجهن على شرط الإيمان كما هو مشروط بعقد النكاح . (الثالث) أنه قال ذلك ترغيبا في الحلال وتنبهيا على المباح ودفعاً للبادة من غير بذل نكاحهن ولا تعريض بخطيئتهن ، قاله ابن أبي نجيح (١) .

« هن أطهر لكم » أي أحل لكم بالنكاح الصحيح .

• (فأتقوا الله ولا تُخزُونِ في ضيفي) فيه ثلاثة أوجه (أحدها) لا تذلوني بعار الفضيحة ، ويكون الخزي بمعنى الذل . (الثاني) لا تهلكوني بعواقب فسادكم ، ويكون الخزي بمعنى الهلاك . (الثالث) أن معنى الخزي هاهنا الاستحياء ، يقال خزي الرجل إذا استحي ، قال الشاعر :

من البيض لا تخزي إذا الريح ألصقت بها ميرطها أو زابل الحلج جيدها

(١) والارجح من هذه الأقوال كلها ان لوطا عرض بناته عرضا غير جاد اعتمادا على انهم يستحيون منه ويكفوا كما تقول لرجل يضرب آخر وانت تحجزه منه : دمه واغرينى انا ، وقد أورد ذلك الفخر الرازي وإبو السعود والاصفهانى وغيرهم من المفسرين .

والضيف: الزائر المسترفد ، ينطلق على الواحد والجماعة ، قال الشاعر :

لا تَعْمَى الدهرَ شِفَارَ الجَاوِزِ للضيفِ والضيفُ أحمقُ زائرٍ

• (أليس منكم رجلٌ رشيد) فيه وجهان : (أحدهما) أى مؤمن ، قاله ابن عباس . (الثاني) أمر بالمعروف ونهاً عن المنكر ، قاله أبو مالك .

ويعنى : رجل رشيد ليدفع عن أضيافه ، وقال ذلك تعجباً من اجتماعهم على المنكر .

٧٩- قوله عز وجل : (قَالُوا لَقَدْ عَلِمْتُمْ مَا لَنَا فِي بَنَاتِكِ مِنْ حَقٍّ) فيه وجهان : (أحدهما) ما لنا فيهن حاجة ، قاله الكلبي . (الثاني) ليس لنا بأزواج ، قاله محمد بن إسحاق .

• (وَأَنْتُمْ لَتَعْلَمُنَّ مَا نُرِيدُ) فيه وجهان : (أحدهما) تعلم أننا لا نتزوج إلا بامرأة واحدة وليس منا رجل إلا له امرأة ، قاله الكلبي . (الثاني) اننا نريد الرجال .

٨٠- قوله عز وجل : (قَالَ لَوْ أَنَّ لِي بِكُمْ قُوَّةٌ) يعنى أنصاراً . وقال ابن عباس : أراد الولد .

• (أَوْأَيُّ إِلَى رُكْنٍ شَدِيدٍ) يعنى إلى عشيرة مائعة . وروى أبو سلمة عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : يرحم الله لوطاً لقد كان يأوي إلى ركن شديد^(١) . يعنى الله تعالى . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: فما بعث الله بعده نبياً إلا في ثروة من قومه .

قال وهب بن منبه : لقد وجدت الرسل على لوط وقالوا : إن ركنك لشديد .

(١) هكذا في الأصول ولعل الصواب : ليس لنا بأزواج أى إن بناتك لسن زوجات لنا فكيف تدعوننا اليهن .

(٢) نص الحديث : نعم أحمق بالثك من إبراهيم إذ قال « وبِأُفَى كَيْفَ تَحْسِبُ الْمَوْتَى قَالَ أَوْ لَمْ تُؤْمِنْ قَالِ بَلَى وَلَكِنْ لِيَطْمَئِنَّ قُلُوبُكُمْ » ، ويرحم الله لوطاً لقد كان يأوي إلى ركن شديد ، ولو لبثت في السجن طول ليث يوسف لأجبت الدمامي . أخرجه البخاري ومسلم وهو برقم ١٦٠٨ في مختصر صحيح مسلم .

٨١- قوله عز وجل : (قَالُوا يَا لَوُطُ إِنَّا رُسُلُ رَبِّكَ لَنْ يَصِلُوا إِلَيْكَ) وفي اسمه وجهان : (أحدهما) أنه اسم أعجمي وهو قول الأكثرين . (الثاني) أنه اسم عربي مأخوذ من قولهم : لطت الخوض إذا ملسته بالطين . وقيل إن لوطاً كان قائماً على بابه يمنع قومه من أضيافه ، فلما أعلموه أنهم رسل ربه مكّن قومه من الدخول فطمس^(١) جبريل عليه السلام على أعينهم فعميت ، وعلى أيديهم فجفت .

• (فأسر بأهلك) أى فسر بأهلك ليلاً ، والسرى سير الليل ، قال عبد الله بن رواحة :

عند الصباح يحمّد القوم السرى وتنجلى عنهم غيابات الكرى

يقال سرى وأسرى وفيهما وجهان : (أحدهما) أن معناهما في سير الليل واحد (الثاني) أن معناهما مختلف ، فأسرى إذا سار من أول الليل ، وسرى إذا سار في آخره ، ولا يقال في النهار إلا سار ، قال لييد :

إذا المرء أسرى ليله ظنّ أنه قضى عملاً ، والمرء ما عاش عامل

• (يقطع من الليل) فيه أربعة تأويلات : (أحدها) معناه سواد الليل ، قاله قتادة . (الثاني) أنه نصف الليل مأخوذ من قطعه نصفين ، ومنه قول الشاعر^(٢) :

ونائحته تنسوح بقطع ليل على رجل بقارعة الصعيد

(الثالث) أنه القجر الأول ، قاله حميد بن زياد . (الرابع) أنه قطعة من الليل ، قاله ابن عباس .

• (ولا يكتفى منكم أحد) فيه ثلاثة تأويلات : (أحدها) لا ينظر وراءه منكم أحد ، قاله مجاهد . (الثاني) يعنى لا يتخلف منكم أحد ، قاله ابن عباس . (الثالث) يعنى لا يشتغل منكم أحد بما يخلفه من مال أو متاع ، حكاه على بن عيسى .

• (إلا امرأتك إنه مصيبتها ما أصابهم) فيه وجهان (أحدهما) أن قوله « إلا امرأتك » استثناء من قوله « فأسر بأهلك بقطع من الليل إلا امرأتك »

(١) يؤيد ذلك قوله تعالى : « ولقد راودوه من خفيها فطمسنا أعينهم » آية ٢٧ القمر
(٢) هو مالك بن كنانة

وهذا قول من قرأ «إلا امرأتك» بالنصب . (الثاني) أنه استثناء من قوله «ولا يلفت منكم أحد إلا امرأتك» وهو على معنى البدل إذا قرئ بالرفع .
«إنه مصيها ما أصابهم» فذكر قتادة أنها خرجت مع لوط من القرية فسمعت الصوت فالتفت ، فأرسل الله عليها حجرا فأهلكها .

• (إِنْ مَوَّعِدَهُمُ الصَّبْحُ أَلَيْسَ الصَّبْحُ بِقَرِيبٍ) فروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : أن لوطا لما علم أنهم رسل ربه قال : فالآن إذن فقال له جبريل عليه السلام : «إن موعدهم الصبح أليس الصبح بقریب» ويجوز أن يكون قد جعل الصبح ميقانا هلاكهم لأن النفوس فيه أودع والناس فيه أجمع .

٨٢- قوله عز وجل : (فلما جاء أمرنا) فيه ثلاثة أوجه : (أحدها) أنه أمر الله تعالى للملائكة . (الثاني) أنه وقوع العذاب بهم . (الثالث) أنه القضاء بعلابهم .

• (جعلنا عليها سافلها) قال محمد بن كعب القرظي أن الله تعالى بعث جبريل إلى مؤلفكات^(١) قوم لوط فأحملها بيناحه ثم صعد بها حتى إن أهل السماء يسمعون نباح كلابهم وأصوات دجاجهم ، ثم قلبها فجعل عليها سافلها وأتبعها بحجارة من سجيل حتى أهلكها وما حولها ، وكن خمساً : صبية ومقرة وعمره ودوما وسدوم وهي القرية العظمى^(٢) .

وقال قتادة : كانوا في ثلاث قرى يقال لها سدوم بين المدينة والشام وكان فيها أربعة آلاف ألف .

• (وأمرنا عليها حجارة من سجيل) فيه ثمانية تأويلات :

أحدها - أنه فارسي معرب وهو «سَنَك وکیل» فالسَنَك : الحجر ، والکیل الطين ، قاله ابن عباس .

(١) المؤلفكات : هي قرى قوم لوط سميت بذلك لأنها كانت ذات الماء ومنكر .
(٢) اضطربت الأقوال المفسرين في أسماء هذه القرى فلي تفسر القرطبي أنها : سدوم ومأمورا ودادوما وضعوة وقتم . وفي نسخ أخرى منه أنها : سدوم وثمرارا وراذما وشعوة . وذكر غيره خلاف ذلك . لكن الجميع متفقون على اسم سدوم وهي القرية الكبرى ، لكن يجب أن يكون بها أربعة آلاف ألف كما يقول بعض المفسرين .
ولعل الصواب أربعة آلاف وكلمة ألف الأخيرة زيادة من القصاص .

الثاني — أنه طين قد طبخ حتى صار كالأرخاء ، ذكره ابن عيسى .

الثالث — أنه الحجارة الصلبة الشديدة ، قاله أبو عبيدة وأنشد قول ابن مقبل :

وَرَجَلَةٌ يَصْرَبُونَ الْبَيْضَ عَنْ عَرَضٍ ضَرْبًا تَوَاصَى بِهِ الْأَبْطَالُ سَجِينًا
إِلَّا أَنَّ النُّونَ قَلَبْتَ لَامًا .

الرابع — من سجيل يعنى من سماء اسمها سجيل ، قاله ابن زيد .

الخامس — من سجيل من جهنم واسمها سجين فقلبت النون لاما .

السادس — أن السجيل من السجل وهو الكتاب وتقديره من مكتوب الحجارة التي كتب الله تعالى أن يعذب بها أو كتب عليها ، وفي التثنية : « كلا إن كتاب الفجار لفي سجين وما أدراك ما سجين كتاب مرقوم » .

السابع — أنه فعيل من السجل وهو الإرسال ، يقال أسجلته أى أرسلته ، ومنه سمي الدلو سجلا لإرساله [في البر] فكان السجيل هو المرسل عليهم .

الثامن — أنه مأخوذ من السجل الذي هو العطاء ، يقال سجلت له سجلا من العطاء ، فكأنه قال سَجَّلُوا البلاء أى أعطوه .

• (مَنصُود) فيه تأويلان : (أحدهما) قد نُضِدَّ بعضه على بعض ، قاله الريح [بن أنس] (الثاني) مصفوف ، قاله قتادة .

٨٣ — قوله عز وجل : (مُسَوِّمَةٌ عِنْدَ رَبِّكَ) والمسومة : المعلقة ، مأخوذ من السيماء وهي العلامة ، قال الشاعر :

غُلَامٌ رَمَاهُ اللَّهُ بِالْحُسْنِ يَافِئاً لَهُ سِيْمَاءٌ لَا تَشُقُّ عَلَى الْبَصَرِ (١)

وفي علامتها قولان : (أحدهما) أنها كانت مَحْتَمَةً ، على كل حجر منها اسم صاحبه (الثاني) معلقة بيباض في حمرة ، على قول ابن عباس . وقال قتادة : مطوقة بسواد في حمرة .

(١) البيت لأبي سعيد بن منقاه الفوارى يندج عميلة حين قاسمه ماله (انظر اللسان مادة سام)
ومعنى لا تشق على البصر أى يفرح به من ينظر إليه .

• (عند ربك) فيه وجهان : (أحدهما) في علم ربك ، قاله ابن بحر (الثاني) في خزائن ربك لا يملكها غيره ولا يتصرف فيها أحد إلا بأمره .

• (وما هي من الظالمين ببعيد) فيه أربعة أوجه : (أحدها) أنه ذكر ذلك وعيدا لظالمى قريش ، قاله مجاهد . (الثاني) وعيد لظالمى العرب ، قاله عكرمة . (الثالث) وعيد لظالمى هذه الأمة ، قاله قتادة . (الرابع) وعيد لكل ظالم ، قاله الربيع .

وفي الحجارة التى أمطرت قولان : (أحدهما) أنها أمطرت على المدن حين رفعها . (الثاني) أنها أمطرت على من لم يكن في المدن من أهلها وكان خارجا عنها .

٨٤- قوله عز وجل : (وإلى مدّينَ أخاهم شُعيبًا قال يا قومِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ) ومدّين هم قوم شعيب ، وفي تسميتهم بذلك قولان : (أحدهما) لأنهم بنو مدّين بن إبراهيم ، فقيل مدّين والمراد بنو مدّين ، كما يقال مضر والمراد بنو مضر . (الثاني) أن مدّين اسم مدينتهم فنسبوا إليها ثم اقتصر على اسم المدينة تخفيفا .

ثم فيه وجهان : (أحدهما) أنه اسم أعجمي . (الثاني) أنه اسم عربي وفي اشتقاقه وجهان : (أحدهما) أنه من قولهم مدّن بالمكان إذا أقام فيه ، والباء زائدة ، وهذا قول من زعم أنه اسم مدينة . (الثاني) أنه مشتق من قولهم دَيَّنْتُ أى ملكت والميم زائدة ، وهذا قول من زعم أنه اسم رجل .

وأما شعيب فتصغير شعيب وفيه ثلاثة أوجه : (أحدها) أنه الطريق في الجبل . (الثاني) أنه القبيلة العظيمة . (الثالث) أنه مأخوذ من شعّب الإناء المكسور .

• (ولا تَنقُصُوا الْمِكْيَالَ وَالْمِيزَانَ) كانوا مع كفرهم أهل بخس وتطفيف فأمروا بالإيمان لإقلاعا عن الشرك ، وبالوفاء نهيًا عن التطفيف .

• (إني أراكم بخير) فيه تأويلان : (أحدهما) أنه رخص السعر ، قاله ابن عباس والحسن . (الثاني) أنه المال وزينة الدنيا ، قاله قتادة وابن زيد .

ويحتمل تأويلا ثالثا : أنه الخصب والكسب .

• (وإني أخافُ عليكم عذابَ يومٍ مُحِيطٍ) فيه ثلاثة تأويلات :
(أحدها) غلاء السعر ، وهو مقتضى قول ابن عباس والحسن . (الثاني) عذاب الاستئصال في الدنيا . (الثالث) عذاب النار في الآخرة .

٨٦- قوله عز وجل (بَقِيَّةُ اللَّهِ خَيْرٌ لَّكُمْ إِن كُنتُمْ مُؤْمِنِينَ) فيها ستة أقاويل:
(أحدها) معنى طاعة الله تعالى خير لكم ، قاله مجاهد . (الثاني) وصية الله ، قاله الربيع . (الثالث) رحمة الله ، قاله ابن زيد . (الرابع) حفظكم من ربكم خير لكم ، قاله قتادة . (الخامس) رزق الله خير لكم ، قاله ابن عباس (السادس) ما أبقاه الله لكم بعد أن توفوا الناس حقوقهم بالمكيال والميزان خير لكم ، قاله ابن جرير الطبري .

• (وما أنا عليكم بحفيظ) يحتمل ثلاثة أوجه : (أحدها) حفيظ من عذاب الله تعالى أن ينالكم . (الثاني) حفيظ لنعم الله تعالى أن تزول عنكم . (الثالث) حفيظ من البخس والتطفيف إن لم تطيعوا فيه ربكم .

٨٧- قوله عز وجل (قَالُوا يَا شُعَيْبُ أَصْلَاحُكَ تَأْمُرُكَ أَنْ نَتْرُكَ مَا يَعْبُدُ آبَاؤُنَا) في «صلاتك» ثلاثة أوجه : (أحدها) قراءتك ، قاله الأعمش . (الثاني) صلاتك التي تصلبها لله تعبدا . (الثالث) دينك الذي تدين به وأمرت باتباعه لأن أصل الصلاة الاتباع ، ومنه أخذ المصلي في الخليل .

« تأمرك » فيه وجهان : (أحدهما) تدعوك إلى أمرنا . (الثاني) فيها أن تأمرنا أن نترك ما يعبد آباؤنا يعني من الأوثان والأصنام .

• (أو أن نفعل في أموالنا ما نشاء) فيه ثلاثة تأويلات : (أحدها) ما كانوا عليه من البخس والتطفيف . (الثاني) الزكاة ، كان يأمرهم بها فيمتنعون منها ، قاله زيد بن أسلم وسفيان الثوري . (الثالث) قطع الدراهم والدنانير لأنه كان ينهاهم عنه ، قاله زيد بن أسلم .

• (إنك لأنت الحليمُ الرشيدُ) فيه ثلاثة أوجه : (أحدها) أنهم قالوا ذلك استهزاء به ، قاله قتادة . (الثاني) معناه أنك لست بحليم ولا رشيد على

وجه النفي ، قاله ابن عباس . > (الثالث) أنهم اعترفوا له بالحلم والرشد على وجه الحقيقة وقالوا أنت حلیم رشيد فلم تنهانا أن نفعل في أموالنا ما نشاء ؟ والحلم والرشد لا يقتضى منع المالك من فعل ما يشاء في ماله ، قاله ابن بحر < (١) .

٨٨- قوله عز وجل : (قال يا قوم أَرَأَيْتُمْ إِنْ كُنْتُ عَلَى بَيْتَةٍ مِنْ رَبِّي) قد ذكرنا تأويله .

• (ورزقني منه رزقا حسنا) فيه تأويلان . (أحدهما) أنه المال الحلال ، قاله الضحاك . قال ابن عباس وكان شعيب كثير المال . (الثاني) أنه النبوة ، ذكره ابن عيسى . وفي الكلام مخوف وتقديره : أفأعدل مع (٢) ذلك عن عبادته .

• ثم قال : (وما أريد أن أخالفكم إلى ما أنهاكم عنه) أى لا أفعل ما نهيتكم عنه كما لا أترك ما أمرتكم به .

• (إن أريد إلا الإصلاح ما استطعت) ومعناه ما أريد إلا فعل الصلاح ما استطعت ، لأن الاستطاعة من شرط الفعل دون الإرادة .

• (وما توفيقى إلا بالله عليه توكلت وإليه أنيب) فيه وجهان : (أحدهما) أن الإنابة الرجوع ومعناه وإليه أرجع ، قاله مجاهد . (الثاني) أن الأنابة الدعاء ، ومعناه وإليه أدعو ، قاله عبيد الله بن يعلى .

٨٩- قوله عز وجل : (ويا قوم لا يَجْرِمَنَّكُمْ شِقَاقِي) في « يجرمنكم » تأويلان : (أحدهما) معناه لا يحملنكم ، قاله الحسن وقتادة . (والثاني) معناه لا يكسبنكم (٣) ، قاله الزجاج .

وفي قوله « شقائي » ثلاثة تأويلات :

أحدها - إضرارى ، قاله الحسن .

الثاني - عداوتي ، قاله السدي ومنه قول الأخطل :

(١) سقط من ق ، وقد نقله انطربى وادماه لنفسه . وشبهه به قول يهود بنى قريظة

لرسول الله (ص) حين قال لهم : يا أخوة القردة ! فقالوا يا محمد ما علمك جهولا . انظر

تفسير القرطبي ٨٧/٩

(٢) مع : سقطت من هـ

(٣) أى لا يكسبنكم شقائي إصابتكم بالمصائب كما أصاب من كان قبلكم

ألا من مبلغ قيسا رسولا^(١) فكيف وجدتم طعام الشقاق
الثالث - فرائي ، قاله قتادة .

• (أن يُصيّبكم مثل ما أصاب قوم نوح) وهم أول أمة أهلكوا
بالعذاب .

(أو قوم هود أو قوم صالح وما قوم لوط منكم بعيد) فيه وجهان :
أحدهما - يعنى بعد الدار لقربهم منهم ، قاله قتادة .
الثاني - بعد العهد لقرب الزمان .

— ويحتمل أن يكون مرادا به قرب الدار وقرب العهد [معا] .

وقد أهلك قوم هود بالريح العاصف ، وقوم صالح بالرجفة والصيحة ،
وقوم لوط بالرجم^(٢) .

٩١- قوله عز وجل : (قالوا يا شعيب ما نفقته كثيرأ مما تقول) أى ما
نفهم ، ومنه سعى عليم الدين فقها لأنه مفهوم . وفيه وجهان : (أحدهما)
ما نفقه صحة ما تقول من البعث والخزاء . (الثاني) أنهم قالوا ذلك لإعراضا
عن سماعه واحتقارا لكلامه .

• (ولإنا لآراك فينا ضعيفا) فيه سبعة تأويلات : (أحدها) ضعيف البصر ،
قاله سفيان . (الثاني) ضعيف البدن ، حكاه ابن عيسى . (الثالث) أعمى ،
قاله سعيد بن جبير وقتادة . (الرابع) قليل المعرفة وحيدا ، قاله السدى .
(الخامس) ذليلا مهينا ، قاله الحسن (السادس) قليل العقل . (السابع) قليل
المعرفة بمصالح الدنيا وسياسة أهلها .

• (ولولا رهطك) فيه وجهان (أحدهما) عشيرتك ، وهو قول
الجمهور . (الثاني) لولا شيعتك ، حكاه النقاش .

(١) رسولا هنا بمعنى رسالة

(٢) المراد امطار حجارة السجبل عليهم بعد أن جعل الله قراهم ماليتها ساقطها .

- (لِرَجْمَتِكَ) فيه وجهان : (أحدهما) لقتلتك بالرجم . (الثاني) لثمتناك بالكلام^(١) ، ومنه قول الجعلى :

تراجمنا بمُرِّ القول حتى نصير كأننا قَرَسًا رهان

- (وما أنتَ علينا بعزيز) فيه وجهان : (أحدهما) بكرم . (الثاني) بمنع لولا رهطك .

٩٢- قوله عز وجل : (قال يا قوم أرهطى أعزُّ عليكم من الله) أى تراعون رهطى فيّ ولا تراعون الله فيّ .

- (واتخذتموه وراءكم ظهرياً) فيه أربعة تأويلات :

أحدها - أطرحتم أمره وراء ظهوركم لا تلتفتون إليه ولا تعملون به ، قاله السدى ، ومنه قول الشاعر^(٢) :

وجَدُّنا بنى البرصاء من وكَدِ الظهير
... ..
أى ممن لا يلتفت إليهم ولا يعتد بهم .

الثاني - يعنى أنكم حملتم أوزار مخالفته على ظهوركم ، قاله السدى ، من قولهم حملت فلاناً على ظهري إذا أظهرت عناده .

الثالث - يعنى أنكم جعلتم الله ظهرياً إن احتجتم استعنتم به ، وإن اكفتم تركتموه كالذى يتخذ الجمل من جماله ظهرياً إن احتاج إليها حمل عليها وإن استغنى عنها تركها ، قاله عبد الرحمن بن زيد .

الرابع - ان الله تعالى جعلهم وراء ظهورهم ظهرياً ، قاله مجاهد .

- (إنَّ ربي بما تعملون محيط) فيه ثلاثة أوجه : (أحدها) حفيظ . (الثاني) خبير .. (الثالث) مُجَازٍ .

(١) ومن معاني الرجم اللعن ومنه الشيطان الرجيم أى اللعون

(٢) هو أوطاة بن مسربة ، وهذا عجز البيت ٤

وصدره : فمن يبلغ أبنته مرة أننا ...

انظر اللسان مادة ظهر

٩٣- قوله عز وجل : (ويا قوم اعملوا على مكانتكم) فيه وجهان : (أحدهما) على ناحيتكم ، قاله ابن عباس . (الثاني) على تمكنكم ، قاله ابن عيسى (١) .

وقوله « اعملوا » يريد ما وعده من إهلاكه ، قال ذلك ثقة بربه .

• ثم قال جواباً لهم فيه تهديد ووعد (إني عاملٌ سوف تعلمون) فيه وجهان : (أحدهما) تعلمون الإجابة . (الثاني) عامل في أمر من يأتي بهلاككم ليظهر الأرض منكم ، وسرّون حلول العذاب بكم .

• (مَنْ يَأْتِهِ عَذَابٌ يُخْزِيهِ) قال عكرمة : الفرق . وفي « يُخْزِيهِ » وجهان : (أحدهما) يذله . (الثاني) يفضحه .

• > (ومن هو كاذبٌ) فيه مضمّر محذوف تقديره : ومن هو كاذب يُخْزَى بعذاب الله ، فحذفه اكتفاءً بفحوى الكلام .

• (وارْتَقِبُوا) أى انتظروا العذاب .

• (إني معكم رقيب) يحتمل وجهين : (أحدهما) إني معكم شاهد . (الثاني) إني معكم كفيل .

وفيه وجه ثالث : إني منتظر ، قاله الكلبي .

٩٩- قوله عز وجل (وَأَنْذِرْهُمْ فِي هَذِهِ لَعْنَةً وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ) فيه وجهان :

(أحدهما) أن اللعنة في الدنيا من المؤمنين وفي الآخرة من الملائكة . (الثاني) أنه عني بلعنة الدنيا الفرق ، وبلعنة الآخرة النار ، قاله الكلبي ومقاتل .

• (بِئْسَ الرَّفْدُ الْمَرْفُودُ) فيه ثلاثة أوجه : (أحدها) بئس العون المعان ، قاله أبو عبيدة . (الثاني) أن الرفد بفتح الراء : القدر ، والرفد بكسرهما ما في القدر من الشراب ، حكى ذلك عن الأصمعي فكانه ذم بذلك ما يُسقونه في النار . (الثالث) أن الرفد الزيادة ، ومعناه بئس ما يرفلون به بعد الفرق النار ، قاله الكلبي < (٢) .

(١) أى تمكنكم من الدنيا . وقيل على مكانتكم أى على موضعكم أى المكانة والمكان بمعنى واحد

(٢) من قوله : ومن هو كاذب انى هنا سقط من ق

١٠٠- قوله عز وجل : (ذلك من أنباء القُرى نَقَصُهُ عَلَيْكَ) فيه وجهان :
(أحدهما) تخبرك . (الثاني) تتبع بعضه بعضاً .

• (منها قائمٌ وحصيدٌ) فيه وجهان : (أحدهما) أن القائم : العامة ،
والحصيد : الخالوة ، قاله ابن عباس . (الثاني) أن القائم : الآثار ، والحصيد :
الدارس ، قاله قتادة ، قال الشاعر :

والناس في قسم المنة بينهم كالزروع منه قائمٌ وحصيدٌ

١٠١- قوله عز وجل : (وما زادهم غير تنقيب) فيه ثلاثة تأويلات :
(أحدها) أن التنقيب الشر ، قاله ابن زيد (الثاني) أنه الملكة ، قاله قتادة .
قال لبيد :

فلقد بكيتُ وكلُّ صاحبِ جِدَةٍ ليليَّ يعودُ وذاكمُ التنقيبُ

ومنه قول جرير :

عراة من بقية قوم لوطٍ ألا تبا لما فعلوا تباً

(الثالث) التخدير ، وهو الخسران ، قاله مجاهد وتأول قوله تعالى : « ثبت
يداً أبي لهب » (١) أى خسرت .

١٠٥- قوله عز وجل : (يومَ يَأْتِ لَا تَكَلِّمُ نَفْسٌ إِلَّا بِإِذْنِهِ) فيه ثلاثة
تأويلات : (أحدها) لا تشفع إلا بإذنه . (الثاني) لا تتكلم إلا بالآذن فيه من
حسن الكلام لأنهم ملجؤون إلى ترك القبيح . (الثالث) أن لهم في القيامة وقتاً
يمنعون فيه من الكلام إلا بإذنه .

• (فمنهم شقيٌّ وسعيدٌ) فيه وجهان : (أحدهما) محروم ومرزوق ،
قاله ابن بحر . (الثاني) مغلوب ومكرم ، قال لبيد :

فمنهم سعيدٌ آخِذٌ بنصيبه ومنهم شقيٌّ بالمعيشة قائمٌ

ثم في الشقاء والسعادة قولان : (أحدهما) أن الله تعالى جعل ذلك جزاء
على عملهما فأسعد المطيع وأشقى العاصي ، قاله ابن بحر . (الثاني) أن الله

(١) آية ٦ المذ

ابتدأهما بالشقاوة والسعادة من غير جزاء . وروى عبد الله بن عمر عن أبيه أنه قال : لما نزلت « فمنهم شقى وسعيد » قلت يا رسول الله فعلام نعملي؟ أعلى شيء قد فرغ منه أم على ما لم يفرغ منه؟ فقال : بلى على شيء قد فرغ منه، يا عمر، وجرت به الأقلام ولكن كل شيء ميسر لما خُلِقَ له (١) .

١٠٦- قوله عز وجل : (فأما الذين شَقُوا ففى النار لهم فيها زفيرٌ وشهيقٌ) فيه أربعة أوجه : (أحدها) أن الزفير الصوت الشديد . والشهيق الصوت الضعيف ، قاله ابن عباس (الثاني) أن الزفير في الحلق من شدة الحزن ، مأخوذ من الزفر ، والشهيق في الصدر ، قاله الربيع بن أنس . (الثالث) أن الزفير تردد النفس من شدة الحزن ، مأخوذ من الزفر وهو الحمل على الظهر لشدته ، والشهيق النفس الطويل الممتد ، مأخوذ من قولهم جبل شاهق أى طويل ، قاله ابن عيسى . (الرابع) أن الزفير أول نهيق الحمار ، والشهيق آخر نهيقه ، قال الشاعر (٢) :

حشرج في الجوف سجيلاً (٣) أو شهيقٌ حتى يقال ناهق وما نهيقٌ
• (خالدين فيها ما دامت السموات والأرض إلا ما شاء ربك) فيه ثمانية تأويلات :

أحدها - خالدين فيها ما دامت سماء الدنيا وأرضها إلا ما شاء ربك من الزيادة عليها بعد فناء مدتها ، حكاه ابن عيسى .

الثاني - ما دامت سموات الآخرة وأرضها إلا ما شاء ربك من قدر وقوفهم في القيامة ، قاله بعض المتأخرين .

الثالث - ما دامت السموات والأرض ، أى مدة لبثهم في الدنيا ، قاله ابن قتبية .

الرابع - خالدين فيها ما دامت السموات والأرض إلا ما شاء ربك من أهل التوحيد أن يخرجهم منها بعد إدخالهم إليها ، قاله قتادة ، فيكونون

(١) رواه الترمذى وقال حديث حسن قريب من هذا الوجه .

(٢) هو المعجاء ، والبيت من قصيدة له يصف فيها المفارقة مطلقها :
وقاتم الأمماق خاوى المشرق

مشبه الاملام اماع الغسق

(٣) السجل معناه الصوت الذى يدور في صدر الحمار . وجاءت في الاسنول سجيلاً وقد صوبناها من ديوان المعجاء .

أشقياء في النار سعداء في الجنة ، حكاه الضحاك عن ابن عباس . وروى يزيد ابن أبي حبيب عن أنس بن مالك قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : يدخل ناس جهنم حتى إذا صاروا كالحممة أخرجوا منها وأدخلوا الجنة فيقال هؤلاء الجهنميون .

الخامس - إلا ما شاء من أهل التوحيد أن لا يدخلهم إليها ، قاله أبو نضرة يرويه مائورا عن النبي صلى الله عليه وسلم .

السادس - إلا ما شاء ربك من كل من دخل النار من موحد ومشرك أن يخرج منها إذا شاء ، قاله ابن عباس .

السابع - أن الاستثناء راجع إلى قولهم « لهم فيها زفير وشهيق » إلا ما شاء ربك من أنواع العذاب التي ليست بزفير ولا شهيق مما لم يُسم ولم يوصف وما قد سمي ووصف ، ثم استأنف « ما دامت السموات والأرض » ، حكاه ابن الأنباري .

الثامن - أن الاستثناء واقع على معنى لو شاء ربك أن لا يخلدهم لفعل ولكن الذي يريد به وشاؤه وبحكم به تخليدهم .

وفي تقدير خلودهم بمدة السموات والأرض وجهان :

أحدهما - أنها سموات الدنيا وأرضها ، ولئن كانت فانية فهي عند العرب كالباقية على الأبد فذكر ذلك على عادتهم وعرفهم كما قال زهير :

ألا لا أرى على الحوادث باقيا ولا خالدا إلا الجبال الرواسيا

والوجه الثاني - أنها سموات الآخرة وأرضها لبقائها على الأبد .

١٠٨- قوله عز وجل : (وأما الذين سعدوا ففي الجنة خالدين فيها ما دامت السموات والأرض إلا ما شاء ربك) فيها خمسة تأويلات : (أحدها) دامت سموات الدنيا وأرضها إلا ما شاء ربك من الزيادة عليها في الخلود فيها : (الثاني) إلا ما شاء ربك من مدة يوم القيامة . (الثالث) إلا ما شاء ربك من مدة مكثهم في النار إلى أن يخرجوا منها ، قاله الضحاك . (الرابع) خالدين فيها يعني أهل التوحيد ، إلا ما شاء ربك يعني أهل الشرك وهو يشبه قول

أبي نضرة . (الخامس) خالدين فيها إلا ما شاء ربك أي ما شاء من عطاء غير مجلود ، فتكون «إلا» هنا بمعنى الواو كقول الشاعر^(١) :

وكلُّ أنفٍ مُفَارِقُهُ أخوه لعَمْرُ أَيْكَ إلا الفَرْقَدَانِ
أي والفرقدان .

• (عطاء غير مجلود) فيه وجهان : (أحدهما) غير مقطوع . (الثاني) غير ممنوع .

١٠٩- قوله عز وجل : (...وإنا لموفوهم نصيبهم غير منقوص) فيه ثلاثة أوجه : (أحدها) نصيبهم من الرزق ، قاله أبو العالية . (الثاني) نصيبهم من العذاب ، قاله ابن زيد . (الثالث) ما وعدوا به من خير أو شر ، قاله ابن عباس .

١١٣- قوله عز وجل : (ولا تركنوا إلى الذين ظلموا) فيه أربعة تأويلات : (أحدها) لا تميلوا ، قاله ابن عباس . (الثاني) لاتدنوا ، قاله سفيان . (الثالث) لا ترضوا أعمالهم ، قاله أبو العالية . (الرابع) لا تدّهنوا لهم في القول وهو أن يوافقهم في السر ولا ينكر عليهم في الجهر . ومنه قوله تعالى : «وَدُّوا لو تُدْهِنُ فُتْدَهُنَّ» ، قاله عبد الرحمن بن زيد .

• (فتمسك النار) يحتمل وجهين : (أحدهما) فيمسككم عذاب النار لركونكم إليهم . (الثاني) فيتعلى إليكم ظلمهم كما تتعالى النار إلى إحراق ما جاورها ، ويكون ذكر النار على هذا الوجه استعارة وتشبيها ، وعلى الوجه الأول خبرا ووعيدا .

١١٤- قوله عز وجل : (وأقم الصلاة طرقتي النهار) أما الطرف الأول فصلاة الصبح باتفاق ، وأما الطرف الثاني ففيه ثلاثة أقاويل : (أحدها) أنه عن صلاة الظهر والعصر ، قاله مجاهد (الثاني) صلاة العصر وحدها ، قاله الحسن . (الثالث) صلاة المغرب ، قاله ابن عباس .

(١) هو عمرو بن معدى كرب وقيل : حضرمي بن عامر

• (وَزُلْفًا مِنَ اللَّيْلِ) والزلف جمع زلفة ، والزلفة المترلة ، فكانه قال ومنازل من الليل ، أى ساعات من الليل ، وقيل إنما سميت مزدلفة من ذلك لأنها منزل بعد عرفة ، وقيل سميت بذلك لازدلاف آدم من عرفة إلى حواء وهى بها ، ومنه قول العجاج في صفة يعمر :

ناج طواه الأينُ مما وجَّحًا طيَّ الليالي زُكْفاً فزُكْفاً

وفي معنى زلفا من الليل قولان : (أحدهما) صلاة العشاء الآخرة ، قاله ابن عباس ومجاهد . (الثاني) صلاة المغرب والعشاء الآخرة ، قاله الضحاك والحسن ورواه مرفوعا .

• (إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ السَّيِّئَاتِ) في هذه الحسنات أربعة أقاويل : (أحدها) الصلوات الخمس ، قاله ابن عباس والحسن وابن مسعود والضحاك . (الثاني) هى قول سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر ، قاله مجاهد . قال عطاء وهن الباقيات الصالحات . (الثالث) أن الحسنات المقبولة يذهب السيئات المغفورة . (الرابع) أن ثواب الطاعات يذهب عقاب المعاصي .

• (ذَكَرَى لِلذَّاكِرِينَ) فيه وجهان : (أحدهما) توبة للتائبين ، قاله الكلبي . (الثاني) بيان للمتغطين . وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : وأتبع السيئة الحسنة تمحها^(١) .

وسبب نزول هذه الآية ما روى الأسود عن ابن مسعود قال : جاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله إني عاجلت امرأة في بعض أقطار المدينة فأصببت منها دون أن أمتسها وأنا هذا فاقض فيّ ما شئت فقال له عمر : لقد سترك الله لو سرت على نفسك . ولم يردّ عليه النبي صلى الله عليه وسلم شيئا ، فنزلت هذه الآية : وَإِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ السَّيِّئَاتِ ذَلِكَ ذَكَرَى لِلذَّاكِرِينَ فدعاه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقرأها عليه فقال عمر : يا رسول الله أله خاصة أم للناس كافة ؟ فقال : بل للناس كافة .

(١) تمام الحديث : من ملاحى الله فله من الله ما يشاء ، وقال : اتق الله حيشما كنته وأتبع السيئة الحسنة تمحها ، وخالق الناس بخلق حسن ، رواه الترمذي وقال حديث حسن صحيح .

قال أبو موسى بن طمحان : إن هذا الرجل أبو اليسر الأنصاري . وقال ابن عباس هو عمرو بن غزية الأنصاري . وقال مقاتل : هو عامر بن قيس الأنصاري^(١) .

١١٦- قوله عز وجل : (فلولا^(٢)) كان من القرون من قبلكم أولو بقية^(٣)) فيه ثلاثة أوجه : (أحدها) أولو طاعة . (الثاني) أولو تمييز . (الثالث) أولو حذر من الله تعالى .

• (يَنْهَوْنَ) عن الفساد في الأرض إلا قليلا ممن أنجينا منهم^(٤) واتبع الذين ظلموا ما أترفوا فيه وكانوا مجرمين) يحتمل وجهين : (أحدهما) أنهم اتبعوا على ظلمهم ما أترفوا فيه من استدامة نعمهم استلراجا لهم^(٥) ! (الثاني) أنهم أخذوا بظلمهم فيما أترفوا فيه من نعمهم . والمترف : المنعم . وقال ابن عباس : أترفوا فيه : معناه انظروا فيه .

١١٨- قوله عز وجل : (ولو شاء ربك لَجَعَلَ النَّاسَ أُمَّةً وَاحِدَةً) فيه وجهان : (أحدهما) على ملة الإسلام وحدها ، قاله سعيد بن جبير . (الثاني) أهل دين واحد ، أهل ضلالة وأهل هدى ، قاله الضحاك .

١١٩- (ولا يزالون مختلفين إلا من رحم ربك) فيه ستة أقاويل :

أحدها - مختلفين في الأديان إلا من رحم ربك من أهل الحق ، قاله مجاهد وعطاء .

الثاني - مختلفين في الحق والباطل إلا من رحم ربك من أهل الطاعة ، قاله ابن عباس .

الثالث - مختلفين في الرزق فهذا غني وهذا فقير إلا من رحم ربك من أهل القناعة ، قاله الحسن .

(١) وقيل نزلت الآية في ابن مقبل التمار . ولا مانع أن يكون مدد من الرجال فعلوا ما تقدم فنزلت الآية فيهم جميعا . والحديث رواه البخاري ومسلم

(٢) لولا : بمعنى خلا لانها بغير جواب ، وقيل لولا هنا بمعنى لم النافية

(٣) إلا قليلا ... : استثنائه متقطع أي لكن قليلا ممن انجيناهم نعموا من الفساد في الأرض (٤) وقال الفراء : اتبعوا في دينهم ما هودوا من النعم ايثارا له

الرابع - مختلفين بالشقاء والسعادة إلا من رحم ربك بالتوفيق .

الخامس - مختلفين في المغفرة والعذاب إلا من رحم ربك بالجنة.

السادس - أن معنى مختلفين أى يخلف بعضهم بعضاً ، فيكون من يأتي خلفاً للماضى لأن سوءاً في كل منهم خلف بعضهم بعضاً ، فاقتتلوا . ومنه قولهم : ما اختلف الحديدان ، أى جاء هذا بعد ذلك ، قاله ابن بحر .

• (ولذلك خلقهم) فيه أربعة أقاويل : (أحدها) للاختلاف خلقهم ، قاله الحسن وعطاء . (الثاني) للرحمة خلقهم ، قاله مجاهد . (الثالث) للشقاء والسعادة خلقهم ، قاله ابن عباس . (الرابع) للجنة والنار خلقهم ، قاله منصور بن عبد الرحمن .

١٢٠- قوله عز وجل (وَكُلًّا نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الرُّسُلِ مَا نُثَبِّتُ بِهِ فُؤَادَكَ) أى نقوي به قلبك وتسكن إليه نفسك ، لأنهم بلوا فصبروا ، وجاهدوا فظفروا .

• (وجاءك في هذه الحق) فيه ثلاثة أوجه : (أحدها) في هذه السورة ، قاله ابن عباس وأبو موسى . (الثاني) في هذه الدنيا ، قاله الحسن وقتادة . (الثالث) في هذه الأنبياء ، حكاه ابن عيسى .

وفي هذا «الحق» وجهان : (أحدهما) صدق القصص وصحة الأنبياء وهذا تأويل من جعل المراد السورة^(١) . (الثاني) النبوة ، وهذا تأويل من جعل المراد الدنيا .

• (وموعظة) يحتمل وجهين (أحدهما) القرآن الذى هو وعظ الله تعالى خلقه . (الثاني) الاعتبار بأنبياء من سلف من الأنبياء ولذلك قال النبي صلى الله عليه وسلم : والسعيد من وعظ بغيره^(٢) .



(١) خصت سورة هود بأنها الحق - مع أن القرآن كله حق - لما فيها من أخبار الانبياء والجنة والنار ، وقيل تأكيداً . وقال كعب الاحبار : فاتحة التوراة خاتمة هود ، والله أعلم

(٢) رواه مسلم في القدر ، وابن ماجه في القصة

سورة يوسف

مكية كلها . وقال ابن عباس وتنادة إلا أربع آيات منها .

بسم الله الرحمن الرحيم

١ - قوله عز وجل : (المر تلك آياتُ الكتابِ المبينِ) فيه ثلاثة أوجه :
(أحدها) أنها الآيات المتقدم ذكرها في السورة التي قبلها . (الثاني) الآيات التي في هذه السورة ، ويكون معنى قوله تعالى « تلك آيات الكتاب المبين » أي هذه آيات الكتاب المبين . (الثالث) أن تلك الآيات إشارة إلى ما افتتحت به السورة من الحروف وأنها علامات الكتاب العربي ، قاله ابن بحر .

وفي قوله تعالى « الكتاب المبين » ثلاثة تأويلات : (أحدها) المبين حلاله وحرامه ، قاله مجاهد (الثاني) المبين هده ورشده ، قاله قتادة . (الثالث) المبين للحروف التي سقطت من السُنِّ الأعاجم وهي ستة أحرف (١) ، قاله معاذ .

٢ - قوله عز وجل : (إِنَّا أَنزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا) فيه وجهان : (أحدهما) إنا أنزلنا الكتاب قرآنا عربيا بلسان العرب ، وهو قول الجمهور . (الثاني) إنا أنزلنا خبر يوسف قرآنا ، أي مجموعا عربيا أي يعرب عن المعاني بفصيح من القصص ، وهو شاذ .

• (لعلكم تعقلون) .

٣ - (نحن نقصُّ عليك أحسنَ القصصِ) أي نبين لك أحسن البيان ، والقاص الذي يأتي بالقصة على حقيقتها .

٤ - قوله عز وجل : (إِذْ قَالَ يَوْسُفُ لِأَيِّمِهِ يَا أَبَتِ إِنِّي رَأَيْتُ أَحَدَ عَشَرَ كَوْكَبًا وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ) فيه قولان :

(١) لم يذكر المؤلف هذه الحروف ، ولعله يقصد : الضاد ، والحاء والخاء ، والهمزة والنون ، والقاف .

(٢) سقط مم ق

أحدهما - أنه رأى إخوته وأبويه ساجدين له فثنى ذكركم ، وعنى بأحد عشر كوكبا لإخوته ، وبالشمس أباه يعقوب ، والقمر أمه راحيل وآم له ساجدين ، فغير عنه بما ذكره ، قاله ابن عباس وقادة .

الثاني - أنه رأى أحد عشر كوكبا والشمس والقمر ساجدين له فتأول الكواكب إخوته ، والشمس أباه ، والقمر أمه ، وهو قول الأكثرين . وقال ابن جريج : الشمس أمه والقمر أبوه ، لتأنيث الشمس وتذكير القمر .

وروى السدي عن عبد الرحمن بن سابط عن جابر قال : أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلاً من اليهود يقال له بستانه فقال يا محمد أخبرني عن الكواكب التي رآها يوسف أنها ساجدة له ما أسماؤها ، فسكت رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يجب بشيء ، فترل عليه جبريل بأسمائها ، قال فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم إليه وقال : أنت تؤمن إن أخبرتك بأسمائها ، فقال نعم ، فقال : جريان والطارق والذئبال وذو الكتفين وقابس والوثاب والعمودان والقلبيق والمصبح والضروح وذو الفرع والضياء^(١) والنور . فقال اليهودي : بلى والله إنها لأسماؤها .

• وفي إعادة قوله (رأيتهم لى ساجدين)^(٢) وجهان : (أحدهما) تأكيداً للأول لبعد ما بينهما ، قاله الزجاج . (الثاني) أن الأول رؤيته لهم والثاني رؤيته لسجودهم .

وفي قوله « ساجدين » وجهان : (أحدهما) أنه السجود المعهود في الصلاة إعظاماً لا عبادة^(٣) . (الثاني) أنهم وآم راحيل خاضعين فجعل خضوعهم سجوداً ، كقول الشاعر^(٤) :

ترى الأكمل فيه سَجْدًا للحوافر^(٥)

(١) هكذا في الأصل ولعل للكلام بقية سقطت وليس الضياء والنور اسمين للكواكب

(٢) قال مساجدين وهو جمع مذكر سالم للعقلاء ولم يقل ساجدة وذلك لأن السجود لا يكون إلا من العقلاء فنزل الشمس والقمر والكواكب منزلة العقلاء .

(٣) هو زيد التخييل - والذي ذكر هو حجر البيت - وصفه :

يجمع فضل البلق في حجراته

(٤) الأكمل : الجبال الصغار ، جعلها مسجداً للحوافر لقهر الحوافر إياها وإنها لا تمتنع عليها .

٥ - وقيل إنه كان له عند هذه الرؤيا سبع عشرة (١) سنة . قال ابن عباس : رأى هذه الرؤيا ليلة الجمعة وكانت ليلة القدر ، فلما قصها على يعقوب أشفق عليه من حسد إخوته فقال : يا بني هذه رؤيا الليل فلا يعول عليها ، فلما خلا به (قال يا بُنَيَّ لا تقصص رؤياك على إخوتك فيكيدوا^(٢)) لك كيدا إنَّ الشيطانَ للإنسانِ عدُوٌّ مبِينٌ) .

وفي تسميته يوسف قولان : (أحدهما) أنه اسم أعجمي . (والثاني) أنه عربي مشتق من الأسف ، والأسف في اللغة الحزن .

٦ - قوله عز وجل : (وكذلك نجنيك ربك) فيه ثلاثة أقاويل : (أحدها) بحسن الخلق والخلق . (الثاني) بترك الانتقام^(٣) . (الثالث) بالنبوة ، قاله الحسن .

• (ويعلمك من تأويل الأحاديث) فيه ثلاثة تأويلات : (أحدها) عبارة الرؤيا ، قاله مجاهد . (الثاني) العلم والحكمة ، قاله ابن زيد . (الثالث) عواقب الأمور ، ومنه قول الشاعر :

وللأحبة أيام تذكّرهما
وللتوى قبل يوم البين تأويل

• (ويُسِّمُ نِعْمَتَهُ عَلَيْكَ) فيه وجهان : (أحدهما) باختيارك للنبوة (الثاني) بإعلاء كلمتك وتحقيق رؤياك ، قاله مقاتل .

وفيه وجه ثالث : أن أخرج إخوته إليه حتى أنعم عليهم بعد إساءتهم إليه .

• (وعلى آل يعقوب) بأن جعل فيهم النبوة .

• > (كما آتينا على أبويك من قبل إبراهيم وإسحاق) قال عكرمة : فنعمته على إبراهيم أن أنجاه من النار ، وعلى إسحاق^(٤) أن أنجاه من الذبح .

(١) وهذا ما ذكرته التوراة ، ويقول آخرون أنه كان ابن اثنى عشرة سنة وهو الأقرب للتصديق .

(٢) أي يحتالوا في هلاكك فربما يحملهم الشيطان على قصصك بسوء .

(٣) سقط مع ق

(٤) المرجح أن اسماعيل هو الذي بدّل ما يروى من النبي صلى الله عليه وسلم أنه

قال : « أنا ابن الذبيحين » أي اسماعيل وعبدالله .

٧ - قوله عز وجل : (لقد كان في يوسف وإخوته آيات للسائلين) في هذه الآيات وجهان : (أحدهما) أنها عيّر للمعتبرين . (الثاني) زواجر للمعتن .

وفيهما من يوسف وإخوته أربعة أقاويل : (أحدها) ما أظهره الله تعالى فيه من عواقب البغي عليه . (الثاني) صدق رؤياه وصحة تأويله . (الثالث) ضبط نفسه وقهر شهوته حتى سلم من المعصية وقام بحق الأمانة . (الرابع) الفترج بعد شدة الإيأس . قال ابن عطية : ما سمع سورة يوسف محزون إلا استروح إليها < (١) .

٨ - قوله عز وجل : (إذ قالوا لِيُوسُفُ وأخوه أَحَبُّ إلينا مِنَّا) وأخوه [هو] بنيامين وهما أخوان لأب وأم ، وكان يعقوب قد كلف بهما لموت أمهما وزاد في المراجعة لهما ، فذلك سبب حسدهم لهما ، وكان شديد الحب ليوسف ، فكان الحسد له أكثر ، ثم رأى الرؤيا فصار الحسد له أشد .

• (ونحن عُصْبَةٌ) وفي العصبَة أربعة أقاويل : (أحدها) أنها ستة أو سبعة ، قاله سعيد بن جبير . (الثاني) أنها من عشرة إلى خمسة عشر ، قاله مجاهد . (الثالث) من عشرة إلى أربعين ، قاله قتادة (الرابع) الجماعة ، قاله عبد الرحمن بن زيد .

• (إنَّ أبانا لفي ضلال مُبين) فيه ثلاثة أوجه (أحدها) لفي خطأ من رأيه ، قاله ابن زيد . (الثاني) لفي جَوْر من فعله ، قاله ابن كامل . (الثالث) لفي محبة ظاهرة ، حكاه ابن جرير .

وإنما جعلوه في ضلال مبين لثلاثة أوجه : (أحدها) لأنه فضل الصغير على الكبير . (الثاني) [لأنه فضل] القليل على الكثير . (الثالث) [لأنه فضل] من لا يراعى ماله على من يراعيه .

واختلف فيهم هل كانوا حينئذ بالغين ؟ فذهب قوم إلى أنهم كانوا بالغين مؤمنين ولم يكونوا أنبياء بعد لأنهم قالوا : ويا أبانا استغفر لنا ذنوبنا إنا كنا

(١) ما بين الواويتين سقط م ق .

خاطئين ، وهذه حالة لا تكون إلا من بالغ . وقال آخرون : بل كانوا غير بالغين لأنهم قالوا «أرسله معنا غدا نرتع ونلعب»^(١) وإنما استغفروه بعد البلوغ .

٩ - قوله عز وجل : (اقْتُلُوا يُوسُفَ أَوْ اطْرَحُوهُ أَرْضًا) فيه وجهان : (أحدهما) اطرحوه أرضاً لتأكله السباع . (الثاني) ليبعد عن أبيه .

• (يَخْلُ لَكُمْ وَجْهُ أَبِيكُمْ وَتَكُونُوا مِنْ بَعْدِهِ قَوْمًا صَالِحِينَ) فيه وجهان : (أحدهما) أنهم أرادوا صلاح الدنيا لا صلاح الدين ، قاله الحسن . (الثاني) أنهم أرادوا صلاح الدين بالتوبة ، قاله السدي .

ويحتمل ثالثاً : أنهم أرادوا صلاح الأحوال بتسوية أبيهم بينهم من غير أثره ولا تفضيل . وفي هذا دليل على أن توبة القاتل مقبولة لأن الله تعالى لم ينكر هذا القول منهم .

١٠ - قوله عز وجل : (قَالَ قَائِلٌ مِنْهُمْ لَا تَقْتُلُوا يُوسُفَ) اختلف في قائل هذا منهم على ثلاثة أقاويل : (أحدها) أنه روبيل وهو أكبر إخوة يوسف وابن خالته ، قاله قتادة . (الثاني) أنه شمعون ، قاله مجاهد . (الثالث) أنه يهوذا ، قاله السدي .

• (وَأَلْقَوْهُ فِي غِيَابَةِ الْبُحْبُ) فيه وجهان : (أحدهما) يعنى قعر الحب وأسفله . (الثاني) ظلمة الحب الى تغيب عن الأبصار ما فيها ، قاله الكلبي . فكان رأس الحب ضيقاً وأسفله واسعاً .

وفي تسميته غيابة الحب وجهان :

أحدهما - لأنه يغيب فيه خير .

الثاني - لأنه يغيب فيه أثره ، قال ابن أحمر^(٢) :

ألا قالبا شهرين أو نصف ثالثٍ إلى ذاك ما قد غيبتني غايا

وفي «الحب» قولان : (أحدهما) أنه اسم بُر في بيت المقدس ، قاله قتادة . (الثاني) أنه بُر غير معينة ، وإنما يختص بنوع من الآبار قال الأعشى :

(١) ارتع وتلعب : بالنون في كل منهما ، وهذه قراءة أهل البصرة ، وقراً أهل المدينة :

نرتع^(٢) بالنون وكسر الميم . أما قراءة حاسم المعروفة فهي : يرتع وتلعب .

(٢) هو عمرو بن أحمر الباهلي .

لَنْ كُنْتَ فِي جُبٍّ ثَمَانِينَ قَامَةً^(١) وَرُقِيتَ^(٢) أَسْبَابَ السَّمَلِ بِسَلَمٍ

وفيما يسمى من الآبار جيًّا قولان : (أحدهما) أنه ما عظم من الآبار سواء كان فيه ماء أو لم يكن. (الثاني) أنه ما لا طيَّ له من الآبار ، قاله الزجاج . وقال : سميت جيًّا لأنها قطعت في الأرض قطعاً ولم يحدث فيها غير القطع .
• (يَلْتَقِطُهُ بَعْضُ السَّيَّارَةِ إِنْ كُنْتُمْ فَاعِلِينَ) معنى يلتقطه يأخذه ، ومنه اللقطة . لأنها الفضالة المأخوذة .

وفي « السيارة » قولان : (أحدهما) أنهم المسافرون سُمُّوا بذلك لأنهم يسبِّرون . (الثاني) أنهم مارة الطريق ، قاله الضحاك .

١٢- قوله عز وجل : (أَرْسَلْنَاهُ مَعَنَا غَدَاً يَرْتَجِعُ وَيَلْعَبُ) فيه خمسة أوجه : (أحدها) نلوه ونلعب^(١) ، قاله الضحاك . (الثاني) نسي ونشط ، قاله قتادة . (الثالث) نتحارس فيحفظ بعضنا بعضاً ونلوه ، قاله مجاهد . (الرابع) نرعى ونتصرف ، قاله ابن زيد ، ومنه قول القرزوقي :

وَأَحْتِ بِمَسْلَمَةِ الْبَغَالِ مُودَعَاً فَارْعِيْ فِرَارَةً لَا هَتَاكَ الْمَرْعَى

(الخامس) نطعم ونتنعم مأخوذ من الرتعة وهي سعة المطعم والمشرب ، قاله ابن شجرة وأشد قول الشاعر^(٢) :

أَكْفَرَا بَعْدَ رَدِّ الْمَوْتِ عَنِّي وَبَعْدَ عَطَاكَ الْمَائَةِ الرَّتَاعَا

أي الرائعة لكثرة المرعى .

ولم ينكر عليهم يعقوب عليه السلام اللعب لأنهم عنوا به ما كان مباحاً .

١٣- قوله عز وجل : (قَالَ إِنِّي لَبَحْرُزْنِي أَنْ تَذْهَبُوا بِهِ وَأَخَافُ أَنْ يَأْكُلَهُ الذِّئْبُ وَأَنْتُمْ عَنْهُ غَافِلُونَ) فيه قولان :

أحدهما - أنه قال ذلك لخوفه منهم عليه ، وأنه أرادهم بالذئب ، وخوفه

(١) هذا الوجه وما بعده على قراءة البحرين « ترتع وتلعب » بنون الجمع فيهما

(٢) هو القبطاس واسمه عمير بن شبيب وهو ابن أخت الاخطل . من قصيدة له يمدح فيها زاهر بن الحارث الكلابي . انظر شرح ابن عقيل وشرح الاشموني على الفية ابن مالك .

إنما كان من قتلهم له فكى عنهم بالذنب مسايرة لهم ، قال ابن عباس فسماهم ذئابا .

والقول الثاني — ما خافهم عليه ، ولو خافهم ما أرسله معهم ، وإنما خاف الذئب لأنه أغلب ما يخاف منه في الصحارى.

وقال الكلبي : بل رأى في منامه أن الذئب شدد على يوسف فلذلك خافه عليه (١) .

١٥— (وأوحينا إليه) فيه وجهان : (أحدهما) يعنى وألمناه ، كما قال تعالى : (وأوحينا إلى أم موسى أن أرضعيه) . (الثاني) أن الله تعالى أوحى إليه وهو في الحب ، قاله مجاهد وقطادة .

• (لَتُنَبِّئَنَّهُمْ بِأَمْرِهِمْ هَذَا) فيه وجهان : (أحدهما) أنه أوحى إليه أنه سيلقاهم ويوبخهم على ما صنعوا ، فعل هذا يكون الوحي بعد إلقائه في الحب تشيراً له بالسلامة . (الثاني) أنه أوحى إليه بالذى يصنعون به ، > فعل هذا يكون الوحي قبل إلقائه في الحب إنذاراً له < (٢) .

• (وهم لا يشعرون) فيه وجهان : (أحدهما) لا يشعرون بأنه أخوهم يوسف ، قاله قتادة وابن جريج . (الثاني) لا يشعرون بوحى الله تعالى له بالنبوة ، قاله ابن عباس ومجاهد .

١٧— قوله عز وجل : (قالوا يا أبانا إنما ذهبتنا نستقيق) هو ففعل من السباق وفيه أربعة أوجه : (أحدها) معناه نتفضل ، من السباق في الرمي ، قاله الزجاج . (الثاني) أنهم أرادوا السبق بالسعي على أقدامهم (الثالث) أنهم عنوا استباقهم في العمل الذى تشاغلوا به من الرعي والاحتطاب . (الرابع) أى نصيد وأنهم يستبقون على اقتناص الصيد .

• (وتركنا يوسف عند متاعنا) يحتمل أن يعنوا بتركه عند متاعهم إظهار الشفقة عليه ، ويحتمل أن يعنوا حفظ رحالهم .

(١) من قوله عز وجل : «إني ليحزنني» إلى هنا سقط مع ق
(٢) سقط مع ق .

• (فَاكَلْتَهُ الذَّنْبُ) لما سمعوا أباهم يقول : وأخاف أن يأكله الذنب أخذوا ذلك من فيه وتحرموا به لأنه كان أظهر المخوف عليه .

• (وَمَا أَنْتَ بِمُؤْمِنٍ لَّنَا) أى بمصدق لنا .

• (وَلَوْ كُنَّا صَادِقِينَ) فيه وجهان :

أحدهما - أنه لم يكن ذلك منهم تشكيكا لأبيهم في صدقهم وإنما عنوا : ولو كنا أهل صدق ما صدقنا ، قاله ابن جرير .

الثاني - معناه وإن كنا قد صدقنا ، قاله ابن إسحاق .

١٨- قوله عز وجل : (وَجَاؤُوا عَلَى قَمِيصِهِ بِدَمٍ كَذِبٍ) قال مجاهد : كان دم سخلة . وقال قتادة : كان دم ظبية .

قال الحسن : لما جاؤوا بقميص يوسف فلم ير يعقوب فيه شقا قال : يا بَنِيَّ والله ما عهدت الذنب حلينا أبأكل ابني وَيَبْقَى عليه قميصه . ومعنى قوله « بدم كذب » أى مكلوب فيه ، ولكن وصفه بالمصدر فصار تقديره بدم ذى كذب .

> وقرأ الحسن « بدم كذب » بالمدال غير معجمة ، ومعناه ^(١) بدم متغير ، قاله الشعبي .

وفي القميص ثلاث آيات ^(٢) : حين جاؤوا عليه بدم كذب ، وحين قد قميصه من دُبُرٍ ، وحين ألقى على وجه أبيه فارتد بصيرا .

• (قَالَ بَلْ سَوَّلَتْ لَكُمْ أَنْفُسُكُمْ أَمْراً) فيه وجهان : (أحدهما) بل أمرتكم أنفسكم ، قاله ابن عباس . (الثاني) بل زينت لكم أنفسكم أمرا ، قاله قتادة .

وفي ردّ يعقوب عليهم وتكذيبه لهم ثلاثة أوجه : (أحدها) أنه كان ذلك بروحى من الله تعالى إليه بعد فعلهم . (الثاني) أنه كان عنده علم بذلك

(١) سئل من ق .

(٢) نقل القرطبي قول المألف في آيات القميص انظر تفسير القرطبي ١٤١/١ حيث يقول وهذا مردود لأن القمصان مختلفة . أى انه كان في كل حالة من الحالات الثلاث قميص مختلف .

قديم أطلع الله عليه . (الثالث) أنه قال ذلك حينما بصائب رأيه وصدق ظنه .

• قال ترضية لنفسه (فصبرٌ جميلٌ) فاحتجب ما أمر به نفسه من الصبر وجهين : (أحدهما) الصبر على مقابلتهم على فعلهم فيكون هذا الصبر عفوا عن مؤاخذتهم (الثاني) أنه أمر نفسه بالصبر على ما ابتلى به من فقد يوسف .

وفي قوله « فصبرٌ جميلٌ » وجهان : (أحدهما) أنه بمعنى أن من الجميل أن أصبر . (الثاني) أنه أمر نفسه بصبر جميل .

وفي الصبر الجميل وجهان : (أحدهما) أنه الصبر الذي لا جزع فيه قاله مجاهد . (الثاني) أنه الصبر الذي لا شكوى فيه .

روى حباب^(١) بن أبي حيلة قال : سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قوله تعالى : « فصبرٌ جميلٌ » فقال : صبر لا شكوى فيه ، ومن بث لم يصبر .

• (والله المستعان على ما تصفون) فيه ثلاثة أوجه : (أحدها) والله المستعان على الصبر الجميل . (الثاني) والله المستعان على احتمال ما تصفون . (الثالث) يعني على ما تكذبون ، قاله قتادة .

قال محمد بن إسحاق : ابتلى الله يعقوب في كبره ، ويوسف في صغره ، لينظر كيف عزمهما .

١٩- قوله عز وجل : (وجاءت سيارةٌ فأرسلوا واردهم) وهو الذي يرد أمامهم الماء ليستقي لهم . وذكر أصحاب التواريخ أنه مالك بن ذعر بن حجر بن يكة^(٢) بن نهم .

• (فأدلى دلتوه) أى أرسلها ليملاها ، يقال أدلاها إذا أرسل الدلو ليملاها ، ودلاها إذا أخرجها ملى .

قال قتادة : فتعلق يوسف عليه السلام بالدلو حين أرسلت . والبئر بيت المقدس معروف مكانها .

(١) حباب بن أبي حيلة : هكذا جاء في الأصول . وفي تخريج أحاديث الكشف للحافظ ابن حجر قال أخرجه الطبري من طريق حيان بن أبي حيلة ، وهذا مرسل .

(٢) في تفسير الكشف : مالك بن ذعر الخزاعي

• (قال يا بُشْرَى هذا غلامٌ) فيه قولان: (أحدهما) أنه ناداهم بالبشرى
يشرهم بغلام ، قاله قتادة . (الثاني) أنه نادى أحدهم وكان اسمه بُشْرَى فناداه
باسمه يعلمه بالغلام ، قاله السدي .

• (وَأَسْرَوْهُ بِضَاعَةً) فيه ثلاثة أوجه :

أحدها - أن لإخوة يوسف كانوا بقرب الحب فلما رأوا الوارد قد
أخرجهم قالوا هذا عبدنا قد أوثقناه فباعوه وأسروا بيعه بثمن جعلوه بضاعة لهم ،
قاله ابن عباس .

الثاني - أن الواردين^(١) إلى الحب أسروا ابتاعه عن باقي أصحابهم
ليكون بضاعة لهم كيلا يشركوهم فيه لخصه وتواصوا أنه بضاعة استبضعوها
من أهل الماء ، قاله مجاهد .

> الثالث - أن الذين شروه أسروا بيعه على الملك حتى لا يعلم به أصحابهم
وذكروا أنه بضاعة لهم .

وحكى جوير عن الضحاك أنه ألقى في الحب وهو ابن ست سنين ،
وبقى فيه إلى [أن] أخرجه السيارة منه ثلاثة أيام .

وقال الكلبي : ألقى فيه وهو ابن سبع عشرة سنة < (٢) .

٢٠- قوله عز وجل : (وَشَرَوْهُ بِثَمَنٍ بَخْسٍ) معنى شروه أى باعوه ،
ومنه قول ابن مفرغ الحِمِيرِي^(٣) :

وَشَرَيْتُ بُرْدًا لِبَتَى مِنْ بَعْدِ بُرْدٍ كُنْتُ هَامَةً

واسم البيع والشراء بطلق على كل واحد من البائع والمشتري لأن كل واحد
منهما بائع لما في يده مشتر لما في يد صاحبه .

(١) هذا هو الراجح لأن الحديث عن الوارد وأصحابه

(٢) سقط من ق .

(٣) اسمه يزيد بن ربيعة بن مفرغ مثل مؤلف عائى بالبصرة زمن معاوية بن أبى سفيان وكان
شريرا هجاء ، وورد اسم عبد كان له بابه ثم قدم على بيته وبعد هذا البيت يقول :
العبد يقرع بالصفا والحر تكفيه الآله

وفي بائعه قولان : (أحدهما) أنهم إخوانه باعوه على السيارة حين أخرجه من الحب فادّعوه عبداً^(١) ، قاله ابن عباس والضحاك ومجاهد . (الثاني) أن السيارة باعوه على ملك مصر ، قاله الحسن وقتادة .

• (بَشَمَنَ بَخْسًا) فيه ثلاثة أوجه :

أحدها - أن البخس هاهنا الحرام ، قاله الضحاك . قال ابن عطاء : لأنهم أوقعوا البيع على نفس لا يجوز بيعها فكان ثمنه وإن جَلَّ بَخْسًا . وما هو وإن باعه أعداؤه بأعجب منك في بيع نفسك بشهوة ساعة من معاصيك .

الثاني - أنه الظلم ، قاله قتادة .

الثالث - أنه القليل ، قاله مجاهد والشعبي .

• (دراهمَ معلودَةٍ) اختلف في قدرها على ثلاثة أقاويل :

أحدها - أنه بيع بعشرين درهماً اقتسموها وكانوا عشرة فأخذ كل واحد منهم درهمن ، قاله ابن مسعود وابن عباس وقتادة وعطية والسدي .

الثاني - بائتين وعشرين درهماً ، كانوا أحد عشر فأخذ كل واحد درهمن ، قاله مجاهد .

الثالث - بأربعين درهماً ، قاله عكرمة وابن إسحاق . وكان السدي يقول : اشتروا بها خفافاً ونعلاً^(٢) .

وفي قوله تعالى « دراهمَ معلودَةٍ » وجهان : (أحدهما) معلودة غير موزونة لزهدهم فيه . (الثاني) لأنها كانت أقل من أربعين درهماً ، وكانوا لا يزنون أقل من أربعين درهماً لأن أقل الوزن عندهم كان الأوقية والأوقية أربعون درهماً .

• (وكانوا فيه من الزاهدين) وفي المعنى بهم قولان :

أحدهما - أنهم إخوانه يوسف كانوا فيه من الزاهدين حين صنعوا به ما صنعوا .

(١) قيل إن يهوداً اغتافوا يوسف رآى من بعيد أن يوسف أخرج من الحب فاخبر إخوانه فجاءوا وباعوه من الواردة . وقيل بل عادوا بمد ثلاث إلى البئر يتعرفون الخبر فراوا امر السيارة فابيعوه وقالوا : هذا ميدنا أبق منا فباعوه منهم .

الثاني — أن السيارة كانوا فيه من الزاهدين حين باعوه بما باعوه به.

وفي زهدهم فيه وجهان :

أحدهما — لعلمهم بأنه حرٌّ لا يبتاع .

الثاني — أنه كان عندهم عبداً فخافوا أن يظهر عليه مالكوه فيأخضروه .

وفيه وجه ثالث — أنهم كانوا في ثمنه من الزاهدين لاختبارهم له وعلمهم

بفضله . وقال عكرمة : أعتق يوسف حين بيع .

٢١ — قوله عز وجل : (وقال الذي اشتراه من مصر) وهو العزيز ملكها واسمه لطفير بن رويجب .

• (لامرأته) واسمها راعيل بنت رعايل ، على ما ذكر ابن إسحاق .

وقال ابن عباس : اسمه قطفير وكان على خزائن مصر ، وكان الملك يومئذ الوليد بن الربيع بن الحارث .

قال مقاتل : وكان البائع له للملك مالك بن ذعر بعشرين ديناراً وزاده حلة ونملين .

• (أكرمي مثواه) فيه وجهان :

أحدهما — أجمل مثله .

الثاني — أجلى مثله ، قال كثير :

أريد ثواءً عندها وأظنُّها إذا ما أطلتنا عندها المكث مكث

وأكرام مثواه بطيب طعامه ولين لباسه وتوطئة مبيته .

• (عسى أن ينقنا) قيل : في ثمنه إن بعناه . ويحتمل : ينقنا في الخدمة والنيابة .

• (أو نتخذك ولداً) إن أعتقناه وتبينناه .

قال عبد الله بن مسعود^(١) : أحسن الناس في فراسة ثلاثة : العزيز في

يوسف حين قال لامرأته : أكرمي مثواه عسى أن ينقنا ، وابنة شعيب في

(١) في ق عبد الرحمن بن مسعود

موسى حين قالت لأبيها « يَا أَبَتِ اسْتَأْجِرْهُ إِنَّ خَيْرَ مَنِ اسْتَأْجَرْتَ الْقَوِيُّ الْأَمِينُ » ، وأبو بكر حين استخلف عمر (١) .

- (وكذلك مكنّا ليوسفَ في الأرضِ) فيه وجهان : (أحدهما) بإخراجه من الحب . (الثاني) باستخلاف الملك له .
- (وَلِنَعْلَمَهُ مِنْ تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ) قد ذكرنا في تأويله وجهين .

- (وَاقَهُ غَالِبٌ عَلَى أَمْرِهِ) فيه وجهان : (أحدهما) غالب على أمر يوسف حتى يبلغ فيه ما أَرَادَهُ له ، قاله مقاتل . (الثاني) غالب على أمر نفسه فيما يريد ، أن يقول له كن فيكون .

٢٢- قوله عز وجل : (وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ) يعنى منتهى شدته وقوة شبابه . وأما الأشد^(١) ففيه ستة أقاويل : (أحدها) ببلوغ الحلم ، قاله الشعبي وربيعة وزيد بن أسلم . (الثاني) ثمانى عشرة سنة ، قاله سعيد بن جبير . (الثالث) > عشرون سنة ، قاله <^(٢) ابن عباس والضحاك . (الرابع) خمس وعشرون سنة ، قاله عكرمة^(٣) . (الخامس) ثلاثون سنة ، قاله السدي (السادس) ثلاث وثلاثون سنة ، قاله الحسن ومجاهد وقتادة .

هذا أول الأشد ، وفي آخر الأشد قولان : (أحدهما) أنه أربعون سنة ، قاله الحسن . (الثاني) أنه ستون سنة ، حكاه ابن جرير الطبري ، وقال سحيم ابن وثيل الرياحي^(٤) :

أخو خمسين مجتمعٌ أَشْدِي وَتَجَلَنِي مَدْلُورَةُ الشُّثُونِ^(٥)

(١) اترك ذلك ابن العربي وقال : انما ولي الصديق عمر بالتجربة في الاممال والمواظبة على الصلحة وطولها . واما بنت حبيب فقد كانت معها العلامة البيضا . واما امر المزيور فيمكن أن يجعل فراسة لانه لم يكن معه علامة ظاهرة .

(٢) الاشد واحد لا جمع له

(٣) سقط من د .

(٤) وبه قال أبو حنيفة

(٥) شاعر خليلك شريف مشهور الامر في الجمالية والاسلام ، جيد الموضع في قومه ، غابت عليه البداوة والخشونة . تنافس (تبارى في نحر الذبائح) مع غالب بن صعصعة ابي الفرزدق بالكونة أيام على بن ابي طالب وهو القائل :

انا ابن جلا وظلال التنايا متى اضع العلامة تعرفوني .

(٦) وجل منجد بالبدال والذال : جرب الامور وعرفها واحكمها . ومدلورة الشثون : مدالورة الاسور ومعالجتها

• وفي المراد ببلوغ الأشد في يوسف قولان : (أحدهما) عشرون سنة ، قاله الضحاك . (الثاني) ثلاثون سنة ، وهو قول مجاهد .

• (آتيناه حُكْمًا وَعِلْمًا) في هذا الحكم الذى آتاه خمسة أوجه :

(أحدها) العقل ، قاله مجاهد . (الثاني) الحكم على الناس . (الثالث) الحكمة في أفعاله . (الرابع) القرآن ، قاله سفيان . (الخامس) النبوة ، قاله السدى .

وفي هذا العلم الذى آتاه وجهان : (أحدهما) الفقه ، قاله مجاهد . (الثاني) النبوة ، قاله ابن أبي نجيح .

ويحتمل وجهًا ثالثًا - أنه العلم بتأويل الرؤيا .

• (وكللك نجزي المحسنين) فيه وجهان : (أحدهما) المطيعين . (الثاني) المهتدين ، قاله ابن عباس .

والفرق بين الحكيم والعالم أن الحكيم هو العامل بعلمه . والعالم هو المقتصر على العلم دون العمل .

٢٣- (ورأدتهُ التى هو في بيتها عن نفسه) وهى راعيل امرأة العزيز لإظفير [بن رويجب] . قال الضحاك : وكان اسمها زليخا .

قال محمد بن إسحاق : وكان اظفير فيما يحكى لنا رجلا لا يأتي النساء وكانت امرأته حسناء ، وكان يوسف عليه السلام قد أعطى من الحسن ما لم يعطه أحد قبله ولا بعده كما لم يكن في النساء مثل حواء حسنا . قال ابن عباس اقتسم يوسف وحواء الحسن نصفين .

فراودته امرأة العزيز عن نفسه استدعاء له إلى نفسها .

• (وغلقت الأبواب) فيه وجهان : (أحدهما) بتكثير الأغلاق . (الثاني) بكثرة الإيثاق .

• (وقالت هيت لك) فيه وجهان : (أحدهما) معناه تهيأت لك ، قاله عكرمة وأبو عبد الرحمن السلمى ، وهذا تأويل من قرأ بكسر الهاء وترك الحذف ، وقال الشاعر :

قد رايتني أن الكرى أسكتا لو كان معنيًا بها هَيْتًا
(الثاني) هلم لك ، قاله ابن عباس ومجاهد وقتادة ، وأنشد أبو عمرو بن
السلاء :

أبلغ أمير^(١) المؤمنين أخا العراق إذا أتيتا
أن العراق وأهله عتق^(٢) إليك ، فهيت هيتا

> وهذا تأويل من قرأ هيت لك يفتح الماء وهي أصبح وأنصح ، قال طرفة
ابن العبد :

ليس قومي بالأبعدين إذا ما قال داع من العشرة: هيتا < (٣)
ثم اختلف قائلو هذا التأويل في الكلمة فحكى عطية عن ابن عباس أن
« هيت لك » كلمة بالقبطية معناها هلم لك ، وقال مجاهد بل هي كلمة عربية
هذا معناها > وقال الحسن : هي كلمة سريانية < (٤) .

• (قال معاذ الله إنه ربي أحسن مثواي) أى أعوذ بالله .

وفي « إنه ربي أحسن مثواي » وجهان : (أحدهما) إن الله ربي أحسن
مثواي فلا أعصيه ، قاله الزجاج . (الثاني) أنه أراد العزيز لإظفير إنه ربي أى
سيدي أحسن مثواي فلا أخوفه . قاله مجاهد وابن اسحاق والسدي .

٢٤- قوله عز وجل : (ولقد همت به وهمَّ بها لولا أن رأى برهانَ
ربه) أما همها به ففيه قولان : (أحدهما) أنه كان همَّ شهوة . (الثاني) أنها
استلقت له وتبيأت لمواقعته .

وأما همَّ بها ففيه ستة أقاويل :

أحدها - أنه هم بها أن يضربها حين راودته عن نفسه ولم يهم بمواقعتها ،
قاله بعض المتأخرين .

(١) أمير المراد على بن أبى طالب كرم الله وجهه
(٢) في تفسير القرطبي واللسان سلم اليك . والمنق : يفتح العين والتون السمر السريع
ومنه قول أبى النجم :

ياناق سبرى منقا فسيحا الى سليمان لنستريحا

(٣) سقط من ق

(٤) سقط من ق

الثاني - أن قوله ولقد همت به كلام تام قد انتهى ، ثم ابتداء الخبر عن يوسف فقال [تَعَالَى] : وَهَمَّ بِهَا لَوْلَا أَنْ رَأَىٰ بُرْهَانَ رَبِّهِ ۖ وَمَعْنَى الْكَلَامِ لَوْلَا أَنْ رَأَىٰ بُرْهَانَ رَبِّهِ لَهَمَّ بِهَا ، قاله قطرب .

الثالث - أن همها كان شهوة ، وهمه كان عفة .

الرابع - أن همه بها لم يكن عَزَمًا وإرادة وإنما كان تمثيلًا بين الفعل والترك ، ولا حرج في حديث النفس إذا لم يقترن به عزم ولا فعل . وأصل الهم حديث النفس حتى يظهر فيصير فعلًا ، ومنه قول جميل :

هَمَمْتُ بِهِمْ مِنْ بُثِينَةٍ لَوْ بَدَا شَقِيْتُ غُلِيلَاتِ الْحَوَىٰ مِنْ فَوَادِيَا

الخامس - أن همه كان حركة الطباع التي في قلوب الرجال من شهوة النساء وإن كان قاهرًا له ، وهو معنى قول الحسن .

السادس - أنه هم بمواقعتها وعزم عليه . قال ابن عباس : وحل الهميان يعني السراويل وجلس بين رجلها يجلس الرجل من المرأة ، وهو قول جمهور المفسرين (١) .

فإن قيل : فكيف يجوز أن يوصف يوسف بمثل هذا الفعل وهو نبي الله عز وجل ؟

قيل : هي منه معصية ، وفي معاصي الأنبياء ثلاثة أوجه :

أحدها - أن كل نبي ابتلاه الله بخطيئة إنما ابتلاه ليكون من الله تعالى على وجل إذا ذكرها فيجد في طاعته إشفاقًا منها ولا يتكل على سعة عفوهِ ورحمته .

الثاني - أن الله تعالى ابتلاهم بذلك ليعرفهم موقع نعمته عليهم بصفحه عنهم وترك عقوبتهم في الآخرة على معصيتهم .

الثالث - أنه ابتلاهم بذلك ليجعلهم أئمة لأهل الذنوب في رجاء رحمة الله وترك الإيأس في عفوهِ عنهم إذا تابوا (٢) .

(١) ذكر ذلك التفسير أبو نصر وابن الأثير والنحاس وغيرهم كما حكاه عنهم القرطبي في تفسيره ١٦٦/٩

(٢) سقط من ق

وفي قوله تعالى « لولا أن رأى برهان ربه » ستة أقاويل :

أحدها - أن برهان ربه الذي رآه أن نودى بالنهى عن مواجهة الخطيئة ، قال ابن عباس : نودى يا ابن يعقوب تزني فيكون مثلك مثل طائر سقط ريشه فذهب يطير فلم يستطع .

الثاني - أنه رأى صورة يعقوب وهو يقول : يا يوسف أتهم^١ بفعل السفهاء وأنت مكتوب في الأنبياء ؟ فخرجت شهوته من أنامله ، قاله قتادة ومجاهد والحسن وسعيد بن جبير .

قال مجاهد: فولد لكل واحد من أولاد يعقوب اثنا عشر ذكرا إلا يوسف فلم يولد له إلا غلامان ونقص بتلك الشهوة ولده .

الثالث - أن البرهان الذي رآه ما أوعده الله تعالى على الزنى ، قال محمد ابن كعب القرظي : رأى كتابا على الحائط : « ولا تقرّبوا الزنى إنه كان فاحشة وساء سبيلا » .

الرابع - أن البرهان الذي رآه : الملك اظفير سيده ، قاله ابن اسحاق .
الخامس - أن البرهان الذي رآه هو ما آتاه الله تعالى من آداب آباءه في العفاف والصيانة وتجنب الفساد والحياة ، قاله ابن بحر .

السادس - أن البرهان الذي رآه أنه لما همّت به وهمّ بها رأى سترها فقال لها : ما وراء هذا السر ؟ فقالت : صنمى الذى أعبدته أسرته استحياء منه ، فقال : إذا استحييت مما لا يسمع ولا يبصر فأنا أحق أن أستحي من إلهي وأتوقاه ، قاله الضحاك^(١) .

• (كذلك لِنَصْرِفَ عَنْهُ السُّوءَ وَالْفَحْشَاءَ) فيهما وجهان : (أحدهما) أن السوء الشهوة ، والفحشاء المباشرة . (الثاني) أن السوء عقوبة الملك العزيز . والفحشاء مواجهة الزنى .

• (إنه مِن عِبَادِنَا الْمُخْلَصِينَ) قرأ ابن كثير وأبو عمرو وابن عامر المخلصين بكسر اللام ، وتأويلها الذين أخلصوا طاعة الله تعالى .

(١) وفي نسخة ق قول بأن البرهان الذي رآه يوسف هو اظفير الملك سيده ، قاله ابن اسحاق .

وقرأ الباقون بفتح اللام ، وتأويلها الذين أخلصهم الله برسائته ، وقد كان يوسف عليه السلام بهاتين الصفتين لأنه كان مخلصا في طاعة الله تعالى ، مستخلصا لرسالة الله .

٢٥- قوله عز وجل : (واستَبَقَا البابَ) أى أسرعا إليه ، أما يوسف فأسرع إليه هربا ، وأما امرأة العزيز فأسرعت إليه طلبا .

• (وَقَدَّتْ قَمِيصَهُ مِنْ دُبُرٍ) لأنها أدركته وقد فتح بعض الأغلاق فجذبتة من ورائه فشقت قميصه إلى ساقه ، قال ابن عباس وسقط عنه وتبعته .

• (وَأَلْفَيَا سَيِّدَهَا لَدَى الْبَابِ) أى وجدا زوجها عند الباب . قال أبو صالح : والسيد هو الزوج بلسان القبط .

• (قَالَتْ مَا جَزَاءُ مَنْ أَرَادَ بِأَهْلِكَ سُوءًا إِلَّا أَنْ يُسْجَنَ أَوْ عَذَابٌ أَلِيمٌ) هذا قولها لزوجها لتدفع الريبة عن نفسها بإلقائها على يوسف ، ولو صدق حبها لم تفعل ذلك به ولأثرتة على نفسها ، ولكنها شهوة نزعت ومحبة لم تصف . وذلك أنه لما اقترن شدة حبها بالشهوة طلبت دفع الضرر بالكذب عليه ، ولو خلس من الشهوة طلبت دفع الضرر عنه بالصدق .

٢٦- (قال: هي راوَدَّتني عن نفسي) لأنها لما برأت نفسها بالكذب عليه احتاج أن يرىء نفسه بالصدق عليها ، ولو كفت عن الكذب عليه لكف عن الصدق عليها .

• (وشَهِدَ شَاهِدٌ مِنْ أَهْلِهَا) لأنها لما تعارضا في القول احتاج الملك إلى شاهد يعلم به صدق الصادق منهما من الكاذب ، فشهد شاهد من أهلها ، أى حكم حاكم من أهلها لأنه حكم منه وليس شهادة .

وفيه أربعة أقاويل : (أحدها) أنه صبي أنطقه الله تعالى في مهده ، قاله ابن عباس وأبو هريرة والحسن وسعيد بن جبير والضحاك . (الثاني) أنه خلق من خلق الله تعالى ليس بإنس ولا جن ، قاله مجاهد (الثالث) أنه رجل حكيم من أهلها ، قاله قتادة . قال السدي وكان ابن عمها . (الرابع) أنه غنى شهادة القميص المقلود ، قاله مجاهد أيضا .

• (إن كان قميصه قد من قبل فصدقت وهو من الكاذبين)،
٢٧- (وإن كان قميصه قد من دبر فكذبت وهو من الصادقين) لأن
الرجل إذا طلب المرأة كان مقبلا عليها فيكون شق قميصه من قبله دليلا على
طلبه . وإذا هرب من المرأة كان مدبرا عنها فيكون شق قميصه من دبره دليلا
على هربه .

وهذه إحدى الآيات الثلاث في قميصه : إن كان قد من دبر فكان فيه
دليل على صدقه ، وحين جاءوا على قميصه بدم كذب ، وحين ألقي على
وجه أبيه فارتد بصيرا .

٢٨- (فلما رأى قميصه قد من دبر قال إنه من كيدكن إن كيدكن
عظيم) علم بذلك صدق يوسف فصدقه وقال إنه من كيدكن .

وفي الكيد هنا وجهان : (أحدهما) يعنى به كذبها عليه . (الثاني) أنه
أراد السوء الذى دعت إليه .

وفي قائل ذلك قولان : (أحدهما) أنه الزوج ، قاله محمد بن إسحاق .
(الثاني) أنه الشاهد ، حكاه على بن عيسى .

٢٩- قوله عز وجل : (يوسف أعرض عن هذا) فيه وجهان : (أحدهما)
أعرض عن هذا الأمر ، قال قتادة على وجه التسلية له في ارتفاع الإثم .
(الثاني) أعرض عن هذا القول ، قاله ابن زيد على وجه التصديق له في البراءة
من الذنب .

• (واستغفرى للذنب) هذا قول الملك لزوجته . [وهو القائل] ليوسف
[أعرض عن هذا] وفيه قولان (أحدهما) أنه لم يكن غيورا فلذلك كان
ساکتا . (الثاني) أن الله تعالى سلبه الغيرة وكان فيه لطف ليوسف حتى كفى
بأذنه وحلم عنها فأمرها بالاستغفار من ذنبها توبة منه وإقلاعا عنه (١) .

• (إنك كنت من الخاطئين) يعنى من المذنبين ، يقال لمن قصد الذنب

(١) وقيل أن الذى قال « يوسف أعرض عن هذا واستغفرى للذنب » هو الشاهد وليس
المرجو .

خَطِيئٌ ، ولأن لم يقصده أخطأ ، وكذلك في الصوب والصواب ، قال الشاعر (١) :

لعمرك إنما خطيئتي وصوبي (١) عليّ وإنما أهلكتُ مالي

وقال من الخاطئين ولم يقل من الخاطئات لتغليب الذكر على المؤنث.

٣٠- قوله تعالى (وقال نِسْوَةٌ في المدينة) قال جوير : كن أربماً : امرأة الحاجب وامرأة الساقى وامرأة الخباز وامرأة القهرمان . قال مقاتل : وامرأة صاحب السجن . وفي هذه المدينة قولان : (أحدهما) مصر . (الثاني) عين شمس .

• (امرأة العزيز تُراوِدُ فتاها عن نفسه) قلن ذلك ذماً لها وطعناً فيها وتحقيقاً لبراءة يوسف وإنكاراً للنبه .

والعزيز اسم الملك مأخوذ من عزته ، ومنه قول أبي ذؤاد :

درة غاص عليها تاجر جلبت عند عزيز يوم طلل

• (قد شغفها حباً) أى قد دخل حبه في شغاف قلبها . وفي شغاف القلب خمسة أقاويل : (أحدها) أنه حجاب القلب ، قاله ابن عباس . (الثاني) أنه غلاف القلب وهو جلدة رقيقة يبضأ تكون على القلب وربما سميت لباس القلب ، قاله السدي وسفيان . (الثالث) أنه باطن القلب ، قاله الحسن . وقيل هو حبة القلب . (الرابع) أنه ما يكون في الجسوف ، قاله الأصمعي . (الخامس) هو الذعر والفزع الحادث عن شدة الحب ، قاله إبراهيم .

وقد قرئ في الشواذ عن ابن محيصن : قد شغفها حباً (بالمعين غير معجمة) واختلف في الفرق بينهما على قولين : (أحدهما) أن الشغف بالثمين معجمة هو الجنون (٢) وبالمعين غير معجمة هو الحب ، قاله الشعبي . (والثاني) أن

(١) الصوب والصواب بمعنى واحد هنا .

ومن معاني الصوب الجعة . والبيت لاوس بن خلفاء وروايته في اللسان :
دميتي إنما خطيئتي وصوبي عليّ وإنما أهلكتُ مالي

وقبله : ألا قالت أماسة يوم حول تشطع بابن خلفاء الجبل

(٢) في ك : الحيوان وهو غلا .

الشغف بالإعجام الحب القاتل ، والشغف بغير إعجام دونه ، قاله ابن عباس .
وقال أبو ذؤيب :

فلا وجدٌ إلا دُونُ وجدِّه وجدته أصابَ شِغافَ القلبِ والقلبُ يُشغَفُ
• (إنا لَراها في ضلالِ مِين) فيه وجهان : (أحدهما) في ضلال عن
الرشد وعدول عن الحق . (الثاني) معناه في حبة شديدة . ولما اقترن شدة حبها
بالشهوة طلبت دفع الضرر عن نفسها بالكذب عليه ، ولو خلص [حبها] من
الشهوة طلبت دفع الضرر عنه بالصدق على نفسها .

٣١- قوله عز وجل : (فَلَمَّا سَمِعَتْ بِمَكْرِهِنَّ) فيه وجهان : (أحدهما) أنه
ذهبن لها وإنكارهن عليها . (الثاني) أنها أسرت إليهن بحبها له فأشعن ذلك
عنها .

• (أرسلت إليهن^(١)) وأعتدت لهنّ متكاً^(٢) في «اعتدت» وجهان :
(أحدهما) أنه من الإعداد . (الثاني) أنه من العلوان .

وفي «المتكأ» ثلاثة أقاويل : (أحدها) أنه المجلس ، قاله ابن عباس والحسن .
(والثاني) أنه التمارق والوسائد يتكأ عليها ، قاله أبو عبيدة والسدي .
(الثالث) أنه الطعام مأخوذ من قول العرب اتكأنا عند فلان أى طعمنا عنده ،
وأصله أن من دعي إلى طعام أعد له متكأ فسمى الطعام بذلك متكأ على الاستعارة .

فعل هذا أى الطعام هو ؟

فيه أربعة أقاويل : (أحدها) انه الزمأورد^(٣) ، قاله الضحاك وابن زيد .
(الثاني) أنه الأترج^(٤) ، قاله ابن عباس ومجاهد و [هو] تأويل من قرأها
خففة غير مهموزة ، والمتك في كلامهم الأترج ، قال الشاعر :

نَشْرَبُ الْإِثْمَ بِالصُّوَاعِ جِهَاراً وَتَرَى الْمُتَكَّ^(٥) بَيْنَنَا مُسْتَعَاراً

(١) في الكلام حذف وتقديره أرسلت إليهن تدعوهم إلى وليمة لتوقعن فيما وقعت فيه
(٢) قال الغراء : حدثني شيخ من ثقات أهل البصرة أن المتك مخففا هو الزمأورد . والزمأورد
الرقاق محشو بالحم وغيره وقيل هو شيء يشبه الأترج .

(٣) الأترج أو الترنج لمر من جنس اللبمون يستعمل في صنع الطوى ويؤزرع شجره على
شواطئ البحر الأبيض المتوسط ، والعاملة في سورية وفلسطين تسميه الكباد .

(٤) رواية اللسان المشك . وقاله رجل في مجلس أبي العباس (اللسان - أم)

والإثم : الخمر وللتك : الأثرج . (الثالث) أنه كل ما يخر بالسكين وهو قول عكرمة لأنه في الغالب يؤكل على متكأ . (الرابع) أنه كل الطعام والشراب على عمومه ، وهو قول سعيد بن جبير وقتادة .

• (وآتت كل واحدة منهن سكيناً وقالتِ اخرج عليهن) وإنما دفعت ذلك إليهن في الظاهر معونة على الأكل ، وفي الباطن ليظهر من دهشتهن ما يكون شاهدا عليهن . قال الزجاج : كان [يوسف] كالعبد لما فلم تمكنه أن يخرج إلا بأمرها .

• (فلما رأيته أكبرته) وفيه ثلاثة تأويلات : (أحدها) معناه أعظمته ، قاله ابن عباس . (الثاني) معناه وجدته شأنه في الحسن والجمال كبيراً ، قاله ابن بحر . (الثالث) معناه حُضِنَ عند رؤيته ، وهو قول رواه عبد الصمد ابن علي الهاشمي عن أبيه عن جده عبد الله بن عباس ^(١) .

وقيل : إن المرأة إذا جزعت أو خافت حاضت ، وقد يسمى الحيض إكباراً ، قال الشاعر :

فأني النساء على أطهارهن ولا فأني النساء إذا اكْبَرْنَ إكْبَاراً ^(٢)

• (وقطعن أيديهن) دهشاً ليكون شاهداً عليهن على ما أضمرته امرأة العزيز فيهن .

وفي قطع أيديهن وجهان : (أحدهما) أنهن قطعن أيديهن حتى بانته . (الثاني) أنهن جرحن أيديهن حتى ^(٣) دميت ، من قولهم قطع فلان يده إذا جرحها .

• (وقلن حاش لله) بالكلف في قراءة أبي عمرو وقافع في رواية الأصمعي وقرأ الباقون : حاش لله بإسقاط الألف ، ومعناها واحد .

(١) أكثر أبو حبيده وغيره هذا القول وقالوا ليس ذلك في كلام العرب .
وقال الزجاج : يقال اكبرته ولا يقل حفته ليس الاكبار هنا بمعنى الحيض .
وقيل اكبرته بمعنى امنين وامنين من المحدث .

(٢) لم ينسبه اللسان

(٣) هذا الوجه هو الأرجح والعقل يؤيده .

وفي تأويل ذلك وجهان : (أحدهما) معاذ الله ، قاله مجاهد (الثاني) معناه سبحانه الله ، قاله ابن شجرة .

> وفي أصله وجهان : (أحدهما) أنه مأخوذ من قولهم كنت في حشا فلان أى في ناحيته <(١)> (والثاني) أنه مأخوذ من <(٢)> قولهم حاش فلاناً أى اعزله في حشا يعنى في ناحية .

• (ما هذا بِشَرًّا) فيه وجهان : (أحدهما) ما هذا أهلاً للمباشرة . (الثاني) ما هذا من جملة البشر . وفيه وجهان : (أحدهما) لما علمن من صفته وأنه لو كان من البشر لأطاعها . (الثاني) لما شاهدن من حسنة البارع وجماله البديع .

• (إن هذا إلا ملكٌ كريمٌ) وقرئ ما هذا بِشِيرًا (بكسر الباء والشين) أى ما هذا عبداً مُشْتَرًى إن هذا إلا ملك كريم ، مبالغة (٣) في تفضيله في جنس الملائكة تعظيماً لشأنه .

٣٣- قوله عز وجل : (قال رب السِّجْنُ أَحَبُّ إِلَيَّ مما يَدْعُونِي إِلَيْهِ) وهذا يدل على أنها دعته إلى نفسها ثانية بعد ظهور حالهما ، فقال رب السجن أحب إلى يعنى الحبس في السجن أحب إلى مما يدعونني إليه .

ويحتمل وجهين : (أحدهما) أنه أراد امرأة العزيز فيما دعته إليه من الفاحشة وكفى عنها بخطاب الجمع إما تعظيماً لشأنها في الخطاب وإما ليعدل عن التصريح الى التعريض . (الثاني) أنه أراد بذلك جماعة النسوة اللاتي قطعن أيديهن حين شاهدته لاستحسانهن له واستماتتهن لقلبه. (٤)

• (وإلا تَصْرَفْ عني كَيْدَهُنَّ) يحتمل وجهين : (أحدهما) ما دعى إليه من الفاحشة إذا أضيف ذلك إلى امرأة العزيز . (الثاني) استمالة قلبه إذا أضيف ذلك إلى النسوة .

• (أَصْبُ إِلَيْنَّ) فيه وجهان : (أحدهما) أتابعهن ، قاله قتادة .

(١) سقط من ق

(٢) سقط من د

(٣) من هنا الى بيت الشعر : وهند مثلها يصيب سقط من ق

(٤) قيل ان كل واحدة من النسوة خلت بيوسف ودعته الى نفسها

(الثاني) أملٌ إليهن ، ومنه قول الشاعر :

إلى هندٍ صبا قلبي وهندٌ مثلها يُصنِّي (١) <

٣٥- قوله تعالى : (ثم بدا لهم منْ بَعْدَ ما رأوا الآيات) في الآيات التي رأوها وجهان : (أحدهما) قد القميصَ وحز الأيدي > (الثاني) ما ظهر لهم من عفته وجماله حتى قلن « ما هذا بَشَرًا إِنْ هذا إِلَّا مَكَلَّ كَرِيمٍ » (٢) .

• (لَيْسَ جُنَّةٌ حَتَّى حِينَ) فيه ثلاثة أوجه : (أحدها) أن الحين هاهنا ستة أشهر ، قاله سعيد بن جبير . (الثاني) أنه سبع سنين ، قاله عكرمة . (الثالث) أنه زمان غير محلود ، قاله كثير من المفسرين (٣) .

وسبب حبسه بعد ظهور صِدْقِهِ ما حكى السدى أن المرأة قالت لزوجها إن هذا العبد العبراني قد فضحني وقال أنني راودته عن نفسه ، فلما أن تطلقني حتى - أعتذر وإما أن تحبسه مثل ما حبستني (٤) ، فحبسه .

٣٦- قوله عز وجل : (ودخلَ معه السَّجَنَ فَتَيَانِ (٥)) قال ابن عباس : كان أحدهما خازن الملك على طعامه ، وكان الآخر ساقى الملك على شرابه ، وكان الملك وهو الملك الأكبر الوليد بن الرِّيان قد اتهمهما بسبِّه فحبسهما ، فحكى مجاهد أنهما قالَا ليوسف لما حُبِسَا معه : والله لقد أُحْبِبْنَاكَ حِينَ رَأَيْنَاكَ ، فقال يوسف : أنشدكما بالله إن أُحْبِيتُمَانِي فَمَا أُحْبِيتُ أَحَدًا إِلَّا دَخَلَ عَلَيَّ مِنْ حَبِّهِ بَلَاءٌ ، لقد أُحْبِيتُنِي عَمِّي فدخل عليَّ من حبها بلاءٌ ، ثم أُحْبِيتُ أَبِي فدخل عليَّ من حبِّه بلاءٌ ، ثم أُحْبِيتُنِي زَوْجَةَ صَاحِبِي الْعَزِيزِ فدخل عليَّ من حبها بلاءٌ ، لا أريد أن يمحي إلا ربي .

(١) البيت لزيد بن صبة

(٢) سقط من ق

(٣) وهو الراجح إذ ليس في كلام العرب ما يحدد الحين بزمان معين .

(٤) قيل ألبها الخجل من الناس والوجل من اليأس إلى أن رفضت بالحجاب مكان غوف اللعاب لتشتفي إذا منعت من نظره

قال الشاعر :

وما صياغة مشتاق على أمل

من اللقاه كمشتاق بلا أمل

(٥) ذكر التعليل من كتب أن اسم الساقى منها ، واسم الخباز مجث . وقال النقاش :

أحدهما سرهم والآخر سرهم الأول بالامجام والثاني بالاهمال

وقال «فَتَيَانِ» لأَهِمَا كَانَا عَبْدَيْنِ ، والعبد يسمى فتي صغيراً كان أم كبيراً .

• (قال أحدهما لإني أَرَانِي أَغْصِرُ خَمْراً وقال الآخرُ إني أَرَانِي أُحْمِلُ فوق رَأْسِي خُبْزاً تَأْكُلُ الطَّيْرُ مِنْهُ) وسبب قولهما ذلك ما حكاه ابن جرير الطبري أَنهما سَأَلَاهُ عَنْ عِلْمِهِ فَقَالَ : إني أَعْبَرُ الرُّؤْيَا ، فسألاه عَنْ رُؤْيَاهُمَا وفيها ثَلَاثَةُ أَقَاوِيلَ :

أحدها - أَنها كانت رُؤْيَا صَدَقَ رَأْيَاهَا^(١) وسألاه عنها قال مجاهد وابن إِسْحَاقَ وَكَذَلِكَ صَدَقَ تَأْوِيلُهَا . روى محمد بن سيرين عن أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ : « أَصْدَقُكُمْ رُؤْيَا أَصْدَقُكُمْ حَدِيثًا » .

الثاني - أَنها كانت رُؤْيَا كَذَبَ سَأَلَاهُ عَنْهَا تَجَرِبَةً ، فَلَمَّا أَجَابَهُمَا قَالَا إِنَّمَا كُنَّا نَلْعَبُ ، فَقَالَ : « قُضِيَ الْأَمْرُ الَّذِي فِيهِ تَسْتَفْتِيَانِ » وهذا معنى قول ابن مسعود والسدي .

الثالث - أَن المصْلُوبَ مِنْهُمَا كَانَ كَاذِبًا ، وَالْآخِرُ صَادِقًا ، قَالَ أَبُو عِجَازٍ .

وقوله «إني أَرَانِي أَغْصِرُ خَمْراً» أَي عَنَّا . وفي تسميته خمرًا وجهان : (أحدهما) لَأَن عَصِيرَهُ يَصِيرُ خَمْرًا فَعَبَّرَ عَنْهُ بِمَا يُؤْوَلُ إِلَيْهِ . (الثاني) أَن أَهْلَ عُمَانَ يَسْمُونُ الْعَنْبَ خَمْرًا ، قَالَ الضَّحَّاكُ . وَقَرَأَ ابْنُ مَسْعُودٍ : إني أَرَانِي أَغْصِرُ عَنَّا .

• (تَبَيَّنَّا بِتَأْوِيلِهِ إِنَّا نَرَاكَ مِنَ الْمُحْسِنِينَ) فِيهِ سِتَّةُ أَقَاوِيلَ : (أحدها) أَنَّهُمْ وَصَفُوهُ بِذَلِكَ لِأَنَّهُ كَانَ يَعُودُ مَرِيضُهُمْ وَيَعْزَى حَزِينُهُمْ وَيُوسِعُ عَلَى مَنْ ضَاقَ مَكَانُهُ مِنْهُمْ ، قَالَ الضَّحَّاكُ . (الثاني)^(١) مَعْنَاهُ لِأَنَّهُ كَانَ بِأَمْرِهِمْ بِالصَّبْرِ وَيَعِدُهُمُ بِالثَّوَابِ وَالْأَجْرِ (الثالث) إِنَّا نَرَاكَ مِنْ أَحْسَنَ الْعَالَمِ ، حَكَاهُ ابْنُ جَرِيرٍ الطَّبْرِيُّ (الرابع)^(٢) أَنَّهُ كَانَ لَا يَرِدُ عَنْهُ مَعْتَرٍ . (الخامس) أَنَّهُ

(١) فِي لُغَةِ أَهْلِهَا وَهُوَ تَعْرِيفٌ

(٢) سَقَطَ مِنْ قِيَمَةٍ

كان يقضى حق غيره ولا يقضى حق نفسه . (السادس) ^(١) إنا نراك من المحسنين إن أنبأتنا بتأويل رؤيانا هذه ، قاله ابن إسحاق .

٣٧- قوله عز وجل : (قال لا يأتيكما طعامُ ترزقانه إلاّ نباتكما بتأويله قبلَ أنْ يأتيكما) فيه ثلاثة أوجه :

أحدها - لا يأتيكما طعام ترزقانه في النوم إلا نباتكما بتأويله قبل أن يأتيكما في اليقظة ، قاله السدي .

الثاني - لا يأتيكما طعام ترزقانه في اليقظة إلا نباتكما بتأويله قبل أن يصلكما لأنه كان يخبر بما غاب مثل عيسى ^(٢) ، قاله الحسن .

الثالث - أن الملك كان من عادته إذا أراد قتل إنسان صنع له طعاما معروفا وأرسل به إليه ، فكره يوسف تعبير رؤيا السوء قبل الإيأس من صاحبها لئلا يخوفه بها فوعده بتأويلها عند وصول الطعام إليه ، فلما ألح عليه عبرها ، قاله ابن جريج . وكذلك روى ابن سيرين عن أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : من رأى رؤيا فلا يقصها إلا على حبيب أو لبيب ^(٣) .

• > (ذلكما مما علّمني ربي) يعنى تأويل الرؤيا < ^(٤) .

• (إني تركتُ مِلَّةَ قومٍ لا يؤمنون بالله وهم بالآخرة هم كافرون) وإنما عدل عن تأويل ما سألاه عنه لما كان فيها من الكرامة ، واخبر بترك ملة قوم لا يؤمنون تنبيها لهم على نبوته وحثا لهم على طاعة الله.

٣٨- قوله عز وجل (ذلك من فضل الله علينا وعلى الناس) قال ابن عباس من فضل الله علينا أن جعلنا أنبياء ، وعلى الناس أن بعثنا إليهم رسلا.

ويحتمل وجهها [آخر] : ذلك من فضل الله علينا في أن برأنا من الزنى ، وعلى الناس في أن خلصهم من مأثم القذف .

(١) سقط من ق

(٢) قيل ان يوسف عليه السلام دعاها الى الاسلام وجعل المعجزة التي يستدلان بها اخبارهما بالفيوب يؤيد ذلك قوله بعد ذلك : « يا صاحبي السجن اريد ان مترمون حرم ام الله الواحد القهار » .

(٣) رواه الترمذى وابو داود ببعض اختلاف في اللفظ . انظر جامع الاصول ٢٢٢/٢

(٤) سقط من ك

٤٠- قوله عز وجل : (.. ذلك الدينُ القيمُ) فيه ثلاثة أوجه : (أحدها) ذلك الدين المستقيم ، قاله السدى . (الثاني) الحساب اليقيني ، قاله مقاتل بن حيان (الثالث) يعني القضاء الحق ، قاله ابن عباس .

٤١- قوله عز وجل : (يا صاحِبِي السَّجْنِ أَمَا أَحَدُكُمَا فَيَسْقِي رَبَّهُ خَمْرًا) وهو الذي قال إني أراني أعصر خمرا ، بشره بالنجاة وعوده إلى سقني سيده خمرا لأنه كان ساقيه .

• (وأما الآخرُ فيُصَلَّبُ فتَأْكُلُ الطيرُ مِنْ رَأْسِهِ) وهو الذي قال «إني أراني أحمل فوق رأسي خُبزاً تَأْكُلُ الطيرُ مِنْهُ» فَأَنزَلَهُ بِالْمَلَكَةِ وَكَانَ تَحْتَ الْمَلِكِ ، قال ابن جرير وكان اسمه مجلثاً ، واسم الساقى نبواً . فلما سمع المالك منهما تأويل رؤياه قال : إنما كنا نلعب .

• قال (قُضِيَ الْأَمْرُ الَّذِي فِيهِ تَسْتَفْتِيَانِ) > وفيه وجهان (أحدهما) قضى السؤال والجواب. (الثاني) سيقضى تأويله ويقع .

فإن قيل فكيف قطع بتأويل الرؤيا وهو عنده ظن من طريق الاجتهاد الذي لا يقطع فيه ؟

ففيه وجهان : (أحدهما) يجوز أن يكون قاله عن وحي من الله تعالى. (الثاني) لأنه نبى يقطع بتحقيق ما أنطقه الله تعالى وأجراه على لسانه ، بخلاف من ليس بنبي < (١).

٤٢- قوله عز وجل : (وقال للذي ظنَّ أَنَّهُ نَاجٍ مِنْهُمَا إِذْ كُرِّتِي عَنْدَكَ) فيه قولان : (أحدهما) يعني للذي علم أنه ناج ، فعبر عن العلم بالظن ، قاله ابن شجرة . (الثاني) أنه ظن ذلك من غير يقين .

وفي ظنه وجهان :

أحدهما - لأن عبارة الرؤيا بالظن فلذلك لم يقطع به ، قاله قتادة .

(الثاني) أنه لم يتيقن صدقهما في الرؤيا فكان الظن في الجواب لشكه في صدقهما.

(١) سقط من ق

« اذكرني عند ربك » أى عند سيدك يعنى الملك الأكبر الوليد بن الريان تأميلا للخلاص إن ذكره عنه .

• (فأنساه الشيطان ذكر يوسف عند سيده حتى رأى الملك الرؤيا ، قاله محمد ابن إسحاق . (الثاني) أن يوسف أنساه الشيطان ذكر ربه في الاستغاثه به والتعويل عليه .

روى أبو سلمة عن أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : رحم الله يوسف لولا الكلمة التي قال : اذكرني عند ربك ما لبث في السجن ما لبث .

• (فلبث في السجن بضْعَ سنين) قال ابن عباس : عوقب يوسف بطول السجن بضْعَ سنين لما قال للذى نجا منهما اذكرني عند ربك ، ولو ذكر يوسف ربه لخلصه .

وفي البضع أربعة أقاويل : (أحدها) من ثلاث إلى سبع ، وهذا قول أبي بكر الصديق وقطرب . (الثاني) من ثلاث إلى تسع ، قاله مجاهد والأصمعي . (الثالث) من ثلاث إلى عشر ، قاله ابن عباس . (الرابع) ما بين الثلاث إلى الخمس ، حكاه الزجاج .

قال الفراء : والبضع لا يذكر إلا مع العشرة والعشرين إلى التسعين ، ولا يذكر بعد المائة .

وفي المدة التي لبث فيها يوسف مسجوناً ثلاثة أقاويل (أحدها) سبع سنين ، قاله ابن جريج وقتادة . (الثاني) أنه لبث اثنتي عشرة سنة ، قاله ابن عباس . (الثالث) لبث أربع عشرة سنة ، قاله الضحاك ، وإنما البضع مدة العقوبة لا مدة الحبس كله .

وقال وهب : حبس يوسف سبع سنين ، ومكث أيوب في البلاء سبع سنين .

قال الكلبي : حبس سبع سنين بعد الخمس السنين التي قال فيها «اذكرني عند ربك» .

٤٣- قوله عز وجل : (وقال الملكُ إني أرى سبعَ بَقَرَاتٍ سِمَانٍ ...) الآية وهذه الرؤيا رآها الملك الأكبر الوليد بن الريان وفيها لُطْفٌ من وجهين : (أحدهما) أنها كانت سببا لخلاص يوسف من سجنه . (الثاني) أنها كانت نذيرا يجذب أهلوا أهبتة وأعدوا له عُدَّتَه .

• (يأيها الملأُ أَفتُوفِي في رؤيائي) وذلك أن الملك لما لم يعلم تأويل رؤياه نادى بها في قومه ليسمع بها من يكون عنده عِلْمٌ بتأويلها فيعبرها له .

٤٤- قوله عز وجل : (قالوا أضغاثُ أَحْلَامٍ) فيه أربعة أوجه : (أحدها) يعني أخطاأ أحلام ، > قاله معمر وقتادة . (الثاني) ألوان أحلام ، قاله الحسن . (الثالث) أهاويل أحلام < (١) قاله مجاهد . (الرابع) أكاذيب أحلام ، قاله الضحاك .

وفيه خامس : شبهة أحلام ، قاله ابن عباس .

قال أبو عبيدة : الأضغاث ما لا تأويل له من الرؤيا ، ومنه قول الشاعر :
كضِغْثٍ حُلُمٍ غُرٍّ مِنْهُ حَالُئُهُ (٢) .

> وروى هشام عن ابن سيرين عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : إذا تقارب الزمان لم تكدر رؤيا المؤمن تكذيب . (٣)

وفي تقارب الزمان وجهان (أحدهما) أنه استواء الليل والنهار لأنه وقت اعتدال تنفتح فيه الأنوار وتطلع فيه الشمار فكان أصلق الزمان في تعبير الرؤيا . (الثاني) أنه آخر الزمان وعند انتهاء أمده < (٤) .

والأضغاث جمع واحده ضغث والضغث الحزمة من الحشيش المجموع بعضه إلى بعض وقيل هو ما ملأ الكف ، ومنه قوله تعالى : « خذ يدك من ضغثاء» .

(١) سقط من هـ .

(٢) لم أشر على البيت بتمامه

(٣) رواه السنن الا النسائي وأبو داود ، كما رواه الدارمي

(٤) سقط من ق

وقال ابن مقبل :

خَوَّذْ كَأَنَّ فِرَاشَهَا وَضَعَتْ بِهِ أَصْفَاتَ رِيحَانٍ غَدَاةَ شَمَالٍ (١)
والأحلام جمع حلم ، والحلم الرؤيا في النوم ، وأصله الأناة ، ومنه
الحلم ضد العيش فقيل لما يرى في النوم حلم لأنها حال أناة وسكون.

• (وما نحن بتأويلِ الأحلام بعالمين) فدل ذلك على أنه ليس التأويل
الأول مما تقول به الرؤيا هو الحق المحكوم به لأن يوسف عرفهم تأويلها
بالحق ، وإذ قال يوسف للغلامين « قُضِيَ الْأَمْرُ الَّذِي فِيهِ تَسْتَفْتِيَانِ » لأنه منه
نذير نبوة. ويجوز أن يكون الله تعالى صرف هؤلاء عن تفسير هذه الرؤيا لطفاً
بيوسف ليتذكر الذي نجا منهما حاله فتدعوهم الحاجة إليه فتكون سبباً لخلاصه.

٤٥- قوله عز وجل : (وقال الذي نَجَّاهُ مِنْهُمَا وَادَّكَرَ بَعْدَ أُمَّةٍ) فيه
ثلاثة تأويلات : (أحدها) يعنى بعد حين ، قاله ابن عباس . (الثاني) بعد
نسيان ، قاله عكرمة . (الثالث) بعد أمة من الناس ، قاله الحسن .

قال الحسن : أُلقي يوسف في الحب وهو ابن سبع عشرة سنة ، وكان
في العبودية والسجن والملك ثمانين سنة وجمع له شمله فعاش بعد ذلك ثلاثاً
وعشرين سنة .

وقرىء « وادَّكَرَ بَعْدَ أُمَّةٍ » بفتح الألف وتخفيف الميم ، « وَالْأُمَّةُ » :
بالتخفيف النسيان (٢) .

• (أَنَا أَنْبِئُكُمْ بِتَأْوِيلِهِ فَأَرْسِلُونِ) أى أخبركم بمن عنده علم بتأويله
ثم لم يذكره لهم .

قال ابن عباس : لم يكن السجن بالمدينة فانطلق إلى يوسف حين أُذِنَ له
وذلك بعد أربع سنين بعد فراقه .

٤٦- قوله عز وجل : (يوسفُ أَيُّهَا الصِّدِّيقُ) (٣) أَفْتِنَا) احتمل تسميته

(١) الخود : الفتاة الشابة الحسنة الخلق وقيل الجارية الناعمة ، والجمع خود وخودات
ولا فصل له

(٢) يقتل أمه بأمه إذا نسي ، وقيل اللاموه ذاهب العقل

(٣) أي فارتدوا فجاهد يوسف فقتل أيها الصديق أفتنا . وهذا من بلاء القرآن .

بالصديق وجهين : (أحدهما) لصدقه في تأويل رؤياهما . (الثاني) لعلمه بنبوته .

> والفرق بين الصادق والصدّيق أن الصادق في قوله بلسانه، والصدّيق من تجاوز صدقه لسانه إلى صدق أفعاله في موافقة حاله لا يختلف سره وجهه، فصار كل صدّيق صادقا وليس كل صادق صدّيقا < (١) .

- (أَفْتِنَا فِي سَبْعِ بَقَرَاتٍ سِمَانٍ) قال قتادة : هي السنون المخصبات .
- (يَأْكُلُهُنَّ سَبْعٌ عِجَافٌ) قال قتادة : هي السنون المجذبات .
- (وَسَبْعِ سُنبُلَاتٍ خُضْرٍ وَأُخَرَ يَابِسَاتٍ) والخضر الخصب لأن الأرض بنباتها خضراء . واليابسات هي الجلب لأن الأرض فيه يابسة ، كما أن ماشية الخصب سمان ، وماشية الجلب عجاف .
- (لَعَلِّي أَرْجِعُ إِلَى النَّاسِ) أي لكي أرجع إلى الناس وهو الملك وقومه، ويحتمل أن يريد الملك وحده فعبر عنه بالناس تعظيما له .
- (لَعَلَّهُمْ يَعْلَمُونَ) لأنه طمع أن يعلموا وأشفق أن لا يعلموا، فذلك قال «لعلهم يعلمون» يعني تأويلها . ولم يكن ذلك منه شكاً في علم يوسف . لأنه قد قر في نفسه علمه وصدقه ، ولكن تخوف أحد أمرين إما أن تكون الرؤيا كاذبة ، وإما ألا يصدقوا تأويلها لكرهتهم له فيتأخر الأمر إلى وقت العيان .

٤٧- قوله عز وجل : (قَالَ تَزْرَعُونَ سَبْعَ سِنِينَ دَأْبًا) فيه وجهان :

(أحدهما) يعني تباعا متوالية . (والثاني) يعني العادة المألوفة في الزراعة .

- (فَمَا حَصَدْتُمْ فَذَرُوهُ فِي سُنْبُلِهِ إِلَّا قَلِيلًا مَّا تَأْكُلُونَ) يعني فيخرج من سنبله ، لأن ما في السنبيل مدخر لا يؤكل ، وهذا القول منه أمر ، والأول خير ، ويموز لكونه نبيا أن يأمر بالمصالح . ويموز أن يكون القول الأول أيضاً أمراً وإن كان الأظهر منه أنه خبر .

(١) سقط مع ق .

٤٨- قوله عز وجل (ثُمَّ يَأْتِي مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ مَبْعٌ شِدَادٌ) يعنى المجدبات لشدها على أهلها .

وحكى زيد بن أسلم عن أبيه أن يوسف كان يصنع طعام اثنين فيقربه إلى رجل فيأكل نصفه ويدع نصفه ، حتى إذا كان يوما قربه له فأكله كله ، فقال يوسف : هذا أول يوم من السبع الشداد .

• (يَا كُلْنَ مَا قَدَّمْتُمْ لَنَا) يعنى تأكلون فيهن ما ادخرتموه لَنَا .

• (إِلَّا قَلِيلًا مِمَّا تَحْصِنُونَ) > فيه وجهان : (أحدهما) مما تلخرون ، قاله قتادة < (الثاني) مما تحزنون في الحصون .

> ويحتمل وجهها ثالثا : إلا قليلا مما تبذرون لأن في استبقاء البئر محصين الأقوات < (١) .

٤٩- قوله عز وجل : (ثُمَّ يَأْتِي مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ عَامٌ فِيهِ يُغَاثُ النَّاسُ) فيه وجهان : (أحدهما) يغاثون بتزول الغيث ، قاله ابن عباس . (والثاني) يغاثون بالخصب ، حكاه ابن عيسى .

• (وَفِيهِ يَعْصِرُونَ) فيه خمسة تأويلات :

أحدها - يعصرون العنب والزيتون من خصب الثمار ، قاله مجاهد وقتادة .

الثاني - أى فيه يجلبون المواشى من خصب المراعى ، قاله ابن عباس .

الثالث - يعصرون السحاب بتزول الغيث وكثرة المطر ، من قوله تعالى : « وَأَنْزَلْنَا مِنَ الْمُعْصِرَاتِ مَاءً ثَجَّاجًا » (٢) ، قاله عيسى بن عمر الثقفى .

الرابع - تنجون ، مأخوذ من العُصرة وهى المنجاة ، قاله أبو عبيدة والزجاج ، ومنه قول الشاعر (٣) :

صاديا يستغيث غيرَ مُغَاثٍ ولقد كان عُصرةً للمنجد (٤)

(١) سقط من ق

(٢) آية ١٤ النبا

(٣) هو أبو زيد قال ذلك في رثاء ابن اخته وقد كان مات عطشا في طريق مكة

(٤) المنجد : الفزع

الخامس - تحسّنون وتفضّلون ، ومته قول الشاعر (١) :

لو كان في أملاكنا ملك يعصر فينا مثل ما تعصير
أى يحسن . وهذا القول من يوسف غير متعلق بتأويل الرؤيا وإنما هو استئناف
خير أطلقه الله تعالى عليه من آيات نبوته .

٥٠- قوله عز وجل : (وقال الملك ائتوني به) يعنى يوسف عليه السلام .

• (فلما جاءه الرسول قال ارجع إلى ربك) يعنى الملك .

(فاستأله ما بال النسوة اللاتي قطعن أيديهن) وإنما توقف عن
الخروج مع طول حبسه ليظهر للملك علوه قبل حضوره فلا يراه مذنبولا
خائفا .

فروى أبو الزناد (٢) عن أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم : يرحم الله يوسف إنه كان ذا أناة لو كنت أنا المحبوس ثم أُرسل
إلى لخرجت مريماً (٣) .

وفي سؤاله عن النسوة اللاتي قطعن أيديهن دون امرأة العزيز ثلاثة أوجه :
(أحدها) أن في سؤاله عنها ظنّه ربما صار بها متهما . (والثاني) صيانة لها لأنها
زوج الملك فلم يتبطلها بالذكر . (الثالث) أنه أرادهن دونها لأنهن الشاهدات
له عليها .

• (إن ربى بكيدهنّ عليّ) فيه وجهان : (أحدهما) معناه إن الله
يكيدهن عليّ . (الثاني) أن سيلى الذى هو العزيز يكيدهن عليّ .

٥١- قوله عز وجل : (قال ما خطبُكُنَّ إذ راودتُنَّ يوسفَ عن نفسه)
فهذا سؤال الملك قد تضمن تنزيه يوسف لما تخيله من صدقه لطفاً من الله تعالى
به حتى لا تسرع واحدة منهن إلى الكذب عليه .

(١) هو طرفه بين العبد . وفي اللسان : واحد بدلاً من ملك

(٢) في ق من الأخرج من أبي هريرة . وهكذا أسنده السيوطي

(٣) أخرجه عبد الرزاق والطبري وابن مردويه يعمى اختلاف بينهم

وقد يقال : كيف مدح النبي (ص) يوسف بالصبر والأناة وترك المبادرة إلى الخروج
لم هو يلعب بنفسه من حالة قد مدح بها غيره ؟ والجواب : لو كنت أنا لبادت بالخروج
لم حاولت بيان علوي بعد ذلك لأن هذه التوازل معرفة لأن يقتدي الناس بها فأراد الرسول
أن يعلمنا الأخذ بالأحسرم .

> وفي قوله « راودتن » وإن كانت الراودة من إحداهن وجهان :
(أحدهما) أن الراودة كانت من امرأة العزيز وحدها فجمعهن في الخطاب
وإن توجه إليها دونهن احتشاما لها . (الثاني) أن الراودة [(١) كانت من كل
واحدة منهن] < (٢) .

• (قُلْنَا حَاشَ اللَّهُ مَا عَلِمْنَا عَلَيْهِ مِنْ سُوءٍ) فشهدن له بالبراءة من
السوء على علمهن لأنها شهادة على نفي ، ولو كانت شهدتهن على إثبات
لشهدن قطعا ، وهكذا حكم الله تعالى في الشهادات أن تكون على العلم في
النفي ، وعلى القطع في الإثبات .

٥١- (قَالَتِ امْرَأَةُ الْعَزِيزِ الْآنَ حَصْحَصَ الْحَقُّ) معناه الْآن تَبَيَّنَ الْحَقُّ
ووضوح ، قاله ابن عباس ومجاهد وقتادة .

وأصله مأخوذ من قولهم حَصَّ شَعْرَهُ إِذَا اسْتَأْصَلَ قَطْعَهُ فظهرت مواضعه
ومنه الحصة من الأرض إِذَا قُطِعَتْ مِنْهَا . فمعنى حَصْحَصَ الْحَقُّ أَيْ انْقَطَعَ
عَنِ الْبَاطِلِ بظهوره وبيانه . وفيه زيادة تضعيف دل عليها الاشتقاق مثل قوله :
كَبُّوا وَكَبِكُوا ، قاله الزجاج . وقال الشاعر :

أَلَا مُبْلَغٌ عَنِ خِدَاشٍ فَإِنَّهُ كَكُوبٍ إِذَا مَا حَصْحَصَ الْحَقُّ ظَالِمٌ
• (أَنَا رَاوِدْتُهُ عَنْ نَفْسِهِ ، وَإِنَّهُ لَكُنُ الصَّادِقِينَ) وهذا القول منها - وإن
لم تسأل عنه - إظهار لتوبتها وتحقيق لصدق يوسف ونزاهته لأن إقرار المقر على
نفسه أقوى من الشهادة عليه ، فجمع الله تعالى ليوسف في إظهار صدقه الشهادة
والإقرار حتى لا ينامر نفسا ظن ولا يخالجه شك (٣) .

٥٢- قوله عز وجل : (ذَلِكَ لِيَعْلَمَ أَنِّي لَمْ أَخُنْهُ بِالْغَيْبِ) فيه ثلاثة (٤) أوجه :

أحدها - أنه قول امرأة العزيز علقا على ما تقدم ، ذلك ليعلم يوسف
إني لم أخنه بالغيب ، يعني الْآن في غيبه بالكذب عليه وإضافة السوء إليه لأن
الله لا يهدي كيد الخائنين ، حكاه ابن عيسى .

(١) الكلام مقطوع بالاصول وقد أخذنا هذه العبارة من نحوى كلام المؤلف سابقا من الراودة
ومن كتب التفسير .

(٢) سقط من ق

(٣) نقل القريبى هذه الفقرة حرفيا انظر تفسيره ٢٠٨/٩

(٤) ذكر وجهين فقط وعلى ذلك سارت نسخة ق أيضا

والثاني — أنه قول يوسف بعد أن علم بظهور صدقه ، وذلك ليعلم العزيز أنني لم أخنه بالغيب عنه في زوجته ، قاله ابن عباس والحسن ومجاهد وقتادة والضحاك والسدي .

• (وَأَن الله لَا يَهْدِي كَيْدَ الْخَائِنِينَ) معناه وان الله لا يهدي الخائنين بكيدهم .

٥٣- قوله عز وجل : (وَمَا أُبَرِّئُ نَفْسِي) > فيه ثلاثة أوجه :

أحدهما — أنه قول العزيز أي وما أبرئ نفسي من سوء الظن بيوسف .
• (إِنَّ النِّفْسَ لَأَمَّارَةٌ بِالسُّوءِ) يحتمل وجهين : (أحدهما) الأمانة بسوء الظن . (الثاني) بالاثام عند الارتباب .

• (إِلَّا مَا رَحِمَ رَبِّي) يحتمل وجهين : (أحدهما) إِلَّا ما رحم ربي إن كفاه سوء الظن . (الثاني) أن يشيئه حتى لا يعمل . فهذا تأويل من زعم أنه قول العزيز < (١) .

الوجه الثاني — أنه قول امرأة العزيز وما أبرئ نفسي إن كنت راودت يوسف عن نفسه لأن النفس باعثة على السوء إذا غلبت الشهوة عليها .

• (إِلَّا مَا رَحِمَ رَبِّي) يحتمل وجهين :

أحدهما — إِلَّا ما رحم ربي من نزع شهوته منه .

الثاني — إِلَّا ما رحم ربي في قهره لشهوة نفسه ، فهذا تأويل من زعم أنه من قول امرأة العزيز (٢) .

الوجه الثالث — أنه من قول يوسف ، واختلف قائلو هذا في سببه على أربعة أقاويل :

(١) سقط من ق

(٢) قال أبو بكر الأبياري : من الناس من يقول : « ذلك ليعلم أنني لم أخنه بالقلب » إلى قوله : « ان ربي غفور رحيم » من كلام امرأة العزيز لأنه متصل بقولها « أنا راودته من نفسه وإنه من الصادقين » وهذا مذهب الذين ينفون الهم من يوسف ، فمن بني على قولهم قال : من قوله « قالت امرأة العزيز » إلى قوله : « ان ربي غفور رحيم » كلام متصل ببعضه ببعض ، ونسبنا نختار هذا القول . انتهى

أحدها - أن يوسف لما قال « ذلك ليعلم أنني لم أخنه بالغيب » قالت امرأة العزيز : ولا حين حلت السراويل ؟ فقال وما أبرئ نفسي إن النفس لأمارة بالسوء ، قاله السدي .

الثاني - أن يوسف لما قال ذلك غمزه جبريل عليه السلام فقال : ولا حين هَمَمْتُ؟ فقال : « وما أبرئ نفسي إن النفس لأمارة بالسوء » ، قاله ابن عباس .

الثالث - أن الملك الذي مع يوسف قال له : اذكر ما همت به ، فقال : « وما أبرئ نفسي إن النفس لأمارة بالسوء » ، قاله قتادة .

الرابع - أن يوسف لما قال : « ذلك ليعلم أنني لم أخنه بالغيب » كرهه نبي الله أن يكون قد زكى نفسه فقال « وما أبرئ نفسي إن النفس لأمارة بالسوء » ، قاله الحسن .

> ويحتمل قوله « لأمارة بالسوء » وجهين : (أحدهما) يعني أنها مائلة إلى الهوى بالأمر بالسوء . (الثاني) أنها تستغل من عزائم الأمور ما إن لم يصادف حرما أفضت إلى سوء < (١) .

٥٤- قوله عز وجل : (وقال الملكُ ائتوني به استَخْلِصْهُ لِنَفْسِي) وهذا قول الملك الأكبر لما علم أمانة يوسف اختاره ليستخلصه لنفسه في خاص خلصته .

• (فلما كلمته قال إنك اليومَ لدينا مكينٌ أمينٌ) لأنه استدل بكلامه على عقله ، وبمصمته على أمانته فقال : « إنك اليومَ لدينا مكينٌ أمينٌ » وهذه منزلة العاقل العفيف .

وفي قوله « مكين » وجهان : (أحدهما) وجيه ، قاله مقاتل . (الثاني) متمكن في المنزلة الرفيعة .

وفي قوله « أمين » ثلاثة أوجه : (أحدها) أنه بمعنى آمن لا تخاف المراقب

(١) سقط من ق

قاله ابن شجرة . (الثاني) أنه بمعنى مأمون ثقة ، قاله ابن عيسى ، (الثالث) (١) حافظ ، قاله مقاتل .

٥٥- قوله عز وجل : (قال اجعلني على خزان الأرض) أى على خزان أرضك ، وفيها قولان :

أحدهما - > هو قول بعض (٢) المتعمقة أن الخزان هاهنا الرجال ، لأن الأفعال والأقوال مخزونة فيهم فصاروا خزائن لها .

الثاني - وهو قول أصحاب الظاهر أنها خزائن الأموال ، وفيها قولان : (أحدهما) < أنه سأل جميع الخزان ، قاله ابن زيد . (الثاني) أنه سأل خزان الطعام ، قاله شعبة بن نعام الضبي .

وفي هذا دليل على جواز أن يختطب الإنسان عملا يكون له أهلا وهو بحقوقه وشروطه قائم .

فيما حكى ابن سيرين عن أبي هريرة قال : نزعني عمر بن الخطاب عن عمل البحرين ثم دعاني إليها فأبيتُ ، فقال : لِمَ ؟ وقد سأل يوسف العمل ؟

فإن كان المولى ظلما فقد اختلف الناس في جواز الولاية من قبله على قولين :

أحدهما - جوازها إن عمل بالحق فيما تقلده ، لأن يوسف عليه السلام ولى من قبل فرعون ، ولأن الاعتبار في حقه بفعله لا بفعل غيره .

الثاني - لا يجوز ذلك له لما فيه من تولى الظالمين بالمعونة لهم وتركيتهم بتنفيذ أعمالهم .

وأجاب من ذهب إلى هذا القول عن ولايته من قبل فرعون بجوابين : (أحدهما) أن فرعون يوسف كان صالحا ، وأما الطاغى فرعون موسى . (الثاني) أنه نظر له في أملاكه دون أعماله فزال عنه التبعة فيه .

(١) سقط من ق

(٢) سقط من ق

والأصح من إطلاق هذين القولين أن يفصل ما يتولاه من جهة الظالم على ثلاثة أقسام :

أحدها - ما يجوز لأهله فعله من غير اجتهاد في تنفيذه كالصدقات والزكوات فيجوز توليه من جهة الظالمين لأن النص على مستحقيه قد أغنى عن الاجتهاد فيه ، وجواز تفرد أربابه به قد أغنى عن التقليد .

والقسم الثاني - ما لا يجوز أن يتفردوا به ويلزم الاجتهاد في مصرفه كأموال القىء فلا يجوز توليه من جهة الظالم لأنه يتصرف بغير حق ويجهل فيما لا يستحق .

والقسم الثالث - ما يجوز أن يتولاه أهله وللاجتهاد فيه مدخل كالقضايا والأحكام ، فعقد التقليد فيه محلول ، فإن كان النظر تنفيذا لحكم بين متراضين أو توسط بين مجبورين جاز ، وإن كان لإلزام إجبار لم يجز^(١) .

• (إني حفيظٌ عليمٌ) فيه أربعة تأويلات : (أحدها) حفيظ لما استودعنى عليم بما وليتنى ، قاله ابن زيد . (الثاني) حفيظ بالكتاب ، عليم بالحساب ، حكاه ابن سراقه ، وأنه أول من كتب في القراطيس^(٢) . (الثالث) حفيظ بالحساب ، عليم بالأكسن ، قاله الأشجع عن سفيان . (الرابع) حفيظ لما وليتنى ، قاله قتادة ، عليم بسنن المجاعة ، قاله شيعة الضبي. وفي هذا دليل على أنه يجوز للإنسان أن يصف نفسه بما فيه من علم وفضل ، وليس هذا على الإطلاق في عموم الصفات ولكنه مخصوص فيما اقترن بوصلة أو تعلق بظاهر من مكسب ، وبمتموع منه فيما سواه لما فيه من تركية ومراآة ، ولو تزه الفاضل عنه لكان أليق بفضله ، فإن يوسف دعت، الضرورة إليه لما سبق من حاله ولما يرجوه من الظفر بأهله .

٥٦- قوله عز وجل : (وكللك مكنتاً ليوسف في الأرض) قال ابن جرير الطبري : استخلصه الملك الأكبر الوليد بن الرئان على عمل اظفير وعزله.

(١) نقل القرطبي هذا التفصيل بأسماء الثلاثة . والحق ان الماوردي صاحب الاحكام السلطانية قد ب القاضي قد فصل هذه المسألة تفصيلاً ليس بعده من مؤيد . انظر تفسير القرطبي ٢١٥/٩ حيث نقل هذه الصفحة كلها .

(٢) هذا القول في حاجة الى دليل وقد سقط من ق هو والقول الرابع

قال مجاهد : وأسلم على يده . قال ابن عباس : ملك [يوسف] بعد سنة ونصف .
فروى مقاتل أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : لو أن يوسف قال : اني
حفيظ عليم إن شاء الله لملك في وقته ذلك .

ثم مات إظفير فزوجهُ الملكُ بامرأةٍ إظفير^(١) راعيل ، فدخل بها
يوسف فوجدها عذراء وولدت له ولدين أفرائيم ومنشا ابنِ يوسف .

> ومن زعم أنها زليخا قال لم يتزوجها يوسف وأنها لما رآته في موكبه
بكت ، ثم قالت : الحمد لله الذي جعل الملوك عبيدا بالمعصية ، وجعل العبيد
بالطاعة ملوكا ، فضمها إليه فكانت في عياله حتى ماتت عنده ولم
يتزوجها < ^(٢) .

• (يَتَّبِعُوا مِنْهَا حَيْثُ يَشَاءُ) فيه وجهان : (أحدهما) يتخذ من أرض
مصر منزلا حيث يشاء ، قاله سعيد بن جبير . (الثاني) يصنع في الدنيا ما يشاء
لتفويض الأمر إليه ، قاله عبد الرحمن بن زيد .

• (نُصِيبُ بِرَحْمَتِنَا مَنْ نَشَاءُ) يعنى في الدنيا بالرحمة والنعمة .
• (وَلَا نُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ) يعنى في الآخرة بالجزاء . ومنهم من
حملها على الدنيا ، ومنهم من حملها على الآخرة ، والأصح ما قدمناه .

واختلف فيما أوتيهِ يوسف من هذه الحال على قولين : (أحدهما) ثواب
من الله تعالى على ما ابتلاه . (الثاني) أنه أنعم بذلك عليه تفضلا منه ، وثوابه
باق على حاله في الآخرة .

٥٧- قوله عز وجل : (وَلَا جَزَاءُ الْآخِرَةِ خَيْرٌ لِلَّذِينَ آمَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ)
فيه وجهان : (أحدهما) ولأجر الآخرة خير للذين آمنوا من أجر الدنيا ،
لأن أجر الآخرة دائم ، وأجر الدنيا منقطع . (والثاني) ولأجر الآخرة خير
ليوسف من التشاغل بملك الدنيا ونعيمها لما فيه من التبعة .

٥٨- قوله عز وجل : (وَجَاءَ إِخْوَتُهُ يَوْسُفَ فَدَخَلُوا عَلَيْهِ الْآيَةَ .
قال ابن إسحاق والسدي : وإنما جاؤا ليمناروا من مصر في سنَى القحط التى

(١) هو اسم المزيو الذى اشترى يوسف والمؤلف ذكر ان اسمه اظفير بالطاء المعجمة بينما
نجد كثيرا من كتب التفسير تذكره بالطاء المهملة .

(٢) سقط من ق .

ذكرها يوسف في تفسير الرؤيا ، ودخلوا على يوسف لأنه كان هو الذى يتولى بيع الطعام لعزته .

• (فَعَرَقَهُمْ) فيه وجهان :

أحدهما - أنه عرفهم حين دخلوا عليه من غير تعريف ، قاله ابن عباس .

الثاني - ما عرفهم حتى تعرفوا إليه فعرفهم ، قاله الحسن .

> وقيل بل عرفهم بلسانهم العبراني حين تكلموا به (١) .

قال ابن عباس : إنما سميت عبرانية لأن إبراهيم عليه السلام عبر بهم فلسطين فتزل من [وراء نهر الأردن] فسموا العبرانية > (٢) .

• (وهم له مُكْرَبُونَ) لأنه فارقه صغيرا فكبر ، وفقيرا فاستغنى ، وباعوه عبدا فصار ملكا ، فلذلك أنكروه ، ولم يتعرف إليهم ليعرفوه (٣) .

٥٩- قوله عز وجل : (وَلَمَّا جَهَّزَهُم بِجَهَازِهِمْ) وذلك أنه كال لهم الطعام ، قال ابن اسحاق : وحمل لكل رجل منهم بعيرا بعدتهم .

• (قال اثنتوني بأخ لكم من آيكم) قال قتادة يعنى بنيامين وكان أخا يوسف لأبيه وأمه .

قال السدى : أدخلهم الدار وقال : قد استربت بكم - تنكرا عليهم - فأخبروني من أنتم فإني أخاف أن تكونوا عيوننا ، فذكروا حال أبيهم وحالهم وحال يوسف وحال أخيه وتخلّفه مع أبيه ، فقال : إن كنتم صادقين فاثبتوني بهذا الأخ الذى لكم من آيكم ، وأظهر لهم أنه يريد أن يستبرى به أحوالهم . وقيل : بل وصفوا له أنه أحب إلى أبيهم منهم ، فأظهر لهم محبة رؤيته .

• (أَلَا تَرَوْنَ أَنِّي أُوفِي الْكَيْلَ) يحتمل وجهين :

أحدهما - أنه أرخص لهم في السعر فصار زيادة في الكيل .

الثاني - أنه كال لهم بمكيال واف .

(١) قيل إن يوسف استعمل الترجمان ليثبه على أخوته مع أنه يعرف لسانهم

(٢) سقط من ق

(٣) وقيل أنكروه لأنهم امتنعوا أنه ملك كافر . وقيل لأنه كان قد تولى يوزي فرعون مصر ، أما هم فكانوا على ما عهدهم عليه من اللبس

• (وَأَنَا خَيْرُ الْمُنْزِلِينَ) فيه وجهان : (أحدهما) يعنى خير المضيفين ، قاله مجاهد . (الثاني) وهو محتمل ، خير من نزلتم عليه من المؤمنين .

فهو على التأويل الأول مأخوذ من التزل وهو الطعام . وعلى التأويل الثاني مأخوذ من المتزل وهو الدار ^(١) .

٦٠- قوله عز وجل (فَإِنْ لَمْ تَأْتُونِي بِهِ فَلَا كَيْلَ لَكُمْ عِنْدِي) يعنى فيما بعد لأنه قد وفاهم كيلهم في هذه الحال .

• (وَلَا تَقْرَبُونَ) أى لا أنزلكم عندى مترلة القريب . ولم يُرد أن يعملوا منه ولا يعودوا إليه لأنه على العود حثهم .

قال السدى : وطلب منهم رهينة حتى يرجعوا ، فارتحن شمعون عنده . > قال الكلبي : إنما اختار شمعون منهم لأنه يوم الحب كان أجملهم قولاً وأحسنهم رأياً < ^(٢) .

٦١- قوله عز وجل : (قَالُوا سَرَاوُدُ عَنْهُ أَبَاهُ) والمرادة الاجتهاد في الطلب ، مأخوذ من الإرادة .

• (وَأَنَا لِفَاعِلُونَ) فيه وجهان :

أحدهما - وإنما لفاعلون مرادة أبيه وطلبه منه .

الثاني - وإنما لفاعلون للمود إليه بأخيهم ، قاله ابن اسحاق .

فإن قيل : كيف استجاز يوسف إدخال الحزن على أبيه بطلب أخيه؟

قيل عن هذا أربعة أجوبة :

أحدها - يجوز أن يكون الله عز وجل أمره بذلك ابتلاء ليعقوب ليعظم له الثواب فاتبع أمره فيه .

الثاني - يجوز أن يكون أراد بذلك أن يئنه يعقوب على خال يوسف .

الثالث - لتضاعف المسرة ليعقوب برجوع ولديه عليه .

(١) قل القرطبي هذه الفقرة من المؤلف حريها

(٢) ساقط من ق

الرابع - ليقدم سرور أخيه بالاجتماع معه قبل إخوته ليله إليه (١).

٦٢- قوله عز وجل : (وقال لفتيانہ اجعلوا بیضاعتهم فی ریحالهم)
قرأ حمزة والكسائي وحض « لفتیانہ (٢) » ، وفيهم قولان : (أحدهما) أنهم
غلمانہ ، قاله قتادة . (الثاني) أنهم الذين كالوا لهم الطعام ، قاله السدي .

وفي بضاعتهم قولان : (أحدهما) أنها وریقهم (٣) التي ابتاعوا الطعام بها .
(الثاني) أنها كانت ثمانية جُرُب فيها سويق (٤) المُقْل ، قاله الضحاك .

وقال بعض العلماء : نبه الله تعالى برد بضاعتهم إليهم على أن أعمال
العباد تعود إليهم فيما يثابون إليه من الطاعات ويعاقبون عليه من المعاصي .

• (لهمم بِعَرَفُونَهَا) أى ليعرفوها .

• (إذا انقلبوا إلى أهلهم) يعنى رجعوا إلى أهلهم ، ومنه قوله تعالى :
« فانقلبوا بنعمة من الله » .

• (لهمم يرجعون) أى ليرجعوا .

فلان قيل : فلمَ فَعَلَ ذلك يوسف ؟

قيل : يحتمل أوجه خمسة : (أحدها) ترغيبا لهم ليرجعوا ، على ما
صرّح به . (الثاني) أنه علم منهم أنهم لا يستحلّون إمساكها ، وأنهم يرجعون
لتعريفها . (الثالث) ليعلموا أنه لم يكن طلبه لعودهم طمعا في أموالهم .
(الرابع) أنه خشي أن لا يكون عند أبيه غيرها للقطط الذي نزل به .
(الخامس) أنه تخرج أن يأخذ من أبيه وإخوته ثمن قوتهم مع شدة حاجتهم .

٦٣- قوله عز وجل : (فلمّا رجّعوا إلى أبيهم قالوا يا أبانا مُنِعَ مِنّا الكيلُ)
واختلفوا في نزلهم الذي رجّعوا إليه إلى أبيهم على قولين : (أحدهما)

(١) من قوله : فان قيل كيف الى هنا نقله القرطبي حريا انظر تفسيره ٢٢٢/١ ولم يصر
الى الماوردى .

(٢) وقرأ أهل المدينة وأبو عمرو وحسام « لفتيته » واختارها أبو حاتم والنحاس وغيرها وعليها
سائر المؤلف غير أننا عدلنا لمخالفتها لنقط المصاحف المتداولة متدنا .

(٣) الوريق : التراب الممزق

(٤) سويق المُقْل : دقيق تمر الغوم .

بالعَرَبَات^(١) من أرض فلسطين . (الثاني) بالأولاج^(٢) من ناحية الشعب
أسفل من حِمْصَى^(٣) . وكان صاحب بادية له شاء وإبل .

« قالوا يا أبانا مُنِعَ مِنَّا الكيلُ » أى سيمنع منا الكيل إن عدنا بغير أخينا
لأن ملك مصر ألزمتنا به وطلبه منا إما ليراه أو ليعرف صدقنا منه .

• (فَارْسِلْ مَعَنَا أَخَانَا نَكْتَلْ) أى إن أرسلته معنا أمكننا أن نعود
إليه ونكتال منه .

• (وإنا له لحافظون) ترغيباً له في إرساله معهم .

فلم يثق بذلك منهم لما كان منهم في يوسف .

٦٤- (قال هل آمَنُكُمْ عليه إلاّ كما آمَنُتُكُمْ على أخيه مِن قَبْلُ) لأنهم
ضمنوا له حفظ يوسف فأضاعوه ، فلم يثق بهم فيما ضمنوه .

• (فَاثْبُتْ خَيْرٌ حَافِظاً) قرأ حمزة والكسائي وحفص « حافظاً »^(٤) ، يعنى
منكم لأخيك .

• (وَهُوَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ) > يحتمل وجهين : (أحدهما) أرحم
الراحمين في حفظ ما استودع <^(٥) . (والثاني) أرحم الراحمين فيما يرى
من حزني .

٦٥- قوله عز وجل (وَلَمَّا فَتَحُوا مَتَاعَهُمْ وَجَدُوا بِضَاعَتَهُمْ رُدَّتْ إِلَيْهِمْ)
أى وجعلوا التى كانت بضاعتهم وهو ما دفعوه في ثمن الطعام الذى امتاروه .

• (قالوا يا أبانا ما نَبِغِي) فيه وجهان : (أحدهما) أنه على وجه الاستفهام
بمعنى ما نبغى بعد هذا الذى قد عاملنا به ، قاله قتادة . (الثاني) معناه ما نبغى
بالكذب فيما أخبرناك به عن الملك ، حكاه ابن عيسى .

(١) العربات : يعرف اليوم بواى العربية جنوب البحر الميت بأرض فلسطين

(٢) حِمْصَى والأولاج : قفطان الآن في الأراضي السعودية غربى بيوك وحِمْصَى اسم جبل
مال هناك ويوجد اليوم جبل يدعى جبل الشفاء لعله جبل حِمْصَى ويلى أن بين حِمْصَى وبين
وادي القرى ليلتين ، وأهل بيوك يرون جبل حِمْصَى . ثم بين وادي القرى والمدينة المنورة
ست ليال . انظر مجمع اللسان لياقوت .

(٣) وقرأ أهل المدينة وأبو عمرو وماسم « حفظاً » نصب على البيان . وأما من قرأ « حافظاً »
فمنسوب على الحال من .. « الله » عند النحاس ، ونصبه على البيان أحسن كما قال الزجاج

(٤) سقط من ك

- (هذه بضاعتنا رُدَّتْ إلينا) احتمل أن يكون قولهم ذلك له تعريفا واحتمل أن يكون ترغيا ، وهو أظهر الاحتمالين .
- (ونغيرُ أهلنا) أى نأتيهم بالميرة ، وهى الطعام المقنات ، ومنه قول الشاعر :

بَعَثْتُكَ مائرا فمَكَثْتَ حَوْلَا مَنِ يَأْتِي غِيَابُكَ مَنْ تُغِيثُ
«ونغيرُ أهلنا» هذا ترغيب محض ليعقوب .

- (ونحفظُ أخانا) وهذا استئزال .

(وَنَزَّادُ كَيْلَ بَعِيرٍ) وهو ترغيب وفيه وجهان : (أحدهما) كيل البعير نحمل عليه أخانا . (والثاني) كيل بعير هو نصيب أخينا لأن يوسف قسَّم الطعام بين الناس فلا يعطى الواحد أكثر من [حمل] بعير .

- (ذلك كَيْلٌ يَسِيرٌ) فيه وجهان : (أحدهما) أن الذى جئناك به كيل يسير لا ينفعا . (والثاني) أن ما نريده يسير على مَنْ يكيل لنا ، قاله الحسن . فيكون على الوجه الأول استعطافا ، وعلى الثاني تسهلا .

وفي هذا القول منهم وفاة ليوسف فيما بذلوه من مراودة في اجتلاب أخيهم لأنهم قد راودوه من سائر جهات المراودة ترغيبا واستئزالا واستعطافا وتسهيلا .

٦٦- قوله تعالى : (قَالَ لَنْ أَرْسِلَهُ مَعَكُمْ حَتَّى تُؤْتُونِ مَوْثِقًا مِنْ اللَّهِ) في هذا الموثق ثلاثة أوجه : (أحدها) أنه إشهادهم الله على أنفسهم . (الثاني) أنه حلفهم بالله ، قاله السدى . (الثالث) أنه كفيل يتكفل بهم .

- (لَتَأْتُنَّنِي بِهِ إِلَّا أَنْ يُحَاطَ بِكُمْ) فيه وجهان : (أحدهما) يعنى إلا أن يهلك جميعكم ، قاله مجاهد . (الثاني) إلا أن تغلبوا على أمركم ، قاله قتادة .

٦٧- قوله عز وجل (وَقَالَ يَا بَنِيَّ لَا تَدْخُلُوا مِنْ بَابٍ وَاحِدٍ ...) يعنى لا تدخلوا مصر من باب واحد ، وفيه وجهان : (أحدهما) يعنى من باب واحد من أبوابها .

(وادخلوا من أبواب مُتَفَرِّقَةٍ) ، قاله الجمهور . (الثاني) من طريق واحد من طرقها «وادخلوا من أبواب متفرقة» أى طرق ، قاله السدى .

وفيما خاف عليهم أن يدخلوا من باب واحد قولان : (أحدهما) أنه خاف عليهم العين لأنهم كانوا ذوى صور وجمال ، قاله ابن عباس ومجاهد. (الثاني) أنه خاف عليهم الملك أن يرى عددهم وقوتهم فيطش بهم حسدا أو حلرا ، قاله بعض المتأخرين .

• (وما أغْنِي عَنْكُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ) أى من أى شىء أحلوه عليكم فأشار عليهم في الأول ، وفوض إلى الله في الآخر .

٦٨- قوله عز وجل : (وَلَمَّا دَخَلُوا مِنْ حَيْثُ أَمَرَهُمْ أَبُوهُمْ مَا كَانَ يُغْتَبَى عَنْهُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ) أى لا يرد حلرُ المخلوق قضاء الخالق .

(إِلَّا حَاجَةً فِي نَفْسٍ يَعْقُوبَ قَضَاهَا) وهو حلر المشفق وسكون نفسه بالوصية أن يتفروا خشية العين .

• (وإنه لَكُلُّ عِلْمٍ لَمَّا عَكَمْنَاهُ) فيه ثلاثة أوجه : (أحدها) إنه لعامل بما علم ، قاله قتادة . (الثاني) لمتيقن بوعدنا ، وهو معنى قول الضحاك. (الثالث) إنه لحافظ لوصيتنا ، وهو معنى قول الكلبي .

٦٩- قوله عز وجل (وَلَمَّا دَخَلُوا عَلَى يُوسُفَ آوَىٰ إِلَيْهِ أَخَاهُ) قال قتادة ضمه إليه وأنزله معه .

• (قال إني أنا أخوك) فيه وجهان : (أحدهما) أنه أخبره أنه يوسف أخوه ، قاله ابن إسحاق . (الثاني) أنه قال له : أنا أخوك مكان أخيك إلهالك ، قاله وهب .

• (فَلَا تَبْتَئِسْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ) فيه وجهان : (أحدهما) فلا [تأسف] (١) ، قاله ابن بحر . (الثاني) فلا تحزن بما كانوا يعملون .

وفيه وجهان : (أحدهما) بما فعلوه في الماضي بك وبأخيك . (الثاني) باستبدادهم دونك بما أهلك .

(١) سقط من ق ، وفي ه تبئس

٧٠- قوله عز وجل : (فلما جهّزهم بمحازمهم) وهو كيل الطعام لهم بعد إكرامهم وإعطائهم بغيراً لأخيهم مثل ما أعطاهم .

• (جَعَلَ السَّقَايَةَ فِي رَحْلِ أَخِيهِ) والسقاية والصواع واحد. قال ابن عباس : وكل شيء يشرب فيه فهو صواع ، قال الشاعر :

نَشْرَبُ الخمرَ بالصُّواعِ جهاراً وترى الملكَ يبتا مُستعاراً ^(١)

قال قتادة : وكان إزاء الملك الذي يشرب فيه .

واختلف في جنسه ، فقال عكرمة كان من فضة ، وقال عبد الرحمن بن زيد كان من ذهب ، وبه كال طعامهم بمالفة في إكرامهم .

وقال السدي : هو المكوك العادي الذي يلتقى طرفاه .

• (ثُمَّ أَدْنَى أَيْتَهَا الْعَيْرُ) أي نادى مناد فسمى النداء أذاناً لأنه لإعلام كالأذان .

وفي العير وجهان : (أحدهما) أنها الرفقة . (الثاني) أنها الإبل المرحولة المركوبة ، قاله أبو عبيدة .

فإن قيل : كيف استجاز يوسف أن يجعل السقاية في رحل أخيه ليسرقهم وهم برآء ، وهذه معصية ؟

قيل عن هذا أربعة أجوبة : (أحدها) أنها معصية فعلها الكيال ولم يأمر بها يوسف . (الثاني) أن المنادى الذي كال حين فقد السقاية ظن أنهم سرقوها ولم يعلم بما فعله يوسف ، فلم يكن عاصياً . (الثالث) أن النداء كان بأمر يوسف ، وعنى بذلك سرقتهم ليوسف من أبيه ، وذلك صدق . (الرابع) أنها كانت خطيئة من قبل يوسف فعاقبه الله ^(١) عليها بأن قال القوم « إن يسرق فقد سرق » أخ له من قبل « يعنون يوسف » ^(٢) .

(١) سبق ورود هذا البيت في تفسير الآية ٢١ من هذه السورة وهو هناك : « سرق الاسم ، ولي اللسان أيضاً فسرّب الاسم إلا أنني أبقيت البيت هنا على حاله في الأصل لعل فيه رواية أخرى » .

(٢) ولم كل هذه الأقوال والله تعالى يقول « كذلك كدنا ليوسف » أي أن ذلك للتدبير كان بوحى من الله تعالى .

(٣) يروى أن أم يوسف ماتت وهو صغير فحفظته صمته وأحبته كثيراً ، ولما طلبه أبوه منها احتمالت بأن جمات منطقة كانت لاسحق في لياب يوسف لم تظافرت بأنها فقدتها وفتشت يوسف فوجدتها عنده فطلبت من أبيه أن يظل يوسف ليضمها جزاء سرقته المنطق . وسألت أن شاء الله مزيد ييسن .

> وذهب بعض من يقول بغوامض المعاني إلى أن معنى قوله : «انكم لسارقون» أى لعاقون لأبيكم في أمر أخيكم حيث أخذتموه منه وختموه فيه» (١).

٧١- قوله عز وجل : (قالوا وأقبلوا عليهم ماذا تفقدون) لأنهم استنكروا ما قَدِّفُوا به مع ثقتهم بأنفسهم فاستفهموا استفهام المبهوت .

٧٢- (قالوا نفقد صواع الملك) والصواع واحد [جمعه أصواع] وحكى غالب اللبث عن يحيى بن يعمر أنه كان يقرأ صوغ الملك بالغين معجمة، مأخوذ من الصياغة لأنه مصوغ من فضة أو ذهب ، وقيل من نحاس .

• (وليمن جاء به حملٌ بعير وأنا به زعيم) وهذه جمالة بذلت للواحد. وفي حمل البعير وجهان :

أحدهما - حمل جمل ، وهو قول الجمهور . (الثاني) حمل حمار ، وهو لغة [لبعض العرب] قاله مجاهد .

واختلف في هذا البذل على قولين : (٢) (أحدهما) أن المنادى بذله عن نفسه لأنه قال «وأنا به زعيم» أى كفيل ضامن .

فإن قيل : فكيف ضمن حمل بعير وهو مجهول ، وضمان المجهول لا يصح ؟

قيل عنه جوابان :

أحدهما - أن حمل البعير قد كان عندهم معلوما كالوسق فصحب ضمانه. الثاني - أنها جمالة وقد أجاز بعض الفقهاء فيها من الجهالة ما لم يُجزَّه في غيرها كما أجاز فيها ضمان ما لم يلزم ، وإن منع منه في غيرها .

٧٣- قوله عز وجل : (قالوا تالله لقد عكمتُم ما جئنا لنُفْسِدَ في الأرض) أى لنسرق ، لأن السرقة من الفساد في الأرض >. وإنما قالوا ذلك لهم لأنهم قد كانوا عرفوهم بالصلاح والعفاف . وقيل لأنهم ردوا البضاعة التي وجدوها في رحالهم ، ومن يؤد الأمانة في غائب لا يقدم على سرقة مال حاضر .

(١) سقط مع ق

(٢) سقط القول الثاني .

• (وما كُنَّا سَارِقِينَ) يحتمل وجهين: (أحدهما) ما كنا سارقين من غيركم فنسرق منكم . (والثاني) ما كنا سارقين لأمانتكم فنسرق غير أمانتكم . وهذا أشبه لأنهم أضاعوا ذلك إلى علمهم .

٧٤- قوله عز وجل (قالوا فما جزاؤه إن كنتم كاذبين) أى ما عقوبة من سرق منكم إن كنتم كاذبين في أنكم لم تسرقوا منا .

٧٥- (قالوا جزاؤه من وجِد في رَحْلِهِ فهو جزاؤه) أى جزاء من سرق أن يُسْرق .

• (كذلك نَجْزِي الظَّالِمِينَ) أى كذلك نفعل بالظالمين إذا سرقوا . وكان هذا من دين يعقوب .

٧٦- (فبدَأَ بِأَوْعِيَّتِهِمْ قَبْلَ وِءَاءِ أَخِيهِ) لتزول الريبة من قلوبهم لوبئىء بوعاء أخيه .

• (ثُمَّ اسْتَخْرِجَهَا مِنْ وِءَاءِ أَخِيهِ) قيل عنى السقاية فلذلك أنث، وقيل عنى الصاع ، وهو يذكر ويؤنث في قول الزجاج .

• (كذلك كِدْنَا لِيُوسُفَ) (١) فيه وجهان . (أحدهما) صَبَعْنَا لِيُوسُفَ قاله الضحاك . (والثاني) دَبَرْنَا لِيُوسُفَ ، قاله ابن عيسى .

• (ما كان لِيَأْخُذَ أَخَاهُ فِي دِينِ الْمَلِكِ) فيه ثلاثة أوجه : (أحدها) في سلطان الملك ، قاله ابن عباس . (والثاني) في قضاء الملك ، قاله قتادة . (والثالث) في عادة الملك ، قال ابن عيسى : ولم يكن في دين الملك استرقاق من سرق . قال الضحاك : وإنما كان بضاعف عليه الغرم .

• (إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ) فيه وجهان : (أحدهما) إلا أن يشاء الله أن يُسْتَرْقَ من سَرَق . (والثاني) إلا أن يشاء الله أن يجعل ليوسف عنرا فيما فعل .

(١) يفهم من هذا جواز التوصل إلى الإفراض المشروعة بالحيل إذا لم يخالف الشرع ولا حدث أصلاً .

- (تَرْفَعُ دَرَجَاتٍ مِّنْ نَّشَأٍ) قال زيد بن أسلم : يعنى في الدنيا بالعلم.
- (وَفَوْقَ كُلِّ ذِي عِلْمٍ عِلْمٌ) أى فوق كل عالم من هو أعلم منه حتى ينتهى ذلك إلى الله تعالى، قاله قتادة . وقال عكرمة : علم الله فوق كل ذى علم .

فإن قيل : فلم عَرَضَ [يوسف] أخاه أن يكون متهما بالسرقة ؟

قيل عن هذا ثلاثة أجوبة : (أحدها) أنه أراد أن يتبرعه منهم بواجب عندهم فلم يجد إلى ذلك سبيلا غير ما صنع . (والثاني) أن أخاه كان يعلم بالخال فلم يقع ذلك منه موقعا مؤلما ولم يكن على يوسف في ذلك حرج . (والثالث) أنه لما كان جعل بضاعتهم في رحالهم وهم لا يشعرون تنبيها على أنه قد يجوز أن يجعل الصواع في رحل أخيهام وهم لا يعلمون جعل لهم مخرجا من هذه التهمة ، فرأى عنه الحرج .

٧٧- قوله عز وجل : (قالوا إن يسرق فقد سرق أخ له من قبيل) يعنون يوسف . وفي هذا القول منهم وجهان : (أحدهما) أنه عقوبة ليوسف أجراها الله تعالى على ألسنتهم ، قاله عكرمة . (والثاني) ليتبرؤوا بذلك من فعله لأنه ليس من أمته وأنه ^(٢) إن سرق فقد جذب عرق أخيه السارق لأن في الاشتراك في الآسباب تشاكلا في الأخلاق .

وفي السرقة التي نسبوا يوسف إليها خمسة أقاويل :

أحدها — أنه سرق صنما كان بلخه < ^(٣) إلى أمه من فضة وذهب ، وكسره وألقاه في الطريق فعيّروه بذلك ، قاله سعيد بن جبير وقاتدة .

الثاني — كان مع إخوته على طعام فنظر إلى عرق فخبأه ، فعيّروه بذلك ، قاله عطية العوفي .

الثالث — أنه كان يسرق من طعام المائدة للمساكين ، حكاه ابن عيسى .

(١) هذا على قول من ذهب إلى أن ما فعله يوسف من إهمالهم كان حصىة ، ولا يرى للكم فقد ذكرت آيات أن ذلك كان يوحى من الله تعالى .

(٢) أى أن سرق بنيامين فقد سرق أخوه يوسف من قبل وهما من أم غير أمنا فهما ابتداء العرة .

(٣) من قوله : «واتنا قفوا ذلك لهم» إلى هنا سقط من ك وهو مقدار ورقة وقد عولت ليما سقطت في نسخة ق .

الرابع - أن عمته وكانت أكبر ولد إسحاق وإليها صارت منطقة إسحاق لأنها كانت في الكبير من ولده ، وكانت تكفل يوسف ، فلما أراد يعقوب أحله منها جعلت المنطقة في قميص يوسف وهو لا يعلم بها ، وأبعدته ثم أظهرت ضياع المنطقة ، واتهمته فأخذتها منه ، فصارت في حكمهم أحق به ، فكان ذلك منها لشدة ميلها وجها له ، قاله مجاهد .

الخامس - أنهم كلبوا عليه فيما نسبوه إليه ، قاله الحسن .

• (فأسرها يوسف في نفسه ولم يبدها لهم) فيه وجهان :

أحدهما - أنه أسر في نفسه قولهم « إن يسرق فقد سرق أخ له من قبل » ، قاله ابن شجرة وعلي بن عيسى .

الثاني - أسر في نفسه وأنتم شر مكانا.. الآية ، قاله ابن عباس وابن إسحاق.

• وفي قوله (قال أنتم شر مكانا) وجهان: (أحدهما) أنتم شر منزلة عند الله من نستمره إلى هذه السرقة. (الثاني) أنتم شر صنعا لما اقلتم عليه من ظلم أخيكم وعقوق أياكم .

• وفي قوله تعالى (والله أعلم بما تصفون) تأويلان : (أحدهما) بما تقولون ، قاله مجاهد . (الثاني) بما تكلبون ، قاله قتادة .

> وحكى بعض المفسرين أنهم لما دخلوا عليه دعا بالصواع ففرقه ثم أدناه من أذنه ، ثم قال : إن صواعي هذا ليخبرني أنكم كنتم اثني عشر رجلا وأنكم انطلقتم بأخ لكم فبعتموه ، فلما سمعها بنيامين قام وسجد ليوسف وقال أيها الملك سل صواعك هذا عن أخي أحنى هو أم هالك ؟ فقره ، ثم قال : هو حي وسوف تراه . قال فاصنع بي ما شئت ، فإنه إن علم في سينقلني . قال فدخل يوسف فبكى ثم توضأ وخرج ، فقال بنيامين افر صواعك ليخبرك بالذي سرقه فجعله في رحلي ، فقره ، فقال : صواعي هذا غضبان وهو يقول : كيف تسألني عن صاحبي وقد رأيت مع من كنت < (١) .

(١) سقط من ق

ويبدو ان هذه الفقرة من الاسرار البليات .

٧٨- قوله عز وجل (... يَأْتِيهَا الْعَزِيزُ إِنَّ لَهُ أَبًا شَيْخًا كَبِيرًا) لكن قالوا ذلك ترقيقاً واستعطافاً . وفي قولهم « كبيراً » وجهان : (أحدهما) كبير السن . (الثاني) كبير القدر ، لأن كبير السن معروف من حال الشيخ .

• (فَخُذْ أَهْلَكَ مَكَاتَهُ) أى عبداً بدله .

• (إنا نراك مِنَ الْمُحْسِنِينَ) فيه وجهان : (أحدهما) ^(١) نراك من المحسنين في هذا إن فعلت ، قاله ابن إسحاق . (الثاني) نراك من المحسنين فيما كنت تفعله بنا من إكرامنا وتوفية كيلنا وبضاعتنا .

> ويحتمل ثالثاً - إنا نراك من العادلين ، لأن العادل محسن < ^(٢) .

٧٩- فأجابهم يوسف عن هذا (قال معاذَ الله أَنْ نَأْخُذَ إِلَّا مَنْ وَجَدْنَا مَتَاعَنَا عِنْدَهُ إِنْ أِذَا لظَالِمُونَ) > إِنْ أَخَذْنَا بَرِيئاً بِسَقِيمٍ . وفيه وجه ثان : إنا إذا لظالمون عندكم إذا حكمتنا عليكم بغير حكم أياكم أن من سرق استُرِقَ < ^(٣) .

٨٠- قوله عز وجل (فلما استأسوا منه) أى يشوا من رد أخيه عليهم . > (الثاني) استيقنوا أنه لا يرد عليهم ، قاله أبو عبيدة وأنشد قول الشاعر ^(٤) :

أقول لهم بالشعب إذ يأسروني

ألم تأسوا أني ابن فارس زهدم ^(٥) .

• (خَلَّصُوا نَجِيًّا) أى خلا بعضهم ببعض يتناجون ويتشاورون لا يختلط بهم غيرهم .

• (قال كبيرهم) فيه ثلاثة أقاويل ^(٦) :

أحدها - أنه عني كبيرهم في العقل والعلم وهو شمعون الذى كان قد ارثه يوسف عنده حين رجع إخوته إلى أبيهم ، قاله مجاهد .

الثاني - أنه عني كبيرهم في السن وهو روبيل ابن خالة يوسف ، قاله

قتادة .

(١) في ق: إنا نراك .

(٢) سقط من ق

(٣) سقط من ق

(٤) هو سحيم ، وهذا البيت ليس في ديوانه كما في معجم شواهد العربية للاستاذ عبد السلام مازون .

(٥) سقط من ق

(٦) في ق : فيه قولان أحدهما .

الثالث - أنه عنى كبيرهم في الرأى والتمييز وهو يهوذا ، قاله مجاهد^(١) .

• (أَلَمْ تَعْلَمُوا أَنَّ آبَاكُمْ قَدْ أَخَذَ عَلَيْكُمْ مَوثِقًا مِنَ اللَّهِ) يعنى عند إيفاد ابنه هذا معكم .

• (وَمَنْ قَبْلُ مَا فَرَّطْتُمْ فِي يُوسُفَ) أى ضيعتموه .

• (فَلَنْ أَجْزَحَ الْأَرْضَ) يعنى أرض مصر

• (حَتَّى يَأْذَنَ لِي أَبِي) يعنى بالرجوع .

• (أَوْ يَحْكُمَ اللَّهُ لِي وَهُوَ خَيْرُ الْحَاكِمِينَ) فيه قولان : (أحدهما) يعنى أو يقضى الله لي بالخروج منها ، وهو قول الجمهور . (الثاني) أو يحكم الله لي بالسيف والمحاربة لأنهم هموا بذلك ، قاله أبو صالح .

٨١- قوله عز وجل (ارْجِعُوا إِلَى آبَائِكُمْ فَقُولُوا يَا أَبَانَا إِنَّ ابْنَكَ سَرَقَ) وقرأ ابن عباس « سَرَقَ » بضم السين > وكسر الراء وتشديدها < ^(٢) .

• (وَمَا شَهِدْنَا إِلَّا بِمَا عَلَّمْنَا) فيه وجهان : (أحدهما) وما شهدنا عندك بأن ابنك سرق إلا بما علمنا من وجود السرقة في رحله ، قاله ابن إسحاق . (الثاني) وما شهدنا عند يوسف بأن السارق يُسرق إلا بما علمنا من دينك ، قاله ابن زيد .

• (وَمَا كُنَّا لِلغَيْبِ حَافِظِينَ) فيه وجهان : (أحدهما) ما كنا نعلم أن ابنك يسرق ، قاله قتادة . (الثاني) ما كُنَّا نعلم أن ابنك يسرق ، وهو قول مجاهد .

٨٢- قوله عز وجل : (وَاسْأَلِ الْقَرْيَةَ الَّتِي كُنَّا فِيهَا) وهى مصر ، والمعنى واسأل أهل القرية ، فحذف ذكر الأهل لإيجازاً ، لأن الحال تشهد به .

• (وَالْمِيرَ الَّتِي أَقْبَلْنَا فِيهَا) وفي المير وجهان :

أحدهما - أنها القافلة ، وقافلة الإبل تسمى عيرا على التشبيه .

الثاني - الحمير ، قاله مجاهد ، والمعنى أهل المير .

(١) سقط من ق .

(٢) سقط من ق .

حوقل فيه وجه ثالث - أنهم أرادوا من أيهم يعقوب أن يسأل القرية وإن كانت جمادا ، أو نفس العير وإن كانت حيواناً بهيماً لأنه نبي ، والأنبياء قد يسخر لهم الجماد والحيوان بما يحدث فيهم من المعرفة إعجازاً لأنبيائه ، فأحالوه على سؤال القرية والعير ليكون أوضح برهاناً^(١) .

• (وإننا لصادقون) أي يستشهدون بصدقنا أن ابنك سرق .

٨٣- قوله عز وجل (قال بل سألناكم أنفسكم أمراً) فيه وجهان : (أحدهما) بل سهلت . (الثاني) بل زينتم لكم أنفسكم أمراً في قولكم إن ابني سرق وهو لا يسرق ، وإنما ذاك لأمر يريد الله تعالى .

• (فصبر جميل) عسى الله أن يأتيهم بهم جميعاً) يعني يوسف وأخيه المأخوذ في السرقة وأخيه المتخلف^(٢) معه فهم ثلاثة .

• (إنه هو العليم الحكيم) يعني العليم بأمركم ، الحكيم في قضائه بما ذكرتم .

٨٤- قوله عز وجل (وتوكلّ عليهم) وقالَ يا أَسَفًا على يوسف) فيه وجهان :

أحدهما - معناه واجزأه^(٣) قاله مجاهد ، ومنه قول كثير :

فيا أسفا للقلب كيف انصرفه وللنفس لما سُلِّتِ^(٤) فتسلّت

الثاني - معناه يا جزأه ، قاله ابن عباس . قال حسان بن ثابت يرثي رسول الله صلى الله عليه وسلم :

فيا أسفا ما وارت الأرض واستوت

عليه وما تحت السلام^(٥) المنضد

(١) سقط من ق

(٢) في الاصل المختلف ولعل الصواب التخلف كما في ق وقد ابتناه

(٣) في ق يا جزأه

(٤) في لـ سلّيت والتصويب من ق .

(٥) السلام : الحجارة

وفي^(١) هذا القول وجهان : (أحدهما) أنه أراد به الشكوى إلى الله تعالى ولم يرد به الشكوى منه رغبا إلى الله تعالى في كشف بلائه . (الثاني) أنه أراد به الدعاء ، وفيه قولان (أحدهما) مضمرة وتقديره يا رب ارحم أسفي على يوسف^(٢) .

- (وايضا عيناؤه من الحزن) فيه قولان : (أحدهما) أنه ضعف بصره لبياض حصل فيه من كثرة بكائه . (الثاني) أنه ذهب بصره ، قاله مجاهد .
- (فهو كظيم) فيه أربعة أوجه^(٣) : (أحدها) أنه الكمد ، قاله الضحاك . (الثاني) أنه الذي لا يتكلم^(٤) ، قاله ابن زيد . (الثالث) أنه المقهور^(٥) ، قاله ابن عباس ، قال الشاعر :

فإن أكُ كاظما لمصابٍ شاسٍ^(٥) فإنتى اليومَ منطلقٍ لسانِي

(والرابع) أنه المخفى لحزنه ، قاله مجاهد وقتادة ، مأخوذ من كظم الغيظ وهو إخفاؤه ، قال الشاعر :

فحفظتُ قومي واحسبتُ^(٦) قتالهم

والقومُ من خوف المنايا كُظِم

٨٥- قوله عز وجل : (قالوا نالقه تفثاً تذكُرُ يوسف) قال ابن عباس والحسن وقتادة : معناه لا تزال تذكر يوسف ، قال أوس بن حجر :

فما فتيتُ خيلٌ تُثوبُ وتُدعى ويلحقُ منها لاحقٌ وتقطعُ^(٧)

أي فما زالت . وقال مجاهد : تفثاً بمعنى تفر .

(١) من هنا إلى : وايضا عيناؤه سقط من ق

(٢) لم يذكر القول الثاني

(٣) في ق : فيه وجهان أحدهما

(٤) سقط من ق

(٥) في الأصل كاظما لمصابٍ شاسٍ ، والصواب ما آتته

(٦) في ك واستحسن وهو تحريف

(٧) كنى بالخيل من أصحابها ، وثوب : تلوح بطرف الثوب منه النداء من بعيد .

وتدعى : يدعو بعضهم بعضاً . ويلحق : يبتق . وتقطع : أي تنقطع وينقطع بعضها من بعض . وقد صور الحرب في هذا البيت .

- (حتى تكون حرّصاً) فيه ثلاثة تأويلات > (أحدها) ^(١) يعني هرما ، قاله الحسن . (والثاني) دفقا من المرض ، وهو ما دون الموت ، قاله ابن عباس ومجاهد . (والثالث) أنه الفاسد العقل ، قاله محمد بن إسحاق . وأصل الحرص فساد الجسم والعقل من مرض أو عشق ، قال العرجي ^(٢) :

لَئِنِ امْرُؤٌ لَحِيَ بِحُبٍّ فَأَحْرَضَتْنِي

حَتَّى بَلَيتُ وَحَتَّى شَقَّيْتُ السَّقَمَ

- (أو تكون من الهالكين) يعني ميتا من الميتين ، قاله الجميع .
فإن قيل : فكيف صبر يوسف عن أبيه بعد أن صار ملكا متمكنا بمصر ، وأبوه بحرّان من أرض الجزيرة ؟ وهلاّ عجلّ استدعاه ولم يتعلل بشيء بعد شيء ؟

قيل يحتمل أربعة أوجه :

أحدها — أن يكون فعل ذلك عن أمر الله تعالى ، ابتلاء له لمصلحة علمها فيه لأنه نبيّ مأمور .

الثاني — أنه بلى بالسجن ، فأحب بعد فراقه أن يبلو نفسه بالصبر .

الثالث — أن في مفاجأة السرور خطرا وأحب أن يروض نفسه بالتلذذ .
الرابع — لتلا يتصور الملك الأكبر فاقة أهله بتسجيل استدعائهم حين ملك .

٨٦ — قوله عز وجل : (قال إنما أشكو بثّي وحزني إلى الله) في بثّ وجهان : (أحدهما) همي ، قاله ابن عباس . (الثاني) حاجتي ، حكاه ابن جرير . والبثّ تفريق الملم بإظهار ما في النفس . وإنما شكّا ما في نفسه فجعله بثّا وهو مبثوث .

- (وأعلمم من الله ما لا تعلمون) فيه تأويلان :

أحدهما — أعلم أن رؤيا يوسف صادقة ، وأني ساجد له ، قاله ابن عباس .

(١) من هنا إلى : وقال الشاعر مدي بن الرقاع سقط من له وهو نحو ورقة .
(٢) هو عبد الله بن عمرو بن عمرو بن عثمان بن عفان ، لقب بالعرجي لأنه كان يسكن مروج أنطازف وكان من شعراء قريش ومن شعره بالقلز حبسه محمد بن هشام لأنه شهب بأمه وتزوجته .
مكث في السجن سبع سنين ومات فيه .

والثاني - أنه أحست نفسه حين أخبروه فدعا الملك وقال : لعله يوسف ، وقال لا يكون في الأرض صديق إلا نبي ، قاله السدي .

وسبب قول يعقوب « إنما أشكو بثي وحزني إلى الله » ما حكى أن رجلاً دخل عليه فقال : ما بلغ بك ما أرى؟ قال : طول الزمان وكثرة الأحران . فأوحى الله إليه : يا يعقوب تشكوني؟ فقال : خطيئة أخطأتها فاغفرها لي . وكان بعد ذلك يقول « إنما أشكو بثي وحزني إلى الله » .

٨٧- قوله عز وجل : (... اذهبوا فتحسبوا من يوسف وأخيه) أي استعلموا وتعرفوا ، ومنه قول عدى بن زيد :

فإن حبيبت فلا أحسبك في بلدي

وإن مريضت فلا تحسبك عوادي

وأصله طلب الشيء بالחס .

• (ولا تياسوا من روح الله) فيه تأويلان : (أحدهما) من فرج الله ، قاله محمد بن إسحاق . (والثاني) من رحمة الله ، قاله قتادة . وهو مأخوذ من الريح التي تأتي بالنفع . وإنما قال يعقوب ذلك لأنه تنبه على يوسف برد البضاعة واحتباس أخيه وإظهار الكرامة . ولما حكى أن يعقوب سأل ملك الموت هل قبضت روح يوسف ؟ فقال : لا .

٨٨- قوله عز وجل (فلما دخلوا عليه قالوا يا أيها العزيز مسنا وأهلنا الضر) وهذا من ألفت ترفيق وأبلغ استعطاف . وفي قصدهم بذلك قولان : (أحدهما) بأن يرد أخاهم عليهم ، قاله ابن جرير . (والثاني) توفية كيلهم والمحابة لهم ، قاله علي بن عيسى .

• (وجئنا ببضاعة مزجاة) وأصل الإجزاء السوّق باللفح ، وفيه قول (١) الشاعر عدى بن الرقاع (٢) :

ترجي أغنّ كأنّ لبنة روقيه قلم أصاب من النواة مديداها (٣)

(١) إلى هنا سقط من هـ وهو نحو ورقة كما أسلفت

(٢) هو شاعر إسلامي عهد ابن سلام في الطبقة السابعة

(٣) ويعد هذا البيت يقول :

وإذا القرينة لم تول في حدة من قرننا شتم القرين قيادها

وفي بضاعتهم هذه^(١) خمسة أقاويل : (أحدها) أنها كانت دراهم ، قاله ابن عباس. (الثاني) متاع الأعراب ، صوف وسمن ، قاله عبد الله بن الحارث (الثالث) الحبة الخضراء وصنوبر ، قاله أبو صالح . > (الرابع) سوق المقل ، قاله الضحاك <^(٢) . (الخامس) خلق الجبل والغرارة ، وهو مروي عن ابن عباس أيضا .

وفي المزجاة ثلاثة تأويلات : (أحدها) أنها الرديئة ، قاله ابن عباس. (والثاني) الكاسدة ، قاله الضحاك . (الثالث) القليلة^(٣) ، قاله مجاهد. > قال ابن إسحاق^(٤) : وهى التى لا تبلغ قدر الحاجة < ومنه قول الراعى^(٥) :

ومرسل برسول غير متهم وحاجة غير مُزجاةٍ من الحاج

وقال الكلبي : هى كلمة من لغة العجم ، وقال الميمنى : من لغة القبط .

• (فأوفى لنا الكَيْتِلَ) فيه وجهان : (أحدهما)^(٦) الكيل الذى كان قد كاله لأخيهم ، وهو قول ابن جريج . (الثاني) مثل كيلهم الأول لأن بضاعتهم الثانية أقل ، قاله السدى .

• (وَتَصَدَّقْ عَيْنَا) فيه أربعة أقاويل^(٧) :

أحدها — معناه تفضل علينا بما بين سعر الجياد والرديئة^(٨) ، قاله سعيد بن جبير والسدى والحسن ، وذلك لأن الصدقة تحرم على جميع الأنبياء ؛

الثاني — تصدق علينا بالزيادة على حقنا ؛ قاله سفيان بن عينة . قال مجاهد : ولم تحرم^(٩) الصدقة إلا على محمد صلى الله عليه وسلم وحده .

(١) في ق أربعة أقاويل

(٢) سقط من ق

(٣) في ك الملية

(٤) سقط من ق

(٥) هو الراعى النمرى وقد ورد الشطر الثانى من هذا البيت في اللسان - رجاء .

(٦) في ق يمتون الكيل .

(٧) في ق ثلاثة تأويلات

(٨) في ق بما بين الجياد الرديئة وفيها سقوط

(٩) في ك قال ولم تحرم

الثالث - > تصدق علينا برد أخينا إلينا ، قاله ابن جريج ، وكره للرجل أن يقول في دعائه < (١) : اللهم تصدق عليّ ، لأن الصدقة لمن يتغي الثواب .
الرابع - معناه تجوزعنا ، قاله ابن شجرة > وابن زيد < (٢) واستشهد بقول الشاعر :

تصدق علينا يا ابن عفان واحتسب

وأمر علينا الأشعرى لياليا

٨٩- قوله عز وجل : (قال هل علمت ما فعلتم يوسف وأخيه) معنى قوله « هل علمت ما فعلتم » أى قد علمت ، كقوله تعالى : « هل أتى على الإنسان حين من الدهر » أى قد أتى .

قال ابن إسحاق : ذكر لنا أنهم لما قالوا « مستأ وأهلنا الضر » رحمهم ورق لهم ، فقال : هل علمتم ما فعلتم يوسف وأخيه . وعدّد عليهم ما صنعوا بهما .

• (إذ أنتم جاهلون) فيه ثلاثة (٣) أوجه : (أحدها) يعنى جهل الصغر . (الثاني) جهل المعاصى . > (الثالث) الجهل بمواقب أفعالهم < (٤) . فحيث جرفوه .

٩٠- (قالوا أأنتك لأنت يوسف) قال أنا يوسف وهذا أخى (وحكى الضحاك في قراءة عبد الله : وهذا أخى وبنى وبينه قرى .
• (قد منّ الله علينا) يعنى بالسلامة ثم بالكرامة ، > ويحتمل بالاجتماع بعد طول الفاقة < (٥) .

• (إنه منّ يتقى ويصبر) فيه تأويلان : (أحدهما) يتقى الزنى ويصبر على العزوبة ، قاله إبراهيم . (الثاني) يتقى الله تعالى ويصبر على بلواه . وهو محتمل .

(١) سقط من د

(٢) سقط من ق

(٣) في ق فيه وجهان أحدهما

(٤) سقط من ق

(٥) سقط من ق

• (فإن الله لا يضيع أجر المحسنين) فيه وجهان : (أحدهما) في الدنيا (الثاني) في الآخرة .

٩١- قوله عز وجل (قالوا نالقه لقد آثرَكَ اللهُ علينا) مأخوذ من الإيثار ، وهو إرادة تفضيل أحد النفسين على الآخر ، قال الشاعر :

واللهُ أسماكُ سُمًّا مُباركا آثرَكَ اللهُ به إيثاركا (١)

• (وإن كنا لخاطئين) أى فيما صنعوا بيوسف ، وفيه وجهان : (أحدهما) آثمين . (الثاني) مخطئين . والفرق بين الخاطئ والمخطئ أن الخاطئ آثم .

فلإن قيل : > فقد كانوا عند فعلهم ذلك به صغاراً ترجع عنهم الخطايا . قيل < (٢) لما كبروا واستداموا الخفاء ما صنعوا صاروا حيثلد خاطئين .

٩٢- قوله عز وجل : (قال لا تتربسب عليكم) فيه أربعة (٣) تأويلات : (أحدها) لا تغير عليكم ، وهو قول سفيان بن عيينة . (الثاني) > لا تأنيب فيما صنعتم ، قاله ابن إسحاق . (الثالث) لا إباء عليكم في قولكم ، قاله مجاهد < . (الرابع) لا عقاب عليكم وقال الشاعر (٤)

فَعَفَوْتُ عَنْهُمْ عَفْوَ غَيْرِ مُثَرَّبٍ وَتَرَكْتَهُمْ لِعِقَابِ يَوْمٍ سَرْمَدٍ

• (اليوم يغفر الله لكم) يحتمل وجهين : (أحدهما) لتوبتهم بالاعتراف والندم . (الثاني) لإحلاله لهم بالعفو عنهم .

• (وهو أرحم الراحمين) يحتمل وجهين : (أحدهما) في صنعه بي حين جعلني ملكاً . (الثاني) في عفو عنكم عما تقدم من ذنبكم (٥) .

٩٣- قوله عز وجل (اذْهَبُوا بِقِصِّى هَذَا فَأَلْقُوهُ عَلَى وَجْهِ أَبِي يَأْتِ بَصِيرًا) فيه وجهان : (أحدهما) مستبصراً بأمرى لأنه إذا شم ريح القميص

(١) جاء هذا البيت في اللسان - سما ، ولم ينسب الى قائل

(٢) سقط من ق

(٣) في ق ، ثلاثة تأويلات

(٤) هو بشر وقيل تبع كما في اللسان - شرب

(٥) سقط من ق

عرفنى . (الثاني) بصيرا من العمى فذاك من أحد الآيات الثلاث في قميص يوسف بعد الدم الكذب وقدة من دُبره . وفيه وجه آخر لأنه قميص إبراهيم أنزل عليه من الجنة لما ألقى في النار ، فصار لإسحاق ثم ليعقوب ، ثم ليوسف فخلص به من الحب وحازه حتى ألقاه [أخوه] على وجه أبيه فارتد [بصيرا] ، ولم يعلم بما سبق من سلامة إبراهيم [من النار] ويوسف من الحب أن يعقوب يرجع به بصيرا

قال الحسن : لولا أن الله تعالى أعلم يوسف بذلك لم يعلم أنه يرجع إليه بصره . وكان الذى حمل قميصه بهذا بن يعقوب ، قال ليوسف : أنا الذى حملت إليه قميصك بدم كذب فأحزنه فأنا الآن أحمل قميصك لأسره وليعود إليه بصره فحمله ، حكاه السدى .

• (وَأَتُونِي بِأَهْلِكُمْ أَجْمَعِينَ) لتتخذوا مصرَ داراً . قال مسروق فكانوا ثلاثة وتسعين بين رجل وامرأة .

٩٤- قوله عز وجل (وَلَمَّا قَصَصْتُ عَلَيْهُ) أى خرجت من مصر منطلقاً إلى الشام .

• (قال أبوهم إني لأجد ريح يوسف) فيها قولان :

أحدهما - أنها أمارات شاهدة وعلامات قوى ظنه بها ، فكانت هي الريح التي وجدها ليوسف ، مأخوذ من قولهم قد تنسمت رائحة كذا وكذا إذا قرب منك ما ظننت أنه سيكون .

والقول الثاني - وهو قول الجمهور أنه شم ريح يوسف التي عرفها . قال جعفر بن محمد رضى الله عنه : وهي ريح الصبا . ثم اعتلر^(١) فقال .

• (لولا أن تفننوا) فيه أربعة أقاويل :

أحدها - لولا أن تسفهوا ، قاله ابن عباس ومجاهد ، ومنه قول النابغة الذبياني^(٢) :

(١) إلى هنا سقط من ق .

(٢) البيت من مملته التي مطلعها :

بادار مية بلعلباء فالسند

اقوت وطال عليها سالف الابد

ولد جاء قبل قوله : الا سليمان ... هذا البيت .

ولا ارى فاعلا في الناس يشبهه

ولا احاسنى من الاقوام من احد

سليمان هو سيدنا سليمان عليه السلام . والبرية المخلوقات . واحدها : انمعا .

إلا سليمان إذ قال للمليك له قم في البرية فاحدُدها عن القندير
أى عن السفه .

الثاني - معناه لولا أن تكذبون ، قاله سعيد بن جبير والضحاك، ومنه
قول الشاعر :

هل في افتخار الكريم من أود^(١) أم هل لقول الصديق من قندير
أى من كذب .

الثالث - لولا أن تضعفون ، قاله ابن إسحاق . والتفنيذ : تضعيف
الرأى ، ومنه قول الشاعر :

يا صاحبي دعا لومي وتفنيدي فليس ما فات من أمرى بمردود
وكان قوله^(٢) هذا لأولاد بنيه، لقية بنيه عنه ، فدل هذا على أن الجدة
أب .

الرابع - لولا^(٣) أن تلومني ، قاله ابن بحر ومنه قول جرير :
ومنه قول جرير :

يا عاخذ دعا الملامة واقصرا طال الهوى وأطلتُما التفنيذا

واختلفوا في المسافة التي وجد ريح قميصه منها على ثلاثة أقاويل :

أحدها - أنه وجدها من مسافة عشرة أيام ، قاله أبو الهليل .

الثاني - من مسيرة ثمانية أيام ، قاله ابن عباس .

الثالث - من مسيرة ستة أيام ، قاله مجاهد . وكان يعقوب بأرض
كتعان ويوسف بمصر وبينهما ثمانون فرسخاً^(٤) ، قاله قتادة > ^(٥) .

(١) أود : هوج

(٢) أي أن سيدنا يعقوب عليه السلام قال ذلك لأولاده .

(٣) سقط من د

(٤) الفرسخ حوالي خمسة كيلو مترات ونصف فتكون المسافة ٤٠٠ كيلو مترا وهي موافقة

للاواقع بقايسنا

(٥) سقط من ق

٩٥- قوله عز وجل : (قالوا تالله إنك لفي ضلالك القديم) فيه أربعة تأويلات :

أحدها - أى في خطئك القديم ، قاله ابن عباس وابن زيد .
الثاني - في جنونك القديم ، قاله سعيد بن جبير . قال الحسن : وهذا عقوق .

الثالث - في محبتك القديمة ، قاله قتادة وسفيان .
الرابع - في شقاوتك القديم ، قاله مقاتل ، ومنه قول لبيد :
تمنى أن تلتقي آل سلمى بحطمة والمثى طرف الضلال
> وفي قائل ذلك قولان : (أحدهما) بنوه ، ولم يقصدوا بذلك ذما
فياأعوا . (الثاني) بنو^(١) بنيه وكانوا صفارا < .

٩٦- قوله عز وجل : (فلما أن جاء البشير) وفيه قولان : (أحدهما) شمعون ،
قاله الضحاك . (الثاني) يهوذا . سمي بذلك لأنه أتاه ببشارة .
• (ألقاه على وجهه) يعنى ألقى قميص يوسف على وجه يعقوب .
• (فارتد بصيرا) أى رجع بصيرا ، وفيه وجهان : (أحدهما) بصيرا
بغير يوسف . (الثاني) بصيرا من العمى .
(قال ألم أقل لكم إني أعلم من الله ما لا تعلمون) فيه ثلاثة
تأويلات :

أحدها - إني أعلم من صحة رؤيا يوسف ما لا تعلمون .
الثاني - إني أعلم من قول ملك الموت أنه لم يقبض روح يوسف ما لا
تعلمون .

الثالث - إني أعلم من بلوى الأنبياء بالمحن ونزول الفرج ونيل الثواب
ما لا تعلمون .

٩٧- قوله عز وجل (قالوا يا أبانا استغفر لنا ذنوبنا) وإنما سأله ذلك
لأمرين : (أحدهما) أنهم أدخلوا عليه من آلام الحزن ما لا يسقط المأثم عنه
إلا بإحلاله . (الثاني) أنه نبي تجاب دعوته ويعطى مسأله ، فروى ابن وهب
عن الليث بن سعد أن يعقوب وإخوة يوسف قاموا عشرين سنة يطلبون التوبة

(١) سقط من ق

فيما فعل إخوة يوسف يوسف لا يقبل ذلك منهم حتى لقي جبريل يعقوب فعلمه هذا الدعاء : يا رجاء المؤمنين لا تحيب رجائي ، ويا غوث المؤمنين أغثني ، ويا عون المؤمنين أعنني ، ويا مجيب^(١) التواين تب على فاستجيب لهم .

فلن قيل قد تقدمت المغفرة لهم بقول يوسف من قبل « لا تريب عليكم الآية ، فلم سألوا أباهم أن يستغفر لهم ؟

فمن ذلك ثلاثة أجوبة : (أحدها) لأن لفظ يوسف عن مستقبل صار وعدا ، ولم يكن عن ماض فيكون خبرا . (الثاني) أن ما تقدم من يوسف كان مغفرة في حقه ، ثم سألوا أباهم أن يستغفر لهم في حق نفسه . (الثالث) أنهم علموا نبوة أبيهم فوثقوا بإجابته ، ولم يعلموا نبوة أخيه فلم يثقوا بإجابته .

٩٨- قوله عز وجل : (قال سوف أستغفر لكم ربى) وفي تأخير الاستغفار لهم وجهان :

أحدهما - أنه أخره دفعا عن التمجيل ووعدا من بعد ، فلذلك قال عطاء : طلب الخواص إلى الشباب أسهل منها عند الشيوخ ، ألا ترى إلى قول يوسف : « لا تريب عليكم اليوم » وإلى قول يعقوب : « سوف استغفر لكم ربى » .

الثاني - أنه أخره انتظارا لوقت الإجابة وتوقعا لزمان الطلب .

وفيه ثلاثة أقاويل : (أحدها) عند صلاة الليل ، قاله عمرو بن قيس . (الثاني) إلى السحر ، قاله ابن مسعود وابن عمر . روى أنس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : أخرهم إلى السحر لأن [دعاء]^(٢) السحر مستجاب . (الثالث) إلى ليلة الجمعة قاله ابن عباس ورواه عن النبي صلى الله عليه وسلم مرفوعا .

> وإنما سألوه^(٣) الاستغفار لهم وإن كان المستحق في ذنوبهم التوبة منها

(١) في ك يا حبيب التواين

(٢) في الامل لان معنى السحر ، ولا معنى له .

(٣) سقط من ق

دون الاستغفار لهم لثلاثة أمور : (أحدها) للتبرك بدعائه واستغفاره . (الثاني) طلبا لاستعطائه ورضاه . (الثالث) لحذرهم من البلوى والامتحان في الدنيا < .

٩٩- قوله عز وجل : (فلما دَخَلُوا على يوسفَ آوَى إليه أَبَوَيْهِ) اختلف في اجتماع يوسف مع أبويه وأهله . فحكى الكلبي والسدي أن يوسف خرج عن مصر وركب معه أهلها . وقيل خرج الملك الأكبر معه واستقبل يعقوب ، قال الكلبي على يوم من مصر . وكان أقصر على ضحوة من مصر ، فلما دنا يعقوب متوكئا على ابنه يهوذا يمشى ، فلما نظر إلى الخيل والناس قال : يا يهوذا أهذا فرعون ؟ قال : لا . هذا ابنك يوسف ، فقال يعقوب : السلام عليك يا مُذْهِبَ الْحُزَانِ عني . فأجابه يوسف :

« (وقال ادخلوا مصر إن شاء الله آمين) فيه وجهان : (أحدهما) آمين من فرعون ، قاله أبو العالية . (الثاني) آمين من القحط والجذب ، قاله السدي .

وقال ابن جريج : كان اجتماعهم بمصر بعد دخولهم عليه فيها على ظاهر اللفظ ، فعلى هذا يكون معنى قوله : « ادخلوا مصر » استوطنوا مصر .

وفي قوله « إن شاء الله » وجهان (أحدهما) أنه يعود إلى استيطان مصر ، وتقديره استوطنوا مصر إن شاء الله . (الثاني) أنه راجع إلى قول يعقوب : سوف أستغفر لكسم ربي إن شاء الله آمين إنه هو الغفور الرحيم ، ويكون اللفظ مؤخرا ، وهو قول ابن جريج .

فحكى ابن مسعود أنهم دخلوا مصر وهم ثلاثة وتسعون إنسانا من رجل وامرأة ، وخرجوا مع موسى وهم ستمائة ألف وسبعون ألفا .

١٠٠- قوله عز وجل : (وَرَفَعَ أَبَوَيْهِ عَلَى الْعَرْشِ) قال مجاهد وقتادة : وفي أبويه قولان :

أحدهما - أنهما أبوه وخالته راحيل ، وكان أبوه قد تزوجها بعد أمه فسميت أمًا ، وكانت أمه قد ماتت في نفاس أخيه بنيامين ، قاله وهب والسدي .

الثاني - أنهما أبوه وأمه وكانت باقية إلى دخول مصر ، قاله الحسن وابن إسحاق.

• (وخرّوا له سجداً) فيه ثلاثة أقاويل :

أحدها - أنهم سجدوا ليوسف تعظيماً له ، قال قتادة : وكان السجود تحية من قبلكم ، وأعطى الله تعالى هذه الأمة السلام تحية أهل الجنة .

وقال الحسن : بل أمرهم الله تعالى بالسجود له لتأويل الرؤيا .

وقال محمد بن إسحاق : سجد له أبواه وإخوته الأحد عشر .

والقول الثاني - أنهم سجدوا لله عز وجل ، قاله ابن عباس ، وكان يوسف في جهة القبلة فاستقبلوه بسجود ، وكان سجودهم شكراً ، ويكون معنى قوله «وخرّوا» أى سقطوا ، كما قال تعالى : «فخرّ عليهم السفّ من فوقهم» (١) أى سقط .

والقول الثالث - أن السجود هاهنا الخضوع والتذلل ، ويكون معنى قوله تعالى «خرّوا» أى بدروا (٢) .

(وقال يا أبتي هذا تأويل رؤياي من قبل قد جعلتَها ربّي حقاً) واختلف العلماء فيما بين رؤياه وتأويلها على خمسة أقاويل : (أحدها) أنه كان بينهما ثمانون سنة ، قاله الحسن وقاتدة . (الثاني) كان بينهما أربعون سنة ، قاله سليمان . (الثالث) ست وثلاثون سنة ، قاله سعيد بن جبیر . (الرابع) اثنان وعشرون سنة . (والخامس) أنه كان بينهما ثماني عشرة سنة ، قاله ابن إسحاق .

فإن قيل: فإن رؤيا الأنبياء لا تكون إلا صادقة فهلاً وثق بها يعقوب وتسلي ؟ ولم «قال يا بئى لا تقصص رؤياك على إخوتك فيكيدوا لك كيداً» وما يضر الكيد مع سابق القضاء ؟

قيل عن هذا جوابان : (أحدهما) أنه رآها وهو صبي فجاز أن تخالف رؤيا الأنبياء المرسلين . (الثاني) أنه حزن لطول المدة في معاناة البلوى ونحاف كيد الإخوة في تعجيل الأذى .

(١) آية ٢٦ النحل

(٢) سقط م ق

• (وقد أحسن بي إذ أخرجني من السجن وجاء بكم من البدو) فإن قيل فلم اقتصر من ذكر ما بُلي به على شكر إخراجهم من السجن دون الحب وكانت حاله في الحب أخطر ؟

قيل عنه ثلاثة أجوبة :

أحدها — أنه كان في السجن مع الخوف من المعرة [ما] لم يكن في الحب فكان ما في نفسه من بلواه أعظم فلذلك خصه بالذكر والشكر .

الثاني — أنه قال ذلك شكراً لله عز وجل على نقله من البلوى إلى النعماء ، وهو إنما انتقل إلى الملك من السجن لا من الحب ، فصار أخص بالذكر والشكر إذ صار يخرج منه السجن ملكاً ، ويخروجه من الحب عبداً .

الثالث — أنه لما عفا عن إخوته بقوله « لا تريب عليكم اليوم » أعرض عن ذكر الحب لما فيه من التعريض بالتوبيخ^(١) .

> وتأول بعض أصحاب الخواطر قوله « وقد أحسن بي إذ أخرجني من السجن » أي من سجن السخط إلى فضاء الرضا < ^(٢) .

وفي قوله « وجاء بكم من البدو » ثلاثة أقاويل :

أحدها — أنهم كانوا في بادية بأرض كنعان أهل مواشٍ وخيام ، وهذا قول قتادة .

الثاني — أنه كان قد نزل « بدا » ونبي نحت جبلها مسجداً ومنها قصد ، حكاه الضحاك عن ابن عباس . قال جميل :

وأنت التي حببت شغباً إلى بدّا
إليّ وأوطاني بلادٍ سواهما^(٣)
يقال بدا يبدو إذا نزل « بدا » فلذلك قال : وجاء بكم من البدو وإن كانوا سكان المدن .

(١) وقيل : لأن دخوله السجن كان باختياره بقوله : « رب السجن أحب إلي مما يدعونني إليه » وكان في الحب بإرادة الله تعالى له .

وقيل لأنه كان في السجن مع اللصوص والمصاة ، وفي الحب مع الله ، والنتيجة من السجن كانت أكبر لأنه دخله بسبب أمرهم به .

(٢) سقط من ق

(٣) بدا اسم موضع - وشغب : بين المدينة والشام .

الثالث - لأنهم جاؤوا في البادية وكانوا سكان مدن ، ويكون بمعنى في .

واختلف من قال بهذا في البلد الذي كانوا يسكنونه ^(١) على ثلاثة أقاويل : (أحدها) أنهم كانوا من أهل فلسطين ، قاله علي بن أبي طلحة . (الثاني) من ناحية حران من أرض الجزيرة ، ولعله قول الحسن > (الثالث) من الأولا ج من ناحية الشعب ، حكاه ابن إسحاق ^(٢) < .

• (منْ بَعْدَ أَنْ نَزَعَ الشَّيْطَانُ بُيُوتِي وَبَيْنَ إِخْوَتِي) وفي نزعه وجهان : (أحدهما) أنه إيقاع الحسد ، قاله ابن عباس . (الثاني) ^(٣) معناه حرش وأفسد ، قاله ابن قتبية .

• (إِنْ رَبِّي لَطِيفٌ لِّمَا يَشَاءُ) قال قتادة : لطيف بيوسف بإخراجه من من السجن . وجاء بأهله من البدو ، ونزع عن يوسف نزع الشيطان .

١٠١- قوله عز وجل (رَبُّ قَدْ أَتَيْتَنِي مِنَ الْمُلْكِ) > فيه أربعة أقاويل : (أحدها) أن الملك هو احتيا ج حساده إليه ، قاله ابن عطاء . (الثاني) أراد تصديق الرؤيا التي رآها . (الثالث) أنه الرضا بالقضاء والقناعة بالعطاء . (الرابع) أنه أراد مُلْك الأرض وهو الأشهر . وإنما قال من الملك < ^(٤) لأنه كان على مصر من قبل فرعون .

• (وَعَلَّمْتَنِي مِمَّنْ تَأْوِيلُ الْأَحَادِيثِ) فيه وجهان : (أحدهما) عبارة الرؤيا . قاله مجاهد . (الثاني) الإخبار عن حوادث الزمان ، حكاه ابن عيسى .

• (فَاطَرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ) أى خالقهما .

• (أَنْتَ وَلِيِّي فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ) يحتمل وجهين : (أحدهما) مولاي (الثاني) ناصري .

^(١) جاء في ق وفي سكنهم قولان : أحدهما .

^(٢) سقط من ق

^(٣) سقط من ق .

^(٤) سقط من ق

• (تَوَقَّيْ مُسْلِمًا) فيه وجهان : (أحدهما) يعني مخلصا للطاعة ،
قاله الضحاك . (الثاني) على ملة الإسلام .

حكى الحسن أن البشير لما أتى يعقوب قال له يعقوب عليه السلام :
على أي دين خلّفت يوسف ؟ قال : على دين الإسلام . قال : الآن تمت
النعمة .

• (وَالْحَقِّيْ بِالصَّالِحِينَ) فيه قولان : (أحدهما) بأهل الجنة ، قاله
عكرمة . (الثاني) بآبائه إبراهيم وإسحاق ويعقوب ، قاله الضحاك .

قال قتادة والسدي : فكان يوسف أول نبي تمنى الموت .

وقال محمد بن إسحاق : مكث يعقوب بأرض مصر سبع عشرة سنة .
وقال ابن عباس مات يعقوب بأرض مصر وحمل إلى أرض كنعان فدفن
هناك^(١) . ودفن يوسف بأرض مصر ولم يزل بها حتى استخرج موسى عظامه
وحملها فدفنها إلى جنب يعقوب عليهم السلام .

١٠٢- (ذَٰلِكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ) يعني هذا الذي قصصناه عليك يا محمد من
أمر يوسف من أخبار الغيب .

• (نُوحِيْهِ إِلَيْكَ) أى فعلمك بوحى منا إليك .

• (وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ) أى إخوة يوسف

• (إِذْ أَجْمَعُوا أَمْرَهُمْ) في إلقاء يوسف في الحبس .

• (وَهُمْ يَمْكُرُونَ) يمتثل وجهين : (أحدهما) ببوسف في إلقاءه
في غيابة الحبس . (الثاني) بباقوب حين جاؤوا على قميصه بدم كذب .

١٠٦- قوله عز وجل : (وَمَا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُمْ بِاللَّهِ إِلَّا وَهُمْ مُّشْرِكُونَ)
فيه خمسة أوجه : (أحدها) أنه قول المشركين الله ربنا وآلهتنا ترزقنا ، قاله
مجاهد . (الثاني) أنه في المنافقين يؤمنون في الظاهر رياء وهم في الباطن كافرون
بالله تعالى ، قاله الحسن . (الثالث) هو أن يشبه الله تعالى بخلقه ، قاله السدي .

(١) دفن يعقوب في مغارة بمدينة الخليل بها قبر إبراهيم عليه السلام وهي من المقدسات
الإبراهيمية الآن وتسمى مغارة المكبلية

(الرابع) أنه يشرك في طاعته كقول الرجل لولا الله وفلان لهلك فلان ، وهذا قول أبي جعفر . (الخامس) أنهم كانوا يؤمنون بالله تعالى ويكفرون بمحمد صلى الله عليه وسلم ، فلا يصح لعائشهم ، حكاية ابن الأثير .

١٠٨- قوله عز وجل : (قُلْ هَذِهِ سَبِيلِي) فيها تأويلان : (أحدهما) هذه دعوتي ، قاله ابن عباس . (الثاني) هذه سنتي ، قاله عبد الرحمن بن زيد . والمراد بها تأويلان : (أحدهما) الإخلاص لله تعالى بالتوحيد . (الثاني) التسليم لأمره فيما قضاه .

• (أَدْعُو إِلَى اللَّهِ عَلَى بَصِيرَةٍ أَنَا وَمَنِ اتَّبَعْتِي) فيه تأويلان : (أحدهما) على هدى ، قاله قتادة . (الثاني) على حق ، وهو قول عبد الرحمن بن زيد . وذكر بعض أصحاب الخواطر تأويلا (ثالثا) أى أبلغ الرسالة ولا أملك الهداية .

١٠٩- قوله عز وجل (وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ إِلَّا رِجَالًا نُوحِي (١) إِلَيْهِمْ مِنْ أَهْلِ الْقُرَى) قال قتادة : من أهل الأمصار دون البوادي لأنهم أعلم وأحلم (٢) . وقال الحسن : لم يبعث الله تعالى نبيا من أهل البادية قط ، ولا من النساء (٣) ، ولا من الجن .

• (وَلِنَارُ الْآخِرَةِ خَيْرٌ) يعنى بالدار الجنة ، وبالأخرة القيامة ، فسمى الجنة دارا وإن كانت النار دارا لأن الجنة وطن اختيار ، والنار مسكن اضطرار .

١١٠- قوله عز وجل (حَتَّى إِذَا اسْتَيْأَسَ الرُّسُلُ) فيه وجهان : (أحدهما) من قولهم أن يصدقوهم ، قاله ابن عباس . (الثاني) أن يعذب قومهم ، قاله مجاهد . ويحتمل (ثالثا) استيأسوا من النصر .

• (وَظَنُّوا أَنَّهُمْ قَدْ كُذِّبُوا) في كذبوا قراءتان :

أحدهما - بضم الكاف وكسر الذال وتشديدها ، قرأ بها الحرميين

(١) قراءة نافع والجمهور « يوحى » بالياء للجهول وقد سار عليها المؤلف لكن اتبع قراءة حفص لأنها هي السائرة في بلادنا

(٢) في بعض النسخ واحكم .

(٣) وهذا يرد ما يروى من أن في النساء أربع نبيات : حواء وآسية وام موسى ومريم .

وأبو عمرو وابن عامر، وفي تأويلها وجهان: (أحدهما) يعني أن قومهم ظنوا أن الرسل قد كذبوهم، قاله ابن عباس. (الثاني) معناه وتيقن الرسل أن قومهم قد كذبوهم. حكاه ابن عيسى.

والقراءة الثانية كُذِّبُوا بضم الكاف وتخفيف الذال، قرأ بها الكوفيون، وفي تأويلها وجهان: (أحدهما) وظن اتباع الرسل أنهم قد كذبوا فيما ذكره لهم. (الثاني) فظن الرسل أن اتباعهم قد كذبوا فيما أظهره من الإيمان بهم.

• (جاءهم نصرنا) فيه وجهان: (أحدهما) جاء الرسل نصر الله تعالى، قاله مجاهد. (الثاني) جاء قومهم عذاب الله تعالى، وهو قول ابن عباس.

• (فَنُنَجِّي^(١) مِنْ نَشَأٍ) قيل الأنبياء ومن آمن معهم.

• (ولا يردُّ بأسنا عن القومِ المجرمين) يعني عذابنا إذا نزل بهم.

١١١- قوله عز وجل (لقد كان في قصصهم عبرة^{*} لأولي الألباب) يعني في قصص يوسف وإخوته اعتبار للذوي العقول بأن من نزل يوسف من الحب والسجن وعن الذل والرق إلى أن جعله ملكا مطاعا ونبيا مبعوثا، فهو على نصر رسوله وإعزاز دينه وإهلاك أعدائه قادر، وإنما الإمهال إنذار وإعذار.

• (ما كان حديثا يُفْتَرَى) أي يخلق ويُتخَرَص، وفيه وجهان: (أحدهما) يعني القرآن، قاله قتادة. (الثاني) ما تقدم من القصص، قاله ابن إسحاق^(٢).

• (ولكن تصديق الذي بين يديه) فيه وجهان: (أحدهما) أنه مصدق لما قبله من التوراة والإنجيل وسائر كتب الله تعالى، وهذا تأويل من زعم أنه القرآن. (الثاني) يعني ولكن يصدق ما قبله من كتب الله تعالى، وهذا قول من زعم أنه القصص.

(١) قراءة نافع وباقى السبعة فننجي بنونين ماعدا عاصما. وفي قراءة حفص المتداولة في مصاحفتنا اليوم فنجي بالبناء للمجهول.

(٢) ذكر ابن إسحاق من الأخرى من محمد بن إبراهيم بن الحارث التيمي: أن يعقوب عليه السلام عاش مائة سنة وسبعا وأربعين سنة، وتوفي أخوه يعقوب معه في يوم واحد، وتوفي في قبر واحد. لذلك قوله تعالى: لقد كان في قصصهم عبرة لأولي الألباب ... إلى آخر السورة.

سورة يوسف ١١١/١٢

• (وَهْدَىٰ وَرَحْمَةً لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ) - وَاللَّهُ أَعْلَمُ^(١)

تمت سورة يوسف .

بِحمد الله وعونه وحسن توفيقه ^(١) .

(١) ليس في كل وقت الخلقاء من الله

سورة الرعد

مكية في قول الحسن وعكرمة وعطاء وجابر^(١) ، ومدنية في قول الكلبي ومقاتل .
وقال ابن عباس مدنية إلا آيتين منها وهما قوله تعالى : « ولو أن قرآنا سُيِّرَتْ به
الجبال » إلى آخرهما .

بسم الله الرحمن الرحيم

١ - قوله عز وجل : (المر تلك آيات الكتاب) وفي الكتاب ثلاثة أقاويل :
(أحدها) الزبور ، وهو قول مطر . (الثاني) التوراة والإنجيل ، قاله مجاهد .
(الثالث) القرآن ، قاله قتادة . فعلى هذا التأويل يكون معنى قوله « تلك آيات
الكتاب » أى هذه آيات الكتاب .

• (والذى أنزل إليك من ربك الحق) يعنى القرآن .

• (ولكن أكثر الناس لا يؤمنون) يعنى بالقرآن أنه منزل بالحق . > وفي
المراد بأكثر الناس قولان : (أحدهما) أكثر اليهود والنصارى ، لأن أكثرهم
لم يسلم . (الثاني) أكثر الناس في زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم^(٢) . <

٢ - قوله عز وجل : (الله الذى رَفَعَ السَّمَوَاتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَهَا)
فيه تأويلان : (أحدهما) يعنى بعمد^(٣) لا ترونها ، قاله ابن عباس . (الثاني) أنها
مرفوعة بغير عمد ، قاله قتادة وإياس بن معاوية .

وفي رفع السماء وجهان : (أحدهما) رفع قدرها وإجلال خطرها ،
لأن السماء أشرف من الأرض . (الثاني) سمكها حتى علت على الأرض .

٣ - قوله عز وجل : (وهو الذى مَدَّ الْأَرْضَ) أى بسطها للاستقرار عليها ،
ردا على من زعم أنها مستديرة كالكرة^(٤) .

(١) وهذا القول مرجوح ، والراجع أنها مدنية كما في الصحاح المتداولة

(٢) سقط من ق .

(٣) ويتكون على التقديم والتأخير ، والتقدير ترونها بغير عمد ولكن الحقيقة ان لها عمدا
لا ترونها ، ويمكن ان يقال على هذا القول العمدة قدرته تعالى التى يسلك بها السموات
والارض وهي غير مرئية لنا

(٤) وهذا القول هو الصحيح وقد أيشه السام الحديث كما قال به كثير من مفسرى المسلمين ،
يقول الفخر الرازى : لا ينكر كروية الارض الا من لا تدبر عنده .

• (وَجَعَلْنَا فِيهَا رِوَاسِيَ) أى جبالا ، واحدها راسية ، لأن الأرض ترسو بها ، أى تثبت . قال جميل :

أَحْيَيْهُ وَالَّذِى أَرْمَسَى قَوَاعِدَهُ حَبًّا إِذَا ظَهَرَتْ آيَاتُهُ بَطْنًا

قال غطاء : أول جبل وضع على الأرض أبو قيس (١) .

• (وَأَنهَارًا) وفيها من منافع الخلق شرب الحيوان ونبات الأرض ومغيض الأمطار ومسالك الفئلك (٢) .

• (وَمِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ جَعَلْنَا فِيهَا رِوَجَيْنِ اثْنَيْنِ) أحد الزوجين ذكر وأنثى كفحول النخل وإنائها ، كذلك كل النبات وإن خفى . والزوج الآخر حلو وحامض ، أو عذب ومالح ، أو أبيض وأسود ، أو أحمر وأصفر ، فإن كل جنس من الثمار ذو نوعين ، فصار كل ثمر ذو نوعين زوجين ، وهى أربعة أنواع .

• (يُخَشِّى اللَّيْلَ النَّهَارَ) معناه يغطي ظلمة الليل ضوء النهار ، ويغشي ضوء النهار ظلمة الليل .

٤ - قوله عز وجل (وَفِي الْأَرْضِ قِطْعٌ مُتَجَاوِرَاتٌ) فيه وجهان : (أحدهما) أن المتجاورات المدن وما كان عامرا ، وغير المتجاورات الصحارى وما كان غير عامر . (الثاني) أى متجاورات في المدى ، مختلفات في التفاضل . وفيه وجهان : (أحدهما) أن يتصل ما يكون نباته مرا . (الثاني) أن تتصل المعلقة التى تثبت بالسبخة التى لا تثبت ، قاله ابن عباس .

• (وَجَنَّاتٌ مِنْ أُعْتَابٍ وَزَرْعٌ وَنَخِيلٌ صِنْوَانٌ وَغَيْرُ صِنْوَانٍ) فيه أربعة أوجه :

أحدها - أن الصنوان المجتمع ، وغير الصنوان المفترق ، قاله ابن جرير . قال الشاعر :

العلمُ والحِلْمُ خَلَّتَا كَرَمَ
للمره زَيْنٌ إِذَا هُمَا اجْتَمَعَا

(١) جبل مشرف على المسجد بمكة .

(٢) أى طرق السفن

صِنَوَانٍ لَا يَسْتَمُّ حُسْنُهُمَا إِلَّا يَجْمَعُ ذَا وَذَاكَ مَعًا (١)

الثاني - أن الصنوان النخلات يكون أصلها واحدا ، وغير صنوان أن تكون أصولها شتى ، قاله ابن عباس والبراء بن عازب .

الثالث - أن الصنوان الأشكال ، وغير الصنوان المختلف ، قاله بعض المتأخرين .

الرابع - أن الصنوان الفسيل يقطع من أمهاته ، وهو معروف ، وغير الصنوان ما ينبت من النوى ، وهو غير معروف حتى يعرف ، وأصل النخل الغريب من هذا ، قاله علي بن عيسى .

• (يُسْقَى بِمَاءٍ وَاحِدٍ وَنُفِصِلُ بَعْضَهَا عَلَى بَعْضٍ فِي الْأُكُلِ) فبعضه حلو ، وبعضه حامض ، وبعضه أصفر ، وبعضه أحمر ، وبعضه قليل ، وبعضه كثير .

• (إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ) فيه وجهان : (أحدهما) أن في اختلاف ذلك اعتبارا يدل ذوى العقول على عظيم القدرة ، وهو معنى قول الضحاك . (الثاني) أنه مثل ضربه الله تعالى لبني آدم ، أصلهم واحد وهم مختلفون في الخير والشر والإيمان والكفر كاختلاف الثمار التي تسقى بماء واحد ، قاله الحسن .

• - قوله عز وجل (وإنَّ تَعَجَّبَ فَتَعَجَّبَ قَوْلُهُمْ) الآية . معناه وإن تعجب يا محمد من تكذيبهم لك فأعجب منه تكذيبهم بالبعث . والله تعالى لا يتعجب ولا يجوز عليه التعجب ، لأنه تغير النفس بما تخفى أسبابه ، وإنما ذكر ذلك ليتعجب منه نبيه والمؤمنون .

٦ - قوله عز وجل (وَيَسْتَعْجِلُونَكَ بِالسَّيِّئَةِ قَبْلَ الْحَسَنَةِ) فيه ثلاثة تأويلات : (أحدها) يعنى بالمقوبة قبل العافية ، قاله قتادة . (الثاني) بالشر قبل الخير ، وهو قول رواه سعيد بن بشير . (الثالث) بالكفر قبل الإجابة ، رواه القاسم بن يحيى .

(١) هذان البيتان سقطا من ق

ويحتمل (١) (رابعا) بالقتال قبل الاسترشاد .

• (وقد خَلَّتْ مِنْ قَبْلِهِمُ الْمَثَلَاتُ) فيه ثلاثة تأويلات : (أحدها) الأمثال التي ضربها الله تعالى لهم ، قاله مجاهد . (الثاني) أنها العقوبات التي مثل الله تعالى بها الأمم الماضية (٢) ، قاله ابن عباس . (الثالث) أنها العقوبات المستأصلة التي لا تبقى معها باقية كعقوبات عاد وثمود حكاه ابن الأنباري . والمثلاث : جمع مثله .

• (وإنَّ رَبَّكَ لَلوَّ مغفرةً للناسِ على ظُلُمِهِم) فيه ثلاثة تأويلات : (أحدها) يغفر لهم ظلمهم السالف بتوبتهم في الآنف ، قاله القاسم بن يحيى . (الثاني) يغفر لهم بعفوه عن تعجيل العذاب مع ظلمهم بتعجيل المعصية . (الثالث) يغفر لهم بالإِنظار توقعا للتوبة .

• (وإنَّ رَبَّكَ لَشَدِيدُ الْعِقَابِ) فروى سعيد (٣) بن المسيب أن النبي صلى الله عليه وسلم قال عند نزول هذه الآية : لولا عفو الله وتجاوزه ما هنا أحدنا العيش ، ولولا وعيده وعقابه لاتكل كل (٤) أحد .

٧ - قوله عز وجل : (... إِنَّمَا أَنْتَ مُنذِرٌ) يعنى النبي صلى الله عليه وسلم نذير لأُمَّته .

• (ولكلُّ قومٍ هادٍ) فيه ستة تأويلات : (أحدها) أنه الله تعالى ، قاله ابن عباس وسعيد بن جبير . (الثاني) ولكل قوم هاد أى نبي يهديهم ، قاله مجاهد وقتادة . (الثالث) ولكل قوم هاد معناه ولكل قوم قادة وهداة ، قاله أبو صالح . (الرابع) ولكل قوم هاد ، أى دعاة ، قاله الحسن . (الخامس) معناه ولكل قوم عمل ، قاله أبو العالية . (السادس) معناه ولكل قوم سابق يعلم يسبقهم إلى الهدى ، حكاه ابن عيسى .

٨ - قوله عز وجل (اللَّهُ يَعْلَمُ مَا تَحْمِلُ كُلُّ أُنْثَى) قال ابن أبي نجيح يعلم أذكر هو أم أنثى .

(١) كل ما أورده المؤلف بقوله « ويحتمل » فهو رأيه الخاص به كما أوضح رحمه الله في مقدمة كتابه هذا .

(٢) في ك : السالفة والمعنى واحد

(٣) أخرجه ابن أبي حاتم والتعلبي من رواية حماد بن سلمة عن علي بن زيد عن سعيد بن المسيب .

(٤) كل : سقطت من ك . وهى في ق غل والتصويب من تفسير القرطبي ٢٨٥/٦

ويحتمل وجها آخر: يعلم أوصالح هو أم طالح .

• (وما تغيضُ الأرحامُ وما تزدادُ) فيه خمسة تأويلات :

أحدها - «وما تغيض الأرحام» بالسقط^(١) الناقص، «وما تزداد» بالولد التام، قاله ابن عباس والحسن .

الثاني- «ما تغيض الأرحام» بالوضع لأقل من تسعة أشهر ، «وما تزداد» بالوضع لأكثر من تسعة أشهر ، قاله سعيد بن جبير والضحاك. وقال الضحاك: وضعتني أمي وقد حملتني في بطنها ستين وولدتني وقد خرجت مني .

الثالث - «وما تغيض الأرحام» بانقطاع الحيض في الحمل . «وما تزداد» بدم النفاس بعد الوضع . قال مكحول : جعل الله تعالى دم الحيض غذاء للحمل.

الرابع - «وما تغيض الأرحام» بظهور الحيض من أيام على الحمل ، وفي ذلك نقص في الولد «وما تزداد» في مقابلة أيام الحيض من أيام الحمل ، لأنها كلما حاضت على حملها يوما ازدادت في طهرها يوما حتى يستكمل حملها تسعة أشهر طهرا ، قاله عكرمة وقتادة .

الخامس - «وما تغيض الأرحام» من ولدته قبل . «وما تزداد» من تلده من بعد ، حكاه السدي وقتادة .

• (وكلُّ شئٍ عِنْدَهُ بِمِقْدَارٍ) فيه وجهان : (أحدهما) في الرزق والأجل ، قاله قتادة . (الثاني) فيما تغيض الأرحام وما تزداد ، قاله الضحاك .

ويحتمل (ثالثا) أن كل شئٍ عنده من ثواب وعقاب بمقدار الطاعة والمعصية .

١٠- قوله تعالى : (سَوَاءٌ مِنْكُمْ مَنْ أَسْرَ الْقَوْلَ وَمَنْ جَهَرَ بِهِ)
إصرار القول : ما حدث به نفسه ، والجهر ما حدث به غيره . والمراد بذلك أنه تعالى يعلم ما أسره الإنسان من خير وشر .

(١) في الأصول بالتسقط وهو تحريف ولا معنى له أما السقط فهو الجنين يسقط من بطن أمه قبل تمام الحمل .

• (وَمِنْ هُوَ مُسْتَخْفٍ بِاللَّيْلِ وَسَارِبٌ بِالنَّهَارِ) فيه وجهان :

أحدهما - يعلم من استخفى بعمله في ظلمة الليل ، ومن أظهره في ضوء النهار .

الثاني - يرى ما أخفته ظلمة الليل كما يرى ما أظهره ضوء النهار ، بخلاف المخلوقين الذين يخفي عليهم الليل أحوال أهلهم . قال الشاعر :

وليلٌ يقولُ الناسُ في ظُلُمَاتِهِ مَسَاءً صَحِيحَاتُ الْعِيُونِ وَعُورَهَا
والسارب : هو المنصرف الذاهب ، مأخوذ من السُرُوب في المرعى ، وهو بالعشي . والسروح بالغداة ، قال قيس بن الخطيم :

أَنْتَى سَرَبْتِ وَكُنْتِ غَيْرَ سَرُوبٍ وَتَقْرُبُ الْأَحْلَامُ غَيْرَ قَرِيبٍ

١١- قوله عز وجل : (لَهُ مُعَقَّبَاتٌ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ) فيها ثلاثة أقاويل : (أحدها) أنهم حراس الأمراء يتعاقبون الحرس ، قاله ابن عباس وعكرمة . (الثاني) أنه ما يتعاقب من أوامر الله وقضائه في عبادته ، قاله عبد الرحمن بن زيد . (الثالث) أنهم الملائكة ، إذا صعدت ملائكة النهار أعقبها ملائكة الليل ، وإذا صعدت ملائكة الليل أعقبها ملائكة النهار ، قاله مجاهد وقتادة . قال الحسن : وهم أربعة أملاك : اثنان بالنهار ، واثنان بالليل ، يجتمعون عند صلاة الفجر .

وفي قوله تعالى « مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ » ثلاثة أوجه :

أحدها - من أمامه وورائه ، > وهذا قول من زعم أن المعقبات حراس الأمراء (١) .

الثاني - الماضي والمستقبل ، وهذا قول من زعم أن المعقبات ما يتعاقب من أمر الله تعالى وقضائه .

الثالث - من هُداه وضلاله ، وهذا قول من زعم أن المعقبات الملائكة .

• (يَحْفَظُونَهُ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ) تأويله يختلف بحسب اختلاف [معنى] المعقبات ، فإن قيل بالقول الأول أنهم حراس الأمراء ففى قوله « يحفظونه »

(١) سقط من ق .

أى عند نفسه من أمر الله ولا راد لأمره ولا دافع لقضائه ، قاله ابن عباس وعكرمة .

الثاني - أن في الكلام حرف نفي مخوفاً وتقديره : لا يحفظونه من أمر الله .

وإن قيل بالقول الثاني ، إن المعقبات ما يتعاقب من أمر الله وقضائه ، ففى تأويل قوله تعالى : « يحفظونه من أمر الله » وجهان : أحدهما يحفظونه من الموت ما لم يأت أجله ، قاله الضحاك . الثاني يحفظونه من الجن والمعوام المؤذية ما لم يأت قدر ، قاله أبو مالك وكعب الأحمار .

وإن قيل بالقول الثالث - وهو الأشبه - أن المعقبات الملائكة ، ففىما أريد يحفظهم له وجهان : (أحدهما) يحفظون حسناته وسيئاته بأمر الله . (الثاني) يحفظون نفسه .

فعلى هذا في تأويل قوله تعالى « يحفظونه من أمر الله » ثلاثة أوجه : (أحدها) يحفظونه بأمر الله ، قاله مجاهد . (الثاني) يحفظونه من أمر الله حتى يأتي أمر الله ، وهو محكي عن ابن عباس . (الثالث) أنه على التقديم والتأخير وتقديره : له معقبات من أمر الله تعالى يحفظونه من بين يديه ومن خلفه ، قاله إبراهيم .

وفي هذه الآية قولان : (أحدهما) أنها عامة في جميع الخلق ، وهو قول الجمهور . (الثاني) أنها خاصة نزلت في رسول الله صلى الله عليه وسلم حين أزعج عامر بن الطفيل وأريد بن ربيعة^(١) أخو لبيد على قتل رسول الله صلى الله عليه وسلم فمنعه الله عز وجل منهما وأنزل هذه الآية فيه ، قاله ابن زيد .

(إنَّ اللَّهَ لَا يُغَيِّرُ مَا بِقَوْمٍ حَتَّى يُغَيِّرُوا مَا بِأَنْفُسِهِمْ) يحتمل وجهين :

(١) أريد بن ربيعة : هكذا ورد في الأصول ، ومثله في تفسير القرطبي ، والذي في سيرة ابن هشام أنه أريد بن قيس بن جزء بن خالد بن جعفر . فهو أخو لبيد لأبيه .
سيرة ابن هشام ٢١٢/٤ ، ٢١٥

(أحدهما) أن الله لا يغير ما بقوم من نعمة حتى يغيروا ما بأنفسهم من معصية (الثاني) لا يغير ما بهم من نعمة حتى يغيروا ما بأنفسهم من طاعة.

• (وإذا أراد الله بقوم سوءاً فلا مردّ له) فيه وجهان : (أحدهما) إذا أراد الله بهم عذاباً فلا مردّ لعذابه . (الثاني) إذا أراد بهم بلاء من أمراض وأصقام فلا مردّ لبلائه.

• (وما لهم من دونه من وال) فيه وجهان : (أحدهما) من ملجأ وهو معنى قول السدي . (الثاني) يعنى من ناصر ، ومنه قول الشاعر :
ما في السماء سوى الرحمن من وال^(١)

١٢- قوله عز وجل : (هُوَ الَّذِي يُرِيكُمُ الْبَرْقَ خَوْفًا وَطَمَعًا) فيه ثلاثة تأويلات :

أحدها - خوفاً للمسافر من أذيته ، وطمعا للمقيم في بركته ، قاله قتادة.
الثاني - خوفاً من صواعق البرق ، وطمعا في غيثه المزيل للحر ، قاله الحسن .

وقد كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا سمع صوت الرعد قال : اللهم لا تقتلنا بغضبك ولا تهلكنا بعذابك وعافنا قبل ذلك .

الثالث - خوفاً من عقابه وطمعا في ثوابه .

• (وَيُنْشِئُ السَّحَابَ الثِّقَالَ) قال مجاهد : يقال بالماء .

١٣- قوله عز وجل : (وَيُسَبِّحُ الرِّعْدُ بِحَمْدِهِ) وفي الرعد قولان :

أحدهما - أنه الصوت المسموع ، وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : الرعد وعيد من الله فإذا سمعتموه فأمسكوا عن الذنوب.
الثاني - أن الرعد ملك ، والصوت المسموع تسييحه ، قاله عكرمة.

• (وَالْمَلَائِكَةُ مِنْ خِيفَتِهِ) فيه وجهان : (أحدهما) وتسبح الملائكة من خيفة الله تعالى ، قاله ابن جرير . (الثاني) من خيفة الرعد ، ولعله قول مجاهد .

(١) لم اذكر على مسلم البيت .

• (وَيُرْسِلُ الصَّوَاعِقَ فَيُصِيبُ بِهَا مَن يَشَاءُ) اختلف فيمن نزل ذلك فيه على ثلاثة أقاويل :

أحدها — أنها نزلت في رجل أنكر القرآن وكذب النبي صلى الله عليه وسلم فأخذته صاعقة ، قاله قتادة .

الثاني — في أربد بن ربيعة وقد كان همّ بقتل النبي صلى الله عليه وسلم مع عامر بن الطفيل فتبيست يده على سيفه ، وعصمه الله تعالى منهما ، ثم انصرف فأرسل الله تعالى عليه صاعقة أحرقتة . قال ابن جرير : وفي ذلك يقول أخوه ليلى :

أخشى على أربد الخُتوفَ ولا أُرهب نوءَ السَّمَاءِ والأسدِ
فجئنى البرق والصواعق بالفا رس يوم الكربة النجدي (١)

الثالث — أنها نزلت في يهودى جاء إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال : اخبرني عن ربك من أي شيء ، من لؤلؤ أو ياقوت ؟ فجاءت صاعقة فأخذته ، قاله علي وابن عباس ومجاهد .

روى أبان عن أنس قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : لا تأخذ الصاعقة ذاكرًا لله عز وجل (٢) .

• (وهم يُجادِلُونَ في الله) فيه وجهان : (أحدهما) يعنى جدال اليهودى حين سأل عن الله بمن أي شيء هو ؟ قاله مجاهد . (الثاني) جدال أربد فيما همّ به من قتل النبي صلى الله عليه وسلم ، قاله ابن جريج .

• (وهو شديد المحال) فيه تسعة تأويلات :

أحدها — يعنى شديد العلوة ، قاله ابن عباس .

الثاني — شديد الحق ، قاله الحسن .

الثالث — شديد القوة ، قاله مجاهد .

الرابع — شديد الغضب ، قاله وهب بن منبه .

(١) الختوف : جمع ختف وهو إهلاك . والسماك والاسد نجمان والتجد بفتح التاء مشددة
وفى الجيم : الشجاع

(٢) لم أجده في الصحاح الستة ، وأوردته القرطبي بهذه الألفاظ وينفسى السند

الخامس - شديد الحيلة ، قاله قتادة والسدي .

السادس - شديد الحول ، قاله ابن عباس أيضا .

السابع - شديد الإهلاك بالمحل وهو القحط ، قاله الحسن أيضا .

الثامن - شديد الأخذ ، قاله علي بن أبي طالب رضي الله عنه .

التاسع - شديد الانتقام والعقوبة ، قاله أبو عبيدة وأنشد لأعشى بني ثعلبة :

فَرَعَ نَبَعٌ يَهْتَرُ فِي غُصْنِ الْمَجْدِ كَرِيمِ النَّدَى عَظِيمِ الْمِحَالِ

١٤- قوله عز وجل (لَهُ دَعْوَةُ الْحَقِّ) فيه ثلاثة تأويلات :

أحدها - أن دعوة الحق لا إله إلا الله ، قاله ابن عباس .

الثاني - أن الله تعالى هو الحق ، فدعاؤه دعوة الحق .

الثالث - أن الإخلاص في الدعاء هو دعوة (١) الحق ، قاله بعض المتأخرين .

ويحتمل قولاً رابعاً - أن دعوة الحق دعاؤه عند الخوف لأنه لا يدمى فيه إلا إياه ، كما قال تعالى : «ضَلَّ مَنْ تَدْعُونَ إِلَّا إِيَّاهُ» هو أشبه (٢) بـسَيِّئِ الْآيَةِ لأنه قال :

• (وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ) يعني الأصنام والأوثان .

• (لَا يَسْتَجِيبُونَ لَهُمْ بِشَيْءٍ) أى لا يجيبون لهم دعاء ولا يسمعون لهم نداء .

• (إِلَّا كِبَاسِطَ كَفَيْهِ إِلَى الْمَاءِ لِيَبْلُغَ فَاهُ وَمَا هُوَ بِبَالِغِهِ) ضَرَبَ الله عز وجل الماء مثلاً لإيأسهم من إجابة دعائهم لأن العرب تضرب لمن سعى فيما لا يدركه مثلاً بالقابض الماء باليد ، كما قال أبو الهذيل (٣) :

(١) سقط من الأصول وقد أخذناه من تفسير القرطبي الذي نقل الأقوال في هذه المسألة ،

كما حكاه الماوردي حرفياً : تفسير القرطبي ٢٠٠/٦

(٢) هذا ترجيح من المؤلف وقد نقل ذلك عنه القرطبي . انظر تفسيره ٢٠٠/٦

(٣) في ق : أبو دهب

فَأَصْبَحَتْ مِثَافًا كَانَ بَيْنِي وَبَيْنَهَا مِنْ الْوَدِّ مِثْلُ الْقَبَاضِ الْمَاءُ بِالْيَدِ
وفي معنى هذا المثل ثلاثة أوجه :

أحدها - أن الذي يدعو إلها من دون الله كالظلمة الذي يدعو الماء
ليبلغ إلى فيه من بعيد يريد تناوله ولا يقدر عليه بلسانه ، ويشير إليه بيده فلا
يأتيه أبداً ، لأن الماء لا يستجيب له وما الماء يبالغ إليه ، قاله مجاهد .

الثاني - أنه كالظلمة الذي يرى خياله في الماء وقد بسط كفه فيه
ليبلغ فاه ، وما هو بباله لكلب ظنه وفساد توهمه ، قاله ابن عباس .

الثالث - أنه كباسط كفيه إلى الماء ليقبض عليه فلا يحصل في كفه شيء
منه .

> وزعم القراء أن المراد بالماء هاهنا البئر لأنها معدن للماء ، وأن المثل
كن مد يده إلى البئر بغير رشاء ، وشاهده قول الشاعر (١) < (٢) :

لَإِنْ الْمَاءُ مَاءُ أَبِي وَجْدَتِي وَيُرَى ذُو حَقَرَتٍ وَذُو طَوَيْتٍ (٣)

١٥- قوله عز وجل : (وَلَهُ يَسْجُدُ (٤) مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ طَوْعًا
وَكَرْهًا) فيه أربعة تأويلات :

أحدها - طوعا سجود المؤمن ، وكرها سجود الكافر ، قاله قتادة .

الثاني - « طوعا » من دخل في الإسلام رغبة ، « وكرها » من دخل فيه
رهبة بالسيف ، قاله ابن زيد .

(١) هو سنان بن الفضل الطائي يخاطب عبد الرحمن بن الحجاج في شأن يثر وقع فيما نزاع
بين حيين من العرب .

(٢) سقط من ق

(٣) هذا البيت من الشواهد النحوية والشاهد فيه استعمال «ذو» اسما موصولا وهي لغة طبر
لا يستعملها موصولا غيرهم . وقد ورد البيت في جميع اللوامع وشرح الاخفش والتبريزي
وخزانة الادب وغيرها .

انظر معجم شواهد العربية للاستاذ عبد السلام هارون .
(٤) هذه من سجدة القرآن .

الثالث - « طوعا » من طالت مدة إسلامه فألف السجود ، « وكرها » من بدأ بالإسلام حتى يألف السجود ، حكاه ابن الأثير .

الرابع - ما قاله بعض أصحاب الخواطر أنه إذا نزلت به المصائب ذل ، وإذا توالى عليه النعم مل .

• (وَعَلَّاهُمْ بِالْعُدُوِّ وَالْآصَالِ) يعني أن ظل كل إنسان يسجد معه بسجوده ، فظل المؤمن يسجد طائعا كما أن سجود المؤمن طوعا ، وظل الكافر يسجد كارها كما أن سجود الكافر كرها .

والآصال جمع أصل ، والأصل جمع أصيل ، والأصيل العتيق وهو ما بين مصر والمغرب ، قال أبو ذؤيب :

لَمَسْرِي لَأَنْتَ الْبَيْتُ أَكْرَمُ أَهْلَهُ وَأَقْعُدُ فِي أَفْيَافِهِ بِالْأَصَالِ

١٦- قوله عز وجل : (قُلْ مَنْ رَبُّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ) أمر الله تعالى نبيه أن يقول لمشركي قريش : « من رب السموات والأرض » ثم أمره أن يقول لهم :

• (قُلْ اللَّهُ) إن لم يقولوا ذلك افهاما قالوه تقريرا لأنه جعل ذلك إلزاما .

• (قُلْ أَفَأَتَّخِذْتُمْ مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ لَا يَمْلِكُونَ لِأَنْفُسِهِمْ نَفْعًا وَلَا ضَرًّا) ثم أمره صلى الله عليه وسلم أن يقول لهم هذا بعد اعترافهم بالله : افأتخذتم من دونه الخالق المنعم آلهة من أصنام وأوثان فعبدهوها من دونه ، لا يملكون لأنفسهم نفعا يوصلونه إليها ولا ضرا يدفعونه عنها ، فكيف يملكون لكم نفعا أو ضرا ؟ وهذا إلزام صحيح .

• ثم قال تعالى : (قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الْأَعْمَى وَالْبَصِيرُ أَمْ هَلْ تَسْتَوِي الظُّلُمَاتُ وَالنُّورُ) وهذا مثل ضربه الله للمؤمن والكافر كالأعمى والبصير ، والهدى والضلالة كالظلمات والنور ، فالؤمن في هُداة كالبصير يمشي في النور ، والكافر في ضلاله كالأعمى يمشي في الظلمات ، وهما لا يستويان ، فكذلك المؤمن والكافر لا يستويان ، وهذا من أصح مثل ضربه الله تعالى وأوضح تشبيه .

- ثم قال تعالى (أَمْ جَعَلُوا اللَّهَ شُرَكَاءَ خَلَقُوا كَخَلْقِهِ فَتَشَابَهَ الْخَلْقُ عَلَيْهِمْ) ومعناه أنه لما لم يخلق آلهتهم التي عبدوها خلقا كخلق الله فيتشابه عليهم خلق آلهتهم بخلق الله فلم يشبهه عليهم حتى عبدوها كعبادة الله تعالى ؟
- (قل الله خالق كل شيء) فلزم لذلك أن يعبد كل شيء .
- (وهو الواحد القهار) .

وفي قوله « فتشابه الخلق عليهم » تأويلان : (أحدهما) فتماثل الخلق عليهم . (الثاني) فأشكل الخلق عليهم ، ذكرهما ابن شجرة .

١٧- قوله عز وجل : (أنزل من السماء ماء فسالت أودية بقدرها) فيه وجهان : (أحدهما) يعنى بما قدر لها من قليل أو كثير . (الثاني) يعنى الصغير من الأودية سال بقدر صغره ، والكبير منها سال بقدر كبره .

وهذا مثل ضربه الله تعالى للقرآن وما يدخل منه في القلوب ، فشبه القرآن بالمطر لعموم خيره وبقاء نفعه ، وشبه القلوب بالأودية يدخل فيها من القرآن مثل ما يدخل في الأودية من الماء بحسب سعتها وضيقها .

قال ابن عباس : « أنزل من السماء ماء » أي قرآننا « فسالت أودية بقدرها » قال : الأودية قلوب العباد .

• (فاحتمل السيل زبداً رابياً) الرابي : المرتفع . وهو مثل ضربه الله تعالى للحق والباطل ، فالحق ممثل بالماء الذي يبقى في الأرض فيستفيع به ، والباطل ممثل بالزبد الذي يذهب جفأاً لا يستفيع به .

• ثم ضرب مثلاً ثانياً بالنار فقال : (ومما يؤقِدُون عليه النار ابتغاء حلية) يعنى الذهب والفضة .

• (أو متاع) يعنى الصُّفر والنحاس .

• (زبد مثله ..) يعنى أنه اذا سُبِكَ بالنار كان له خبث كالزبد الذي على الماء يذهب فلا يستفيع به كالباطل ، ويبقى صفوه فيستفيع به كالحق .

• . وقوله تعالى : (.. فيذهب جفأاً) فيه ثلاثة تأويلات : (أحدها) يعنى منشقا ، قاله ابن جرير . (الثاني) جافيا على وجه الأرض ، قاله ابن عيسى . (الثالث) مرميا ، قاله ابن إسحاق .

وحكى أبو عبيدة أنه سمع ربيعة يقرأ : جفالا . قال أبو عبيدة : يقال أجفنت القدر إذا قدّقت بزبدتها .

١٨- قوله عز وجل : (للذين استجابوا لربهم الحُسنى) فيها تأويلان :

أحدهما - الجنة ، رواه أبي بن كعب عن النبي صلى الله عليه وسلم .
الثاني - أنها الحياة والرزق ، قاله مجاهد .

> ويحتمل تأويلا ثالثا - أن تكون مضاعفة الحسنات < (١) .

• (والذين لم يستجيبوا له لو أن لهم ما في الأرض جميعاً ومثله معه لافتقدوا به أولئك لهم سوء الحساب) .

[في سوء الحساب] (٢) أربعة تأويلات : (أحدها) أن يؤاخذوا بجميع ذنوبهم فلا يعفى لهم عن شيء منها ، قاله إبراهيم النخعي . وقالت عائشة رضي الله عنها : من نوقش الحساب هلك . (الثاني) أنه المناقشة في الأعمال ، قاله أبو الجوزاء . (الثالث) أنه التقرير والتوبيخ ، حكاه ابن عيسى > (الرابع) هو أن لا تقبل حسناتهم فلا تغفر سيئاتهم < (٣) .

ويحتمل (خامسا) أن يكون سوء الحساب ما أفضى إليه حسابهم من السوء وهو العقاب .

٢١- قوله عز وجل : (والذين يصلون ما أمر الله به أن يوصل) فيه ثلاثة أقاويل :

أحدها - أنها الرحم التي أمرهم الله تعالى يوصلها .

• (وَيَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ فِي سِرِّهَا وَيَخْفَوْنَ سُوءَ الْحِسَابِ) في المعاقبة عليها ، قاله قتادة .

الثاني - صلة محمد صلى الله عليه وسلم ، قاله الحسن .

الثالث - الإيمان بالنبين والكتب كلها ، قاله سعيد بن جبير .

> ويحتمل رابعا - أن يصلوا الإيمان بالعمل < (٤) .

(١) سقط من ق

(٢) عبارة اقتضاها الباقى .

(٣) سقط من ق

(٤) سقط من ق

- (وَيَحْشَوْنَ رَبَّهُمْ) فيما أمرهم بوصله .
- (ويخافون سوء الحساب) في تركه .

٢٢- قوله عز وجل : (وَيَذَرُونَ بِالْحَسَنَةِ السَّيِّئَةَ) فيه سبعة تأويلات :
(أحدها) يدفعون المنكر بالمعروف ، قاله سعيد بن جبير . (الثاني) يدفعون الشر بالخير ، قاله ابن زيد . (الثالث) يدفعون القبح بالسلام ، قاله الضحاك .
(الرابع) يدفعون الظلم بالعرف ، قاله جوير . (الخامس) يدفعون سوء الجاهل (١)
بالحلم ، حكاه ابن عيسى . (السادس) يدفعون الذنب بالتوبة ، حكاه ابن شجرة . (السابع) يدفعون المعصية بالطاعة .

٢٤- قوله عز وجل (سَلَامٌ عَلَيْكُمْ بِمَا صَبَرْتُمْ) فيه ستة تأويلات : (أحدها) معناه بما صبرتم على أمر الله تعالى ، قاله سعيد بن جبير . (الثاني) بما صبرتم على الفقر في الدنيا ، قاله أبو عمران الجوني . (الثالث) بما صبرتم على الجهاد في سبيل الله ، وهو مأثور عن عبد الله بن عمر . (الرابع) بما صبرتم عن فضول الدنيا ، قاله الحسن ، وهو معنى قوله الفضيل بن عياض . (السادس) بما صبرتم عما تحبونه حين فقدتموه ، قاله ابن زيد .

ويحتمل (سابعاً) بما صبرتم على [عدم] اتباع الشهوات .

• (فَنِعِمَّ عَقْبَى الدار) فيه وجهان : (أحدهما) فنعيم عقبى الجنة عن الدنيا ، قاله أبو عمران الجوني (الثاني) فنعيم عقبى الجنة من النار ، وهو مأثور .

٢٦- قوله تعالى : (وما الحياة الدنيا في الآخرة إلا متاعٌ) وفيه وجهان :
(أحدهما) أى قليل ذاهب ، قاله مجاهد . (الثاني) زاد الراعي ، قاله ابن مسعود .
ويحتمل (ثالثاً) وما جعلت الحياة الدنيا إلا متاعاً يترود منها إلى الآخرة من التقوى والعمل الصالح .

٢٨- قوله عز وجل : (والذين آمنوا وتطمئن قلوبهم بذكر الله) فيه أربعة أوجه : (أحدها) بذكر الله > بأفواههم ، قاله قتادة . (الثاني) بنعمة الله عليهم ، (الثالث) بوعد الله لهم < (٢) ذكره ابن عيسى . (الرابع) بالقرآن ، قاله مجاهد .
• (أَلَا بِذِكْرِ اللَّهِ تَطْمَئِنُّ الْقُلُوبُ) يحتمل ثلاثة أوجه :

أحدها - بطاعة الله .

(١) لالسفه السيئة ، والحلم الحنة

(٢) سقط من د

الثاني - بثواب الله (١) .

الثالث - يوعد الله تعالى لهم .

٢٩- قوله عز وجل : (الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ طُوبَىٰ لَهُمْ وَحُسْنُ مَآبٍ) فيه تسعة تأويلات : (أحدها) أن طوبى شجرة في الجنة اسمها طوبى ، قاله أبو هريرة . (الثاني) أن طوبى اسم من أسماء الجنة ، قاله مجاهد . (الثالث) معنى طوبى لهم حسنى لهم ، قاله قتادة . (الرابع) معناه نِعَمٌ ما لهم ، قاله عكرمة . (الخامس) معناه خير لهم ، قاله إبراهيم . (السادس) معناه غبطة لهم ، قاله الضحاك . (السابع) معناه فرح لهم وقرّة عين ، قاله ابن عباس . (الثامن) العيش الطيب لهم ، قاله الزجاج . (التاسع) أن طوبى فعلٌ من الطيب كما قيل أفضل وفصل ، ذكره ابن عيسى .
وهذه معان أكثرها مقاربة .

وفيهما ثلاثة أقاويل : (أحدها) أنها كلمة حبشية ، قاله ابن عباس . (الثاني) كلمة هندية ، قاله عبد الله بن مسعود . (الثالث) عربية ، قاله الجمهور .

٣٠- قوله تعالى : (.. وَهُمْ يَكْفُرُونَ بِالرَّحْمَنِ قُلْ هُوَ رَبِّي) قال قتادة وابن جريج نزلت في قريش يوم الحديبية حين أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بكتب القضية بينه وبينهم ، فقال للكاتب : اكتب بسم الله الرحمن الرحيم ، فقالوا ما ندرى ما الرحمن وما نكتب إلا : باسمك اللهم . وحكى عن ابن إسحاق أنهم قالوا : قد بلغنا أنه إنما يعلمك هذا الذي تأتي به رجل من أهل اليمامة يقال له الرحمن ، وإنا والله لن نؤمن به أبدا ، فأنزل الله تعالى : « وَهُمْ يَكْفُرُونَ بِالرَّحْمَنِ قُلْ هُوَ رَبِّي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ » يعنى أنه إله واحد وإن اختلفت أسماؤه .
(عليه تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ مَتَابِ) قال مجاهد يعنى بالمتاب التوبة .

ويحتمل (ثانيا) وإليه المرجع .

٣١- قوله عز وجل : (وَلَوْ أَنَّ قُرْآنًا سُيِّرَتْ بِهِ الْجِبَالُ أَوْ قُطِّعَتْ بِهِ الْأَرْضُ) الآية . وسبب ذلك ما حكاه مجاهد و قتادة أن كفار قريش قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم : إن سُرِّكَ أن نتبعك فسيَّرْ جبالنا حتى تنسح لنا أرضنا فإنها ضيقة ، وقرب لنا الشام فإننا نتجر إليها ، وأخرج لنا الموتى من القبور نكلمها ، فأنزل

(١) سقط من الأصول وقد اخفناه من كتب التفسير لا سيما تفسير القرطبي

الله تعالى . « ولو أن قرآنا سيرت به الجبال » أى أخرت . « أو قطعت به الأرض » أى قريت .

• (أو كُلِّمَ به الموتى) أى أَحْيَا .

وجواب هذا محذوف وتقديره لكان هذا القرآن ، لكن حذف إيجازاً لما في ظاهر الكلام من الدلالة على المضمر المحذوف .

• ثم قال تعالى : (بل الله الأَمْرُ جميعاً) أى هو المالك لجميع الأمور الفاعل لما يشاء منها .

• (أفلم ييأس الذين آمنوا أن لو يشاء الله لهدى الناس جميعاً) وذلك أن المشركين لما سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم ما سألوه استراب المؤمنون إليه فقال الله تعالى : « أفلم ييأس الذين آمنوا » .

وفيه ثلاثة تأويلات :

أحدها — معناه أفلم يتبين الذين آمنوا ، قاله عطية ، وهى في القراءة الأولى : أفلم يتبين الذين آمنوا . وقيل لغة جرهم « أفلم ييأس » أى يتبين .

الثاني — أفلم يعلم ، قاله ابن عباس والحسن ومجاهد ، ومنه قول رباح ابن عدى :

ألم ييأس الأقبامُ أنني أنا ابنُهُ وإن كُنْتُ عن أرضِ العشرة نائياً
الثالث — أفلم ييأس الذين آمنوا بانقطاع طمعهم .

وفيما يشوا منه على هذا التأويل وجهان : (أحدهما) يشوا عما سألهم المشركون ، قاله القراء . (الثاني) ييأسوا أن يؤمن هؤلاء المشركون ، قاله الكسائي .

« أن لو يشاء الله لهدى الناس جميعاً » فيه وجهان : (أحدهما) لهداهم إلى الإيمان . (الثاني) لهداهم إلى الجنة .

• (ولا يزال الذين كفروا تُصِيبُهُمْ بما صَنَعُوا قَارِعَةٌ) فيها تأويلان : أحدهما — ما يقرعهم من العذاب والبلاء ، قاله الحسن وابن جرير .

الثاني - أنها الطلائع والسرائيا التي كان ينفذها رسول الله صلى الله عليه وسلم ، قاله عكرمة .

• (أو تحلُّ قريبا من دارهم) فيه وجهان : (أحدهما) أو تحل القارعة قريبا من دارهم ، قاله الحسن . (الثاني) أو تحل أنت يا محمد قريبا من دارهم ، قاله ابن عباس وقتادة .

• (حتى يأتي وعد الله) فيه تأويلان : (أحدهما) فتح مكة ، قاله ابن عباس . (الثاني) القيامة ، قاله الحسن .

٣٣- قوله عز وجل : (أَمَنَ هُوَ قَائِمٌ عَلَى كُلِّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ) فيه ثلاثة أقاويل : (أحدها) أنهم الملائكة الذين وكلوا بني آدم ، قاله الضحاك . (الثاني) هو الله القائم على كل نفس بما كسبت ، قاله قتادة . (الثالث) أنها نفسه .

وفي قوله تعالى «قَائِمٌ» وجهان : (أحدهما) يعني واليا ، كما قال تعالى «قَائِمًا بِالْقِسْطِ» أي واليا بالعدل . (الثاني) يعني علما بما كسبت ، قال الشاعر :

فلولا رجال من قريش أعزّة سرّكتم ثياب البيت والله قائم

ويحتمل «بما كسبت» وجهين : (أحدهما) ما كسبت من رزق تفضلا عليها فيكون خارجا مخرج الامتنان . (الثاني) ما كسبت من عمل حفظا عليها ، فيكون خارجا مخرج الوعد والوعيد .

• (وجعلوا لله شركاء) يعني أصناما جعلوها آلهة .

• (قُلْ سَمُّوهُمْ) يحتمل وجهين : (أحدهما) قل سموهم آلهة على وجه التهديد . (الثاني) يعني قل صفوهم ليعلموا أنهم لا يجوز أن يكونوا آلهة .

• (أَمْ تَنْتَبِهُونَهُ بِمَا لَا يَعْلَمُ فِي الْأَرْضِ) أي تخبرونه بما لا يعلم أن في الأرض إلها غيره .

• (أَمْ بَظَاهِرٍ مِّنَ الْقَوْلِ) فيها أربعة تأويلات :

أحدها - معناه بياطل من القول ، قاله قتادة ، > ومنه قول الشاعر :
أَعْيَرْتَنَا أَلْبَانَتَهَا وَلَحْمَهَا وذلك عارياً ابنَ رَيْطَةَ ظَاهِرُكَ^(١) .
أى بالحل .

الثاني - بظن من القول ، وهو قول مجاهد .

الثالث - بكذب من القول ، قاله الضحاك .

الرابع - أن الظاهر من القول هو القرآن ، قاله السدي .

ويحتمل (تأويلاً خامساً) أن يكون الظاهر من القول حجة يظهرونها بقولهم ، ويكون معنى الكلام : أنخبرونه بذلك مشاهدين أم تقولون عتجين .
٣٥- قوله عز وجل : (مَثَلُ الْجَنَّةِ الَّتِي وُعدَ الْمُتَّقُونَ) فيه قولان :
(أحدهما) شبه الجنة ، قاله علي بن عيسى . (الثاني) نعت الجنة لأنه ليس للجنة مثل ، قاله عكرمة .

• (نَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ أَكُلُهَا دَائِمٌ) فيه وجهان : (أحدهما) ثمرها غير منقطع ، قاله القاسم بن يحيى . (الثاني) لذتها في الأنواء باقية ، قاله إبراهيم التيمي .

ويحتمل (ثالثاً) لا تمل من شيع ولا مرياد لمجاعة^(٢) .

• (وَعَلَّاهُا)^(٣) يحتمل وجهين : (أحدهما) دائم البقاء . (الثاني) دائم اللذة^(٤) .

٣٦- قوله عز وجل : (وَالَّذِينَ آمَنُوا هُمْ أَكْثَرُ) (والذين آمنوا هم أكثر) فيه ثلاثه أقاويل : (أحدها) أنهم أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فرحوا بما أنزل عليه من القرآن ، قاله قتادة وابن زيد . (الثاني) أنهم مؤمنو أهل الكتاب ، قاله مجاهد . (الثالث) أنهم أهل الكتاب من اليهود والنصارى فرحوا بما أنزل عليه من تصديق كتبهم ، حكاه ابن عيسى .

(١) سقط من ق

(٢) حكاه في كـ فليتامل . وقد سقط هذا القول من ق ولذا صدر معرفة الكلمة قبل الأخيرة ولعلها «تراد»

(٣) أى وظلها دائم كذلك فالخير محلوله .

(٤) في هذا رد على الجهمية الذين قالوا ان نعيم الجنة ينفي . وهذه الآية دليل ناطق على عدم فناءه .

• (وَمِنَ الْآخِزَابِ مَنْ يُشْكِرُ بَعْضَهُ) فيهم قولان: (أحدهما) أنهم اليهود والنصارى والمجوس > قاله ابن زيد . (الثاني) أنهم كفار قريش.

وفي انكارهم بعضه وجهان: (أحدهما) < ^(١) أنهم عرفوا نعت رسول الله صلى الله عليه وسلم في كتبهم وأنكروا نبوته . (الثاني) أنهم عرفوا صِدْقَهُ وأنكروا تصديقَهُ .

٣٨- قوله عز وجل : (وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلًا مِنْ قَبْلِكَ وَجَعَلْنَا لَهُمْ أَزْوَاجًا وَذُرِّيَّةً) يعنى بالأزواج النساء ، وبالذرية الأولاد . وفيه وجهان :

أحدهما - معناه أن مسن أرسلناه قبلك من المرسلين بشر لهم أزواج وذرية كسائر البشر ، فلم أنكروا رسالتك وأنت مثل من قبلك ؟

الثاني - أنه نهاه بذلك عن التبتل ، قاله قتادة .

وقيل إن اليهود عابت على النبي صلى الله عليه وسلم الأزواج ، فأنزل الله تعالى ذلك فيهم يعلمهم أن ذلك سنة الرسل قبله .

• (وما كان لرسول أن يأتي بآية إلا بإذن الله) قيل إن مشركي قريش سألوه آيات قد تقدم ذكرها في هذه السورة فأنزل الله تعالى ذلك فيهم.

• (لكلٍّ أَجَلٌ) كتابٌ فيه ثلاثة أوجه : (أحدها) معناه لكل كتاب نزل من السماء أجل . وهو من المقدّم والمؤخّر ، قاله الضحاك . (الثاني) معناه لكل أمر قضاه الله تعالى كتاب كتبه فيه ، قاله ابن جرير . (الثالث) لكل أجل من آجال الخلق كتاب عند الله تعالى ، قاله الحسن .

ويحتمل (رابعاً) لكل عمل خَيْر .

٣٩- قوله عز وجل : (يَمْحُوا اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُثَبِّتُ) فيه سبعة تأويلات :

أحدها - يمحو الله ما يشاء من أمور عبادته فيغيره إلا الشقاء والسعادة فلينهما لا يغيران ، قاله ابن عباس .

الثاني — يحو الله ما يشاء ويثبت ما يشاء في كتاب سوى أم الكتاب، وهما كتابان أحدهما أم الكتاب لا يغيره ولا يحو منه شيئاً كما أراد، قاله عكرمة .

الثالث — أن الله عز وجل ينسخ ما يشاء من أحكام كتابه ، ويثبت ما يشاء منها فلا ينسخه ، قاله قتادة وابن زيد .

الرابع — أنه يحو من قد جاء أجله ويثبت من لم يأت أجله ، قاله الحسن .

الخامس — يغفر ما يشاء من ذنوب عباده ، ويترك ما يشاء فلا يغفره ، قاله سعيد بن جبير .

السادس — أنه الرجل يقدم الطاعة ثم يخطئها بالمعصية فتمحو ما قد سلف ، والرجل يقدم المعصية ثم يخطئها بالطاعة فتمحو ما قد سلف ، وهذا القول مأثور عن ابن عباس أيضا .

السابع — أن الحفظة من الملائكة يرفعون جميع أقواله وأفعاله ، يحو الله عز وجل منها ما ليس فيه ثواب ولا عقاب ، ويثبت ما فيه الثواب والعقاب ، قاله الضحاك .

• (وعنده أم الكتاب) فيه ستة تأويلات : (أحدها) اختلال الحرام ، قاله الحسن . (الثاني) جملة الكتاب ، قاله الضحاك . (الثالث) هو علم الله تعالى بما خلق وما هو خالق ، قاله كعب الأحبار . (الرابع) هو الذكور ، قاله ابن عباس . (الخامس) أنه الكتاب الذي لا يبدل ، قاله السلي . (السادس) أنه أصل الكتاب في اللوح المحفوظ ، قاله عكرمة .

٤١- قوله عز وجل : (أو لم يروا أنا أنزلنا الأرض ننقصها من أطرافها) فيه أربعة تأويلات : (أحدها) بالفتح على المسلمين من بلاد المشركين ، قاله قتادة . (الثاني) بخرابها بعد العمارة ، قاله مجاهد . (الثالث) بقصان بركتها وتمحيق ثمرتها ، قاله الكلبي والشعبي . (الرابع) بموت فقائها وخباياها ، قاله ابن عباس .

ويحتمل (خامسا) أنه يجوز ولائها .

٤٣ - قوله عز وجل (وَيَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَسَتْ مُرْسَلًا) قال قتادة : هم مشركو العرب .

• (قل كفى بالله شهيدا بيني وبينكم) أى يشهد بصدقي وكذبكم .

• (وَمَنْ عِنْدَهُ عِلْمُ الْكِتَابِ) فيه ثلاثة أقاويل :

(أحدها) أنهم عبد الله بن سلام وسلمان وتميم الدارى ، قاله قتادة .

(الثاني) أنه جبريل ، قاله سعيد بن جبير . (الثالث) هو الله تعالى ، قاله الحسن ومجاهد والضحاك .

وكانوا يقرؤون « ومن » عِنْدَهُ ^(١) علمُ الكتاب « أى مِنْ » عِنْدَ الله علمُ الكتاب ، وينكرون على من قال هو عبد الله بن سلام وسلمان ، لأنهم يرون السورة مكية ، وهؤلاء أسلموا بالمدينة . والله تعالى أعلم بالصواب .



(١) ومن عنده علم الكتاب : فمن حرف جر ومنه مجرور بها . وليست من اسم موصول عند هؤلاء . ولكنها كذلك في المصاحف المتداولة .

سورة ابراهيم

مكية كلها في قول الحسن وعكرمة وجابر . وقال ابن عباس وقتادة : إلا آيتين منها (١) مدنية وهي « ألم تر إلى الذين بدلوا نعمة الله كفراً » والتي بعدها (٢) .

بسم الله الرحمن الرحيم

١ - (الر كتاب أنزلناه إليك) يعنى القرآن .

• (لنُخْرِجَ النَّاسَ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ) فيه أربعة أوجه : (أحدها) من الشك إلى اليقين . (الثاني) من البدعة إلى السنة . (الثالث) من الضلالة إلى الهدى . (الرابع) من الكفر إلى الإيمان .

• (يَا ذُنِ رَبَّهُمْ) فيه وجهان : (أحدهما) بأمر ربهم ، قاله الضحاك . (الثاني) بعلم ربهم .

• (إلى صراط العزيز الحميد) . فروى مِقمم عن ابن عباس قال : كان قوم آمنوا بعبسى ، وقوم كفروا به ، فلما بعث محمد صلى الله عليه وسلم آمن به الذين كفروا بعبسى ، وكفر به الذين آمنوا بعبسى ، فزلت هذه الآية (٣) .

٣ - قوله عز وجل : (الَّذِينَ يَسْتَحْيُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا عَلَى الْآخِرَةِ) فيه وجهان : (أحدهما) يختارونها على الآخرة ، قاله أبو مالك . (الثاني) يستبدلونها من الآخرة ، ذكره ابن عيسى . والاستحباب هو التعرض للمحبة .

ويحتمل ما يستحبونه من الحياة الدنيا على الآخرة وجهين : (أحدهما) يستحبون البقاء في الحياة الدنيا على البقاء في الآخرة . (الثاني) يستحبون النعم فيها على النعم في الآخرة .

(١) وهو المراجع والمبدون في المصاحف

(٢) هي الأيتان ٢٨ و ٢٩ وعليه سارت المصاحف المتداولة متدفنا .
وتد نزلت هاتان الأيتان في الذين حاربوا الله ورسوله

(٣) نقل ذلك القرطبى من المؤلف ، انظر تفسيره ٢٢٨/٦

• (وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ) قال ابن عباس: عن دين الله .

ويحتمل : عن محمد صلى الله عليه وسلم .

• (وَيَبْفِقُونَهَا عِوَجًا) فيه وجهان : (أحدهما) يرجون بمكة غير الإسلام ديناً ، قاله ابن عباس . (الثاني) يقصدون بمحمد صلى الله عليه وسلم هلاكاً ، قاله السدي .

ويحتمل (وجهها ثالثاً) أن معناه يلتزمون الدنيا من غير وجهها لأن نعمة الله لا تستمد إلا بطاعته دون معصيته .

والعِوَج بكسر العين : في الدين [والأمر] والأرض وكل ما لم يكن قائماً . والعِوَج بفتح العين : في كل ما كان قائماً كالحائط والرمح .

• - قوله عز وجل : (وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَى بِآيَاتِنَا) أى بحججنا وبراهيننا . وقال مجاهد هي التسع الآيات .

• (أَن أَخْرِجَ قَوْمَكَ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ) يحتمل وجهين : (أحدهما) من الضلالة إلى الهدى . (الثاني) من ذل الاستعباد إلى عز المملكة .

• (وَذَكَّرَهُمْ بِآيَاتِ اللَّهِ) فيه ثلاثة تأويلات : (أحدها) معناه وعظهم بما سلف من الأيام الماضية لهم ، قاله ابن جرير . (الثاني) بالأيام التي انتقم الله فيها من القرون الأولى ، قاله الربيع وابن زيد . (الثالث) أن معنى أيام الله أى نعم الله عليهم ، قاله مجاهد وقتادة ، وقد رواه أبي بن كعب مرفوعاً . وقد تسمى النعم بالأيام ، ومنه قول عمرو بن كلثوم :

وَأَيَّامٌ لَنَا غُرُطُوالٍ عَصَيْنَا الْمَلِكَ فِيهَا أَنْ نَدِينَا (١)

ويحتمل (تأويلاً رابعاً) أن يريد الأيام التي كانوا فيها عبيداً مُسْتَدْتِينَ لأنه أنلهم قبل استعمال النعم عليهم .

• (إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ) الصبار : الكثير الصبر ، والشكور : الكثير الشكر ، قال قتادة : هو العبد إذا أعطى شكر ، وإذا ابتلي

(١) البيت من معلقته التي مطلعها :

أَلَا هَبِي بِصَبْرِكَ فَاصْبِرِينَا

وَلَا تَبْقِي خُمُورَ الْإِنْدَرِينَا

صبر . وقال الشعبي : الصبر نصف الإيمان ، والشكر نصفه ، وقرأ « إن في ذلك لآيات لكل صبار شكور » .

وتوارى الحسن عن الحجاج تسع سنين ، فلما بلغه موته قال : اللهم قد أمتته فأमित سنته ، وسجد شكرا وقرأ « إن في ذلك لآيات لكل صبار شكور » .

> (١) وإنما خص بالآيات كل صبار شكور، وإن كان فيه آيات لجميع الناس لأنه يعتبر (٢) بها [ولا يغفل (٣) عنها] < .

٦ - قوله عز وجل : (.. وفي ذلكم بلاءٌ من ربكم عظيمٌ) فيه ثلاثة تأويلات : (أحدها) نعمة من ربكم ، قاله ابن عباس والحسن . (الثاني) شدة البلية ، ذكره ابن عيسى . (الثالث) اختبار وامتحان ، قاله ابن كامل .

٧ - قوله عز وجل : (وإذ تأذن ربكم) فيه ثلاثة تأويلات : (أحدها) معناه وإذ سمع ربكم ، قاله الضحاك > (الثاني) وإذ قال ربكم ، قاله أبو مالك . < (٢) (الثالث) معناه وإذ أعلمكم ربكم ، ومنه الأذان لأنه إعلام ، قال الشاعر :

فلمْ نشعُرْ بِضَوْءِ الصَّبْحِ حَتَّى سَمِعْنَا فِي مَجَالِسِنَا الْأَذِينَ

• (لَنْ شَكَرْتُمْ لِأَزِيدَنَّكُمْ) فيه ثلاثة (٥) تأويلات : (أحدها) لَنْ شَكَرْتُمْ إنا نعامي لأزيدنكم من فضلي ، قاله الربيع . (الثاني) لَنْ شَكَرْتُمْ نعمتي لأزيدنكم من طاعتي ، قاله الحسن وأبو صالح > (الثالث) (٦) لَنْ وَحَدِّثْمْ وَأَطْعَمْ لأزيدنكم (من الثواب) قاله ابن عباس < .

ويحتمل (تأويلا رابعا) لَنْ آمَنْتُمْ لأزيدنكم من نعم الآخرة إلى نعم الدنيا .

(١) سقط من ق

(٢) كما قال تعالى : « ألما انت منلو من يخشاها » وإن كان منلو للجميع

(٣) زيادة اقتضاها السياق وهي من تفسير القرطبي ٣٢٧/١ وقد أورد هذه العبارة حرفيا حرفيا المؤلف .

(٤) سقط من له

(٥) في ق : فيه تأويلان .

(٦) سقط من ق

وسئل بعض الصالحاء عن شكر الله تعالى ، فقال : أن لا تتقوى بنعمه على معاصيه . وحكى أن داود عليه السلام قال : أى ربّ كيف أشكرك وشكرى لك نعمة مجددة منك عليّ؟ قال : يا داود الآن شكرتني (١) .

• (ولئن كفرتم إن عذابى لشديد) وعد الله تعالى بالزيادة على الشكر ، وبالعذاب على الكفر .

٩ - قوله عز وجل (... والذين من بعدهم لا يعلمهم إلا الله) فيها وجهان :

أحدهما - يعنى بعد من قص ذكره من الأمم السالفة قرون وأمم لم يقصها على رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يعلمهم إلا الله عالم ما فى السموات والأرض .

الثاني - ما بين عدنان وإسماعيل من الآباء . قال ابن عباس : بين عدنان وإسماعيل ثلاثون أباً لا يعرفون .

وكان ابن مسعود يقرأ : لا يعلمهم إلا الله كدّيب النسّابون .

• (جاءتهم رسلهم بالبينات) أى بالحجج .

• (فردّوا أيديهم في أفواههم) فيه سبعة أوجه :

أحدها - أنهم عضوا على أصابهم تغيظا عليهم ، قاله ابن مسعود ، واستشهد أبو عبيدة بقول الشاعر :

لو أنّ سلمى أبصرت تخدّدى ودقّة في عظم ساقى ويدي

وبعد أهلى وجفّاء عودى عصّت من الوجد بأطراف اليد

الثاني - أنهم لما سمعوا كتاب الله عجّوا منه ووضعوا أيديهم على أفواههم ، قاله ابن عباس .

الثالث - معناه أنهم كانوا إذا قال لهم نبيهم إني رسول الله إليكم ، أشاروا بأصابعهم إلى أفواههم بأن سكّت تكديها له وردا لقوله ، قاله أبو صالح .

الرابع - معناه أنهم كذبوهم بأفواههم ، قاله مجاهد .

(١) نقل القرطبي هذه الفقرة حرقيا . انظر تفسيره ٢٤٢/١

الخامس - أنهم كانوا يضعون أيديهم على أفواه الرسل ردا لقولهم ،
قاله الحسن .

السادس - أن الأيدي هي النعم ، ومعناه أنهم ردوا نعمهم بأفواههم
ججودا لها .

السابع - أن هذا مثل أريد به أنهم كفوا عن قبول الحق ولم يؤمنوا
بالرسل ، كما يقال لمن أمسك عن الجواب ردَّ يده في فيه .

١٠- قوله عز وجل : (قَالَتْ رَسُلُهُمْ آتَىٰ اللَّهَ شَكًّا) فيه وجهان : (أحدهما)
آتى توحيد الله شك ؟ قاله قتادة . (الثاني) آتى طاعة الله شك ؟
ويحتمل (وجهها ثالثا) آتى قدرة الله شك ؟ لأنهم متفقون عليها ويختلفون
فيما عداها .

- (فاطر السموات والأرض) أى خالقهما ، لسهوهم عن قدرته .
- (يَدْعُوَكُمْ لِيَتَغَيَّرَ لَكُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ) أى يدعوكم إلى التوبة ليغفر
ما تقدمها من معصية .

وفي قوله تعالى : « من ذنوبكم » وجهان : (أحدهما) أن « من » زائدة ،
وتقديره : ليغفر لكم ذنوبكم ، قاله أبو عبيدة . (الثاني) ليست زائدة ، ومعناه
أن تكون المغفرة بدلا من ذنوبكم ، فخرجت عرج البدل .

- (وَيُؤَخِّرْكُمْ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى) يعنى إلى الموت فلا يعذبكم في
الدنيا .

١١- قوله عز وجل : (قَالَتْ لَهُمْ رَسُلُهُمْ إِنَّمَا نَحْنُ بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ) يحتمل
وجهين : (أحدهما) أن ينكر قومهم أن يكونوا مثلهم وهم رسل الله إليهم .
(الثاني) أن يكون قومهم سألوهم معجزات اقترحوها .

• وفي قوله تعالى : (وَلَكِنَّ اللَّهَ يَمُنُّ عَلَىٰ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ) ثلاثة
أوجه : (أحدها) بالنبوة . (الثاني) بالتوفيق والهداية . (الثالث) بتلاوة القرآن
وفهم ما فيه ، قاله سهل بن عبد الله .

• (وما كان لنا أن تأتيكم بسلطانٍ إلاّ بإذنِ الله) فيه ثلاثة أوجه :
(أحدها) بكتاب . (الثاني) بحجة . (الثالث) بمعجزة .

١٤- قوله عز وجل : (ذلك لمنْ خافَ مقامي) أى المقام بين يديّ ، وأضاف ذلك إليه لاختصاصه به .

والفرق بين المقام بالفتح وبين المقام بالضم أنه إذا ضم فهو فعل الإقامة ، وإذا فتح فهو مكان الإقامة .

• (وخافَ وعِيدَ) فيه وجهان : (أحدهما) > أنه العذاب . (والثاني) أنه ما في القرآن من زواجر < (١) .

١٥- (واستفتحوا) فيه وجهان : (أحدهما) أن الرسل استفتحوا بطلب النصر ، قاله ابن عباس . (الثاني) أن الكفار استفتحوا بالبلاء ، قاله ابن زيد .

وفي الاستفتاح وجهان : (أحدهما) أنه الابتداء . (الثاني) أنه الدعاء ، قاله الكلبي .

• (ونخاب كلُّ جبَّارٍ عَنيدٍ) في «نخاب» وجهان : (أحدهما) خسر عمله . (الثاني) بطل أمله .

وفي «جبار» وجهان : (أحدهما) أنه المستقم . (الثاني) المتكبر بطرا .
وفي «عنيد» وجهان : (أحدهما) أنه المعاند للحق . (الثاني) أنه المتباعد عن الحق ، قال الشاعر :

ولستُ إذا تشاجرَ أمرُ قومٍ بأولٍ منْ يُخالِفُهُم عَنيداً

١٦- قوله عز وجل : (منْ وراءَ جهنَّمَ) فيه أربعة أوجه :
• أحدها - معناه من خلفه جهنم . قال أبو عبيدة : وراء مسن الأضداد وتقع على خلف وقدام جميعاً .

الثاني - معناه أمامه جهنم ، ومنه قول الشاعر :
ومن وراءك يومٌ أنستَ بالغهُ لا حاضرٌ معجزٌ عنه ولا بادي

الثالث - أن جهنم تتوارى ولا تظهر ، فصارت من وراء لآنها لا ترى حكاها ابن الأثير .

الرابع - من ورائه جهنم معناه من بعد هلاكه جهنم ، كما قال التابغة :
حَلَقْتُ فَلَمْ أَتْرِكْ لِنَفْسِكَ رِيَّةً وليس وراء الله للمرأة مذهباً
أراد : وليس بعد الله مذهب .

• (وَيُسْقَى مِنْ مَاءٍ صَدِيدٍ) فيه وجهان: (أحدهما) من ماء مثل
الصدید كما يقال للرجل الشجاع أسد ، أى مثل الأسد . (الثاني) من ماء
كرهته تصد عنه ، فيكون الصدید مأخوذاً من الصد .

١٧- قوله عز وجل (... وَيَأْتِيهِ الْمَوْتُ مِنْ كُلِّ مَكَانٍ) فيه ثلاثة أوجه :

أحدها - من كل مكان من جسده حتى من أطراف شعره ، قاله ابراهيم
التيبي ، للآلام التي في كل موضع من جسده .

الثاني - تأتيه أسباب الموت من كل جهة ، عن يمينه وشماله ، ومن
فوقه وتحتة ، ومن قدامه وخلفه ، قاله ابن عباس .

الثالث - تأتيه شدائد الموت من كل مكان ، حكاها ابن عيسى .

• (وما هو بميتٍ) لتناول شدائد الموت به وامتداد سكراته عليه ليكون
ذلك زيادة في عذابه .

• (ومن وراءه عذابٌ غليظٌ) فيه الوجوه الأربعة الماضية . والعذاب
الغليظ هو الخلود في جهنم .

١٨- قوله عز وجل : (مَثَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ أَعْمَالُهُمْ كَرَمَادٍ اشْتَدَّتْ
به الريحُ في يومٍ عاصفٍ) وهذا مثل ضربه الله تعالى لأعمال الكافر في أنه
لا يحصل على شيء منها ، بالرماد الذي هو بقية النار الذاهبة لا ينفعه ، فإذا
اشتدت به الريح العاصف - وهي الشديدة - فأطارته لم يقدر على جمعه ،
كذلك الكافر في عمله .

وفي قوله (في يوم عاصف) ثلاثة أقاويل :

أحدها - أنه وصف اليوم بالعصوف وهو من صفة الريح ، لأن الريح تكون فيه ، كما يقال يوم بارد ، ويوم حار ، لأن البرد والحر يكونان فيه .
الثاني - أن المراد به في يوم عاصف الريح ، فحذف الريح لأنها قد ذكرت قبل ذلك .

الثالث - أن العصوف من صفة الريح المقدم ذكرها ، غير أنه لما جاء بعد اليوم اتبع إعرابه^(١) .

• (لَا يَقْدِرُونَ مِمَّا كَسَبُوا عَلَى شَيْءٍ) يحتمل وجهين : (أحدهما) لا يقدرون في الآخرة على شيء من ثواب ما عملوا من البر في الدنيا لإحباطه بالكفر . (الثاني) لا يقدرون على شيء مما كسبوه من عروض الدنيا ، بالمعاصي التي اقترفوها ، أن يتصفوا به في الآخرة .

• (ذلِكَ هُوَ الضَّلَالُ الْبَعِيدُ) وإنما جعله بعيداً لقوات استدراكه بالموت .
٢١- قوله عز وجل : (وَبَرَزُوا لِلَّهِ جَمِيعًا) أى ظهرُوا بين يديه تعالى في القيامة .

• (فَقَالَ الضُّعَفَاءُ) وهم الأتباع .
• (لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا) وهم القادة المتبوعون .
• (إِنَّا كُنَّا لَكُمْ تَبَعًا) يعنى في الكفر بالإجابة لكم .

• (فهل أنتم مُغْنُونَ عَنَّا مِنْ عَذَابِ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ) أى دافعون عنا يقال أغنى عنه إذا دفع عنه الأذى ، وأغناه إذا أوصل إليه النفع .

• (قَالُوا لَوْ هَدَانَا اللَّهُ لَهْدَيْنَاكُمْ) فيه ثلاثة أوجه : (أحدها) لو هداانا الله إلى الإيمان لهديناكم إليه . (الثاني) لو هداانا الله إلى طريق الجنة لهديناكم إليها . (الثالث) لو نجانا الله من العذاب لنجيتناكم منه .

• (سَوَاءٌ عَلَيْنَا أَجْرُنَا أَمْ صَبَرْنَا مَا لَنَا مِنْ مَحْصِيصٍ) أى من منجى أو ملجأ . قيل إن أهل النار يقولون : يا أهل النار إن قوما جزعوا في الدنيا وبكوا فجازوا ، فيجزعون ويبكون . ثم يقولون : يا أهل النار إن قوما صبروا في الدنيا فجازوا ، فيصبرون . فعند ذلك يقولون : «سواء علينا أجزعنا أم صبرنا ما لنا من محيص» .

(١) كما يقال : هذا جهر غيب غرب ، بجر غرب اتباعاً للغيب مع أنها نعت لجهر المرفوع لأنه خبير

٢٢- قوله عز وجل : (وقال الشيطان لما قضي الأمرُ) يعني إبليس .

• قال الحسن : يقف إبليس يوم القيامة خطيباً في جهنم [على منبر من نار]
يسمعه الخلاق جميعاً .

• (إن الله وعدكم وعد الحق) يعني البعث والجنة والنار وثواب المطيع وعذاب العاصي .

• (ووعدتكم) أن لا بعث ولا جنة ولا نار ولا ثواب ولا عقاب .

• (فأخلفتكم وما كان لى عليكم من سلطان إلا أن دعوتكم فاستجبتم لى فلا تكلموني ولؤموا أنفسكم ما أنا بمصرخكم وما أنم بمصرخي) فيه وجهان : (أحدهما) معناه ما أنا بمنجيكم وما أنم بمنجى ، قاله الربيع بن أنس . (الثاني) ما أنا بمغيثكم وما أنم بمغيث ، قاله مجاهد . والمصريخ : المغيث . والصارخ : المستغيث . ومنه قول أمية بن أبي الصلت :

فلا تجزعوا إني لكم غير مصرخ فليس لكم عندى غنا ولا صبر

• (إني كفرت بما أشركتمون من قبل) فيه وجهان : (أحدهما) إني كفرت اليوم بما كنتم في الدنيا تدعون لى من الشرك بالله تعالى ، قاله ابن بحر . (الثاني) إني كفرت قبلكم بما أشركتموني من بعد ، لأن كفر إبليس قبل كفرهم .

٢٣- قوله عز وجل : (... تحييتهم فيها سلام) فيها وجهان : (أحدهما) أن تحية أهل الجنة إذا تلاقوا فيها السلام ، وهو قول الجمهور . (الثاني) أن التحية هاهنا الملك ، ومعناه أن ملكهم فيها دائم السلامة ، مأخوذة من قولهم في التشهد : التحيات لله ، أى الملك لله ، ذكره ابن شجرة .

> وفي المحيى لهم بالسلام ثلاثة أوجه : (أحدهما) أن الله تعالى يحييهم بالسلام . (الثاني) أن الملائكة يحيونهم بالسلام . (الثالث) أن بعضهم يحيي بعضاً بالسلام < (١) .

(١) الى هنا سقط مع ق

وتشبيه الكلمة الطيبة بها لأنها ثابتة في القلب كنبوت أصل النخلة في الأرض ، فإذا ظهرت عرجت إلى السماء كما يعلو فرع النخلة نحو السماء فكلما ذكرت نقت ، كما أن النخلة إذا أثمرت نقت .

٢٦- قوله عز وجل : (وَمَثَلُ كَلِمَةٍ خبيثةٍ فيها قولان : (أحدهما) أنها الكفر . (الثاني) أنها الكافر نفسه .

• (كشجرة خبيثة) فيها ثلاثة أقاويل : (أحدها) أنها شجرة الحنظل ، قاله أنس بن مالك . (الثاني) أنها شجرة لم تخلق ، قاله ابن عباس . (الثالث) أنها الكشوش^(١) .

• (اجْتُثَّتْ مِنْ فَوْقِ الْأَرْضِ) أى اقتلعت من أصلها ، ومنه قول لقيط :

هو الجلاء الذى يَجُثُّ أَصْلَكُمْ فَمَنْ رَأَى مِثْلَ ذَا يَوْمًا وَمِنْ سَمِيعَا
• (ما لها من قراري) فيه وجهان : (أحدهما) ما لها من أصل . (الثاني) ما لها من ثبات .

وتشبيه الكلمة الخبيثة بهذه الشجرة التى ليس لها أصل يبقى ، ولا ثمر يعنى أن الكافر ليس له عمل في الأرض يبقى ، ولا ذكر في السماء يرقى .

٢٧- قوله عز وجل : (يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ) فيه وجهان : (أحدهما) يزيدهم الله أدلة على القول الثابت . (الثاني) يديمهم الله على القول الثابت ، ومنه قول عبد الله بن رواحة :

يُثَبِّتُ اللَّهُ مَا آتَاكَ مِنْ حَسَنٍ ثَبَّتَ مُوسَى وَنَصْرًا كَالَّذِي نَصِرَا
وفي قوله : « بالقول الثابت » وجهان : (أحدهما) أنه الشهادتان ، وهو قول ابن جرير . (الثاني) أنه العمل الصالح .

ويحتمل (ثالثا) أنه القرآن .

(١) الكشوش : شجرة لا يبق لها ولا عروق في الأرض

٢٤- قوله عز وجل : (أَلَمْ تَرَ كَيْفَ ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا كَلِمَةً طَيِّبَةً كَشَجَرَةٍ طَيِّبَةٍ فِي الْكَلِمَةِ الطَّيِّبَةِ قَوْلَانِ : (أحدهما) أَنهَا الْإِيمَانُ ، قَالَ مجاهد وابن جريج . (الثاني) أَنَّهُ عَنَى بِهَا الْمُؤْمِنُ نَفْسَهُ ، قَالَ عطية العوفي والريعي بن أنس . وفي الشجرة الطيبة قولان : (أحدهما) أَنهَا النخلة ، وروى ذلك عن النبي صلى الله عليه وسلم عبد الله بن عمر وأنس بن مالك (١) (الثاني) أَنهَا شَجَرَةٌ فِي الْجَنَّةِ ، قَالَ ابن عباس .

وحكى ابن أبي طلحة عن ابن عباس أَن الْكَلِمَةَ الطَّيِّبَةَ : الْإِيمَانُ ، وَالشَّجَرَةَ الطَّيِّبَةَ : الْمُؤْمِنُ .

• (أَصْلُهَا ثَابِتٌ) يَعْنِي فِي الْأَرْضِ .

• (وَفَرَعُهَا فِي السَّمَاءِ) أَيْ نَحْوِ السَّمَاءِ .

٢٥- (تُؤْتِي أَكْلَهَا) يَعْنِي ثَمَرَهَا

• (كُلَّ حِينٍ يَأْذَنُ رَبُّهَا) وَالْحِينُ عِنْدَ أَهْلِ اللَّغَةِ : الْوَقْتُ . قَالَ النَّابِغَةُ :

تَنَازَرَهَا الرَّاقُونَ مِنْ سُوءِ سَمُهَا تَطْلُقُهُ حِينًا وَحِينًا تَرَاجِعُ (٢)

وفي (الحين) هاهنا ستة تأويلات : (أحدها) يعنى كل سنة ، قاله مجاهد ، لأنها تحمل كل سنة . (الثاني) كل ثمانية أشهر ، قاله علي بن أبي طالب رضى الله عنه ، لأنها مدة الحمل ظاهرا وباطنا . (الثالث) كل ستة أشهر ، قاله الحسن وعكرمة ، لأنها مدة الحمل ظاهرا (الرابع) كل أربعة أشهر ، قاله سعيد بن المسيب لأنها مدة يرونها من طلوعها إلى جذاذها . (الخامس) كل شهرين ، لأنها مدة صلاحها إلى جفافها . (السادس) كل غلوة وعشية ، لأنه وقت اجتثاثها ، قاله ابن عباس .

(١) أخرج الترمذى من حديث أنس بن مالك قال : أبى النبي (صلى الله عليه وسلم) يقناع فيه رطب ، فقال : « مثل كلمة طيبة كشجرة طيبة أصلها ثابت وفرعها في السماء تؤتى أكلها كل حين بإذن ربها » قال : هي النخلة . « ومثل كلمة خبيثة كشجرة خبيثة اجتثت من فوق الأرض ما لها من قرار » قال : هي الحنظل .

وفي حديث ابن عمر : أن من الشجر شجرة لا يسقط ورقها وهي مثل المؤمن خير مني ما هي - ثم قال - هي النخلة . أخرجه مالك في الموطأ من رواية ابن القاسم وذكر الترمذى عنه عليه السلام قوله : مثل المؤمن كالنخلة إن صاحبه نفعتك ، وإن جالسته نفعتك وإن شاورته نفعتك كالنخلة كل شيء منها ينتفع به .

(٢) بيت الخنابلة هذا في وصف حية . وتنازرها الراقون : أى اتلوا بعضهم بعضا ألا يتعزوا لها . ومعنى تطلقه حينا وحينا تراجع : أنها تغنى الأوجاع من السليم تارة ، وتضرة تشد عليه .

• وفي قوله تعالى : (في الحياة الدنيا وفي الآخرة) وجهان :

أحدهما - أن المراد بالحياة الدنيا زمان حياته فيها ، وبالأخرة المساءلة في القبر ، قاله طائوس وقادة .

الثاني - أن المراد بالحياة الدنيا المساءلة في القبر أن يأتيه منكر ونكير فيقولان له : من ربك وما دينك ومن نبيك ؟ فيقول - إن اهتدَى - ربي الله ودينِي الإسلام ونبيي محمد صلى الله عليه وسلم .

• (وَيُضِلُّ اللَّهُ الظَّالِمِينَ) فيه وجهان : (أحدهما)^(١) عن حاجتهم في قبورهم ، كما ضلوا في الحياة الدنيا بكفرهم . (الثاني)^(٢) يمهلهم حتى يزدادوا ضلالاً في الدنيا .

• (وَيَقَعَلُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ) فيه وجهان : (أحدهما)^(٣) من إهمال إهمال وانتقام (الثاني) من ضغطة القبر ومساءلة منكر ونكير .

وروى ابن إسحاق أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : لو نجا أحد من ضمة القبر لنجا منه سعد بن معاذ ، ولقد ضُمَّ^(٤) ضِمَّةٌ [ثم فرج عنه] . وقال قادة : ذكر لنا أن عذاب القبر من ثلاثة : ثلثٌ من البول ، وثلثٌ من الغيبة ، وثلثٌ من النيمة .

وسبب نزول هذه الآية ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم لما وصف مساءلة منكر ونكير وما يكون من جواب الميت قال عمر : يا رسول الله أ يكون معي عقل ؟ قال نعم . قال : كُفِّيت إذن ، فأَنزَلَ الله تعالى هذه الآية .

٢٨- قوله عز وجل (أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ بَدَّلُوا نِعْمَةَ اللَّهِ كُفْرًا) فيهم خمسة أقاويل :

أحدها - أنهم قرئش بدلوا نعمة الله عليهم لما بعث رسوله منهم ، كُفَرُوا به وجحدوا له ، قاله سعيد بن جبير ومجاهد .

(١) سقط من ق

(٢) سقط من ق

(٣) سقط من ق .

(٤) رواه الثنائي من عبدالله بن عمر . انظر جامع الاصول ١٧٢/١١

الثاني - أنها نزلت في الأفجرين من قريش بنى أمية وبنى غزوم فأما بنو أمية فمتموا إلى حين ، وأما بنو غزوم فأهلكوا يوم بدر ، قاله علي ، ونحوه عن عمر رضى الله عنهما .

الثالث - أنهم قادة المشركين يوم بدر ، قاله قتادة :

الرابع - أنه جيلة من الأيم حين لطم ، فجعل له عمر رضى الله عنه القصاص بملها ، فلم يرض وأنف فارتد متنعرا ولحق بالروم في جماعة من قومه ، قاله ابن عباس . ولما صار إلى بلاد الروم ندم فقال :

تَنَصَّرْتُ الْأَشْرَافُ مِنْ عَارٍ لَطْمَةٍ

وَمَا كَانَ فِيهَا لَوْ صَبَرْتُ لَهَا ضَرَرٌ

تَكْتَفَى مِنْهَا لَجَاجٌ وَنَخْوَةٌ

وَبِعْتُ لَهَا الْعَيْنَ الصَّحِيحَةَ بِالْعَوَرِ

فِي الْبَيْتِ أَرْعَى الْخَاضِ بَيْلِدَتِي

وَلَمْ أَنْكِرِ الْقَوْلَ الَّذِي قَالَهُ عُمَرُ

الخامس - أنها عامة في جميع المشركين ، قاله الحسن .

ويحتمل تبديلهم نعمة الله كضراً وجهين : (أحدهما) أنهم بدلوا نعمة الله عليهم في الرسالة بتكذيب الرسول صلى الله عليه وسلم . (الثاني) أنهم بدلوا نعم الدنيا بنقم الآخرة .

• (وَأَحْلَوْا قَرْوَمَهُمْ دَارَ الْبَوَارِ) فيها قولان : (أحدهما) أنها جهنم ، قاله ابن زيد . (الثاني) أنها يوم بدر ، قاله علي بن أبي طالب رضى الله عنه ومجاهد . واليوار في كلامهم الهلاك ، ومنه قول الشاعر :

فَلَمْ أَرِ مِثْلَهُمْ أَبْطَالَ حَرْبٍ غَدَاةَ الْحَرْبِ إِنْ خِيفَ الْبَوَارُ

٣١- قوله عز وجل (قُلْ لِعِبَادِيَ الَّذِينَ آمَنُوا يُقِيمُوا الصَّلَاةَ وَيُنْفِقُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ سِرًّا وَعَلَانِيَةً) فيه وجهان : (أحدهما) يعني بالسِر ما خفي ،

وبالعلاية ما ظهر ، وهو قول الأكثرين . (الثاني) أن السر التطوع ، والعلاية القرض ، قاله القاسم بن يحيى .

> ويحتمل (وجها ثالثا) أن السر الصدقات ، والعلاية النفقات < (١) .

• (مِنْ قَبْلُ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ لَا بَيْعَ فِيهِ وَلَا خِلَالَ) فيه تأويلان : (أحدهما) معناه لا فدية ولا شفاعة للكافر . (الثاني) أن معنى قوله « لا بيع » أي لا تباع الذنوب ولا تشتري الجنة . ومعنى قوله « ولا خِلال » أي لا مودة بين الكفار في القيامة لتقاطعهم .

ثم فيه وجهان : (أحدهما) أن الخلال جمع خلة ، مثل قلال وقلة . (الثاني) أنه مصدر من خالت خِلالاً ، مثل قاتلت قتالا . ومنه قول لبيد :

خالت البرقة شركا في الهدى خلة باقية دون الخلل

٣٧- قوله عز وجل : (رَبَّنَا إِنِّي أَسْكَنْتُ مِنْ ذُرِّيَّتِي بُوَادٍ غَيْرِ ذِي زَرْعٍ) هذا قول لإبراهيم عليه السلام . وقوله « مِنْ ذُرِّيَّتِي » يريد بهم إسماعيل وهاجر أمه .

« بُوَادٍ غَيْرِ ذِي زَرْعٍ » بمعنى مكة أسكنهما في بطحائها ، ولم يكن بها ساكن ، ثقة بالله وتوكلا عليه .

• (عِنْدَ بَيْتِكَ الْمُحَرَّمِ) لأنه قبلة الصلوات فلذلك أسكنهم عنده . وأضاف البيت إليه لأنه لا يملكه غيره . ووصفه بأنه محرم لأنه يحرم فيه ما يستباح في غيره من جماع واستحلال (٢) .

• (رَبَّنَا لِيُقِيمُوا الصَّلَاةَ) يحتمل وجهين : (أحدهما) أن يكون سأل الله تعالى بذلك أن يهديهم إلى إقامة الصلاة . (الثاني) أن يكون ذكر سبب تركهم فيه أن يقيموا الصلاة .

• (فَاجْعَلْ أَفْتِدَةً مِنَ النَّاسِ تَهْوِي إِلَيْهِمْ) في «أفتدة» وجهان :

أحدهما - أن الأفتدة جمع فؤاد وهي القلوب ، وقد يعبر عن القلب بالفؤاد ، قال الشاعر :

وإن فؤاداً قادتي بصبابةٍ إليك على طول الهوى تصبورُ

(١) سكت من قى

(٢) في ك واستبدال والصواب ما أثبتناه

الثاني - أن الأئدة جمع وفد ، فكأنه قال : فاجعل وفودا من الأمم تهوى إليهم .

وفي قوله « تهوى إليهم » أربعة أوجه : (أحدها) أنه بمعنى نحن إليهم . (الثاني) أنه بمعنى تنزل إليهم ، لأن مكة في واد والقاصد إليها نازل إليها ، (الثالث) ترتفع إليهم ، لأن ما في القلوب بخروجه منها كالمرتفع عنها . (الرابع) تهوهم . وقد قرئ تهوى .

وفي مسألة إبراهيم عليه السلام أن يجعل الله أئدة من الناس تهوى إليهم قولان : (أحدهما) ليهووا السكني بمكة فيصير بلدا محرما ، قاله ابن عباس . (الثاني) ليتزعموا إلى مكة فيحجوا ، قاله سعيد بن جبير ومجاهد .

قال ابن عباس : لولا أنه قال من الناس لحجه اليهود والنصارى وفارس والروم .

• (وارزقهم من الثمرات) فيه وجهان :

أحدهما - يريد من ثمرات القلوب بأن تحبهم إلى قلوب الناس فيزورهم .

الثاني - وهو الظاهر من ثمرات النخل والأشجار ، فأجابه بما في الطائف من الثمار ، وما يجلب إليهم من الأمصار .

• (لعلهم يشكرون) أى لكي يشكروك .

> قوله عز وجل (ربنا اغفر لي ولوالديّ وللمؤمنين) وفي استغفاره لوالديه مع شركهما ثلاثة أوجه :

أحدها - كانا حين قطع في إيمانهما . فدعا لهما بالاستغفار ، فلما ماتا على الكفر لم يستغفر لهما .

الثاني - أنه أراد آدم وحواء .

الثالث - أنه أراد ولديه إسماعيل وإسحاق . وكان إبراهيم [النخعي] يقرأ « رب اغفر لي ولولدي » يعنى ابنه ، وكذلك قرأ يحيى بن يعمر < (١)

٤٢- > قوله عز وجل : (وَلَا تَحْسَبَنَّ اللَّهَ غَافِلًا عَمَّا يَعْمَلُ الظَّالِمُونَ) قال ميمون بن مهران : وعيد للظالم وتعزية للمظلوم < (٢) .

٤٣- قوله عز وجل : (مُهْطِعِينَ) فيه ثلاثة تأويلات :

أحدها - معناه مسرعين قاله سعيد بن جبير والحسن وقتادة ، مأخوذ من أھطع يھطع إھطاعا إذا أسرع ، ومنه قوله تعالى : « مُهْطِعِينَ إِلَى الدَّاعِ » أى مسرعين . قال الشاعر :

بِدَجْلَةٍ دَارُهُمْ وَلَقَدْ أَرَاهُمْ بِدَجْلَةٍ مُهْطِعِينَ إِلَى السَّمَاعِ

الثاني - أنه الدائم النظر لا يطرف ، قاله ابن عباس والضحاك .

الثالث - أنه المطرق الذى لا يرفع رأسه ، قاله ابن زيد .

• (مُقْنِعِي رُؤُوسِهِمْ) وإقناع الرأس فيه تأويلان :

أحدهما - ناكسى رؤوسهم بلفظ قريش ، قاله مؤرج المدنى وقتادة .

الثاني - راضى رؤوسهم ، وإقناع الرأس رفعه ، قاله ابن عباس ومجاهد ، ومنه قول الشاعر :

أَنْتَغْضَ رَأْسَهُ نَحْوَى وَأَقْنَعَا كَأَنَّمَا أَبْصَرَ شَيْئًا أَطْمَعَا

• (لَا يَرْتَدُّ إِلَيْهِمْ طَرْفُهُمْ) أى لا يرجع إليهم طرفهم ، والطرف هو النظر وسميت العين طرفا لأنها بها يكون ، قال جميل :

وَأَفْصِرُ طَرْفِي دُونَ جُمْلٍ كَرَامَةٍ لِجُمْلٍ وَلِلطَّرْفِ الَّذِي أَنَا قَاصِرُ

• (وَأَفْثَدَتْهُمْ هَوَاءٌ) والمراد بالأفثدة مواضع القلوب ، وهى الصدور .

وقوله « هَوَاءٌ » فيه أربعة تأويلات :

(١) إلى هنا سقط من ق

(٢) سقط من د .

أحدهما - أنها تتردد في أجوافهم ليس لها مكان تستقر فيه فكأنها تهوى ،
قاله سعيد بن جبير ومجاهد .

الثاني - أنها قد زالت عن أماكنها حتى بلغت الحناجر ، فلا تنفصل ولا
تعود ، قاله قتادة .

الثالث - أنها المتخرقة التي لا تبقى شيئاً ، قاله مرة .

الرابع - أنها خالية من الخير ، وما كان خالياً فهو هواء ، قاله ابن عباس
ومنه قول حسان :

أَلَا أَبْلِغُ أَبَا سُفْيَانَ عَتَى فَأَنْتَ مُجَوَّفٌ نَخْبٌ هَوَاءٌ (١)

٤٤- قوله عز وجل : (وَأَنْذِرِ النَّاسَ يَوْمَ يَأْتِيهِمُ الْعَذَابُ) معناه وأنذرهم باليوم
الذي يأتيهم فيه العذاب ، يعنى يوم القيامة . وإنما خصه بيوم العذاب وإن كان
يوم الثواب أيضاً لأن الكلام خرج مخرج التهديد للعاصي وإن تضمن ترغيباً
للمطيع .

• (فيقولُ الذين ظلموا رَبَّنَا أَخِّرْنَا إِلَى أَجَلٍ قَرِيبٍ نُجِيبْ دَعْوَتَكَ
وَنَتَّبِعِ الرَّسُولَ) طلبوا رجوعاً إلى الدنيا حين ظهر لهم الحق في الآخرة
ليستدركوا غارط ذنوبهم ، وليست الآخرة دار توبة فتقبل توبتهم ، كما
ليست بدار تكليف فيستأنف تكليفهم . فأجابهم الله تعالى عن هذا الطلب فقال :
• (أَوَلَمْ تَكُونُوا أَقْسَمْتُمْ مِنْ قَبْلُ مَا لَكُمْ مِنْ زَوَالٍ) فيه وجهان :
أحدهما - ما لكم من انتقال من الدنيا إلى الآخرة ، قاله مجاهد .

الثاني - ما لكم من زوال عن العذاب ، قاله الحسن .

٤٦- قوله عز وجل : (وَقَدْ مَكَرُوا مَكْرَهُمْ) فيه قولان : (أحدهما) أنه عني
بالمكر الشرك ، قاله ابن عباس . (الثاني) أنه عني به المتو والتجبر ، وهى فيمن

(١) البيت من قصيدته التي مطلعها :

عفت ذات الأصابع فالجواهد

الى مدراء منزلها خلاه

نالها رضي الله عنه يوم فتح مكة وقد جاءت في ديوانه كما أوردها ابن هشام في السيرة

النبلوية ٦٤/١ وما بعدها بتحقيق مصطفى السقا ورفاقه

المجوف : الجبان الذي لا قلب له . والنخب : من النخب بمعنى النزع يقال : وجعل

نخب أى جبان ، كأنه منتزع الفؤاد

نجبر في ملكه وصعد مع النسر في الهواء ، قاله على رضى الله عنه . وقال ابن عباس : هو النمرود بن كنان بن سنحاريب بن حام بن نوح بنى الصرح في قرية الرس من سواد الكوفة ، وجعل طوله خمسة آلاف ذراع ، وعرضه ثلاثة آلاف ذراع وخمسة وعشرين ذراعا وصعد منه مع النسر ، فلما علم أنه لا سبيل إلى السماء اتخذ حصنا وجمع فيه أهله وولده ليتحصن فيه ، فأنى الله بنيانه من القواعد ، فتداعى الصرح عليهم ، فهلكوا جميعا ، فهذا معنى قوله « وقد مكروا مكروهم » .

• (وعند الله مكروهم) فيه وجهان :

أحدهما - وعند الله مكروهم عالماً به لا يخفى عليه ، قاله على بن عيسى .

الثاني - وعند الله مكروهم محفوظا عليهم حتى يجازيهم عليه ، قاله الحسن وقتادة .

• (وإن كان مكروهم لتزول منه الجبال) فيه قراءتان :

أحدهما - بكسر اللام الأولى وفتح الثانية ، ومعناها وما كان مكروهم لتزول منه الجبال ، احتقاراً له ، قاله ابن عباس والحسن .

الثانية - بفتح اللام الأولى وضم الثانية ، ومعناها وإن كان مكروهم لتزول منه الجبال استعظاما له . قرأ عمر بن الخطاب وعلى بن أبي طالب وعبد الله بن مسعود وعبد الله بن عباس وأبي بن كعب رضى الله عنهم : وإن كاد (١) مكروهم لتزول منه الجبال .

وفي الجبال التي غنى زوالها بمكروهم قولان (أحدهما) جبال الأرض . (الثاني) الإسلام والقرآن ، لأنه لثبوته ، ورسوخه كالجبال .

٤٨- قوله عز وجل : (يَوْمَ تَبْدَلُ الْأَرْضُ غَيْرَ الْأَرْضِ) فيه قولان :

أحدهما - أنها تبدل بأرض غيرها يبيضاء كالفضة ، لم تعمل عليها خطيئة ، قاله ابن مسعود . وقال ابن عباس : تبدل بأرض من فضة يبيضاء .

(١) كاد مضارع يكاد وهي من انفصال التقوية

الثاني - أنها هي هذه الأرض ، وإنما تبدل صورتها ويظهر دنسها ، قاله الحسن .

• (وَالسَّمَوَاتُ) فيها ستة أقاويل :

أحدها - أن السموات تبدل بغيرها كالأرض فتجعل السماء من ذهب ، والأرض من فضة ، قاله علي بن أبي طالب .

الثاني - أن السموات تبدل بغيرها كالأرض ، فتصير السموات جنانا والبحار نيرانا ، وتبدل الأرض بغيرها ، قاله كعب الأحبار .

الثالث - أن تبديل السموات تكوين شمسها وتكاثر نجومها ، قاله ابن عباس .

الرابع - أن تبديلها أن تطوى كطي السجل للكتب ، قاله القاسم بن يحيى .

الخامس - أن تبديلها أن تنشق فلا تظل ، قاله ابن شجرة .

السادس - أن تبديلها اختلاف أحوالها ، تكون في حال كالمهل ، وفي حال كالوردة ، وفي حال كالدهان ، حكاه ابن الأثير .

• (وَبَرَزُوا لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ) أى صاروا إلى حكم الله تعالى وأمره فروى الحسن قال : قالت عائشة رضى الله عنها : يا رسول الله يوم تبدل الأرض غير الأرض أين الناس يومئذ ؟ قال : إن هذا الشيء ما سألتني عنه أحد ثم قال : على الصراط يا عائشة (١) .

٤٩- قوله عز وجل (وَتَرَى الْمَجْرَمِينَ يَوْمِئِذٍ مُّقَرَّنِينَ فِي الْأَصْفَادِ) فيه قولان : أحدهما - أن الأصفاد الأغلال ، واحدها صفد ، ومنه قول حسان :

مَا بَيْنَ مَأْسُورٍ يُشَدُّ صِفَادُهُ صَقِيرٍ إِذَا لَاقَى الْكَرْبَةَ حَامِي

الثاني - أنها القيود ، ومنه قول عمرو بن كلثوم :

فَأَبَاوَا بِالنَّهَابِ وَبِالسَّيَا وَأَبْنَا بِالْمُلُوكِ مُصَفَّدِينَ
أى مقيدين . وأما قول النابتة الذبياني :

(١) أخرجه الترمذى مع عائشة ، وقال : هذا حديث حسن صحيح

هذا الثناء فإنَّ تَسْمَحَ لقائله فلم أعرَضْ ، آيَتَ اللَعْنِ ، بالصَّفَدِ (١)

فأراد بالصفد العطية ، وقيل لها صفد لأنها تقيد المودة .
وفي المجرمين المقرنين في الأصفاد قولان :

أحدهما — أنهم الكفار يجمعون في الأصفاد كما اجتمعوا في الدنيا على المعاصي .

الثاني — أنه يجمع بين الكافر والشيطان في الأصفاد .

٥٠— قوله عز وجل : (سَرَابِلُهُمْ مِّنْ قَطِرَانٍ) السراويل : القمص ، واحدها سربال ، ومنه قول الأعشى :

عَهْدِي بِهَا فِي الْخِي قَدْ سَرَبِلَتْ صَفْرَاءُ مِثْلَ الْمُهْرَةِ الضَّامِرِ
وفي القطران هاهنا قولان :

أحدهما — أنه القطران الذي تنهأ به الجمال ، قاله الحسن ، وإنما جعلت سراويلهم من قطران لإسراع النار إليها .

الثاني — أنه النحاس الحامى ، قاله ابن عباس وسعيد بن جبير .
وقرأ عكرمة وسعيد بن جبير « من قَطِرَانٍ » بكسر القاف وتنوين الراء وهمز آن (٢) . لأن القطر النحاس ، ومنه قوله تعالى « آتُونِي أَفْرَغَ عَلَيْهِ قَطْرًا » ، والآتي : الحامى ، ومنه قوله تعالى : « وَيَيْنِ حَمِيمٍ آتٍ » .

٥٢— قوله عز وجل : (هَذَا بَلَغٌ لِّلنَّاسِ) فيه قولان : (أحدهما) هذا الإنذار كاف للناس ، قاله ابن شجرة . (الثاني) هذا القرآن كاف للناس ، قاله ابن زيد .

- (وَلِيُسْذَرُوا بِهِ) فيه وجهان : (أحدهما) بالرسول . (الثاني) بالقرآن .
- (وَلِيَعْلَمُوا أَنَّمَا هُوَ إِلَهٌُ وَاحِدٌ) لما فيه من الدلائل على توحيده .

(١) في الأصول : فما عرشت ، والتصويب من اللسان وتفسير القرطبي

(٢) هذا السطر المتضمن بيان القراءة كان متأخراً في الأصل ، فقدمناه ليكون الشرح مبيناً عليه وبغير ذلك لا يستقيم المعنى . وفي الأصل « القطران : النحاس » وهو تحريف بغير .

• (وليدكر أولو الألباب) فيه وجهان : (أحدهما) وليعظ، قاله الكلبي . (الثاني) ليسترجع يعنى بما سمع من المواعظ . أولو الألباب ، أى ذوو العقول .

وروى يمان بن رثاب أن هذه الآية نزلت في أبي بكر الصديق رضى الله عنه .



سورة الحجر .

مكية باتفاق [إلا قوله تعالى : « ولقد آتيناك سبعا من المثاني والقرآن العظيم »
فعلنية] .^(١)

بسم الله الرحمن الرحيم

١ - (المر تلك آيات الكتاب وقرآن مبين) فيه تأويلان :

أحدهما - أن الكتاب هو القرآن ، جمع له بين الاسمين .

الثاني - أن الكتاب هو التوراة والإنجيل ، ثم قرنها بالقرآن المبين .

وفي المراد بالمبين ثلاثة أوجه : (أحدها) المبين إعجازه حتى لا يعارض .

(الثاني) المبين الحق من الباطل حتى لا يشكلا . (الثالث) المبين الحلال من
الحرام حتى لا يشتبها .

٢ - قوله عز وجل : (رُبَمَا يَوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا لو كَانُوا مُسْلِمِينَ) وفي زمان
هذا التمني ثلاثة أقاويل :

أحدها - عند المعايضة في الدنيا حين يتبين لهم الهدى من الضلالة ، قاله
الضحاك .

الثاني - في القيامة إذا رأوا كرامة المؤمنين وذل الكافرين .

الثالث - إذا دخل المؤمن الجنة ، والكافر النار .

وقال الحسن : إذا رأى المشركون المؤمنين وقد دخلوا الجنة وصاروا
هم إلى النار تمنوا أنهم كانوا مسلمين .

وربما مستعملة في هذا الموضع للتكثير ، وإن كانت في الأصل موضوعة
للتقليل ، كما قال الشاعر :

✽ آياها سمع وسعون - نزلت بعد سورة يوسف

(١) ما بين المربعين اخذناه من المصاحف المطبوعة والتداولية اليوم

أَلَا رَبَّنَا أَهْمَدْتُ لَكَ الْعَيْنُ نَظْرَةً قُصَارَاكَ مِنْهَا أَنَّهَا عَمَلُكَ لَا تُجَدَى
> وقال بعضهم هي للتقليل أيضا في هذا الموضع ، لأنهم قالوا ذلك في بعض
المواضع لا في كلها . < (١)

٤ - قوله عز وجل : (وما أهلكنا من قريةٍ) يعنى من أهل قرية .

• (إلا ولها كتابٌ معلومٌ) يحتمل وجهين : (أحدهما) أجل مقرر .
(الثاني) فرض محتم .

٥ - قوله عز وجل : (ما تسبقُ من أمةٍ أجلكها وما يستأخرون) يحتمل
وجهين :

أحدهما - لا يتقدم هلاكهم عن أجله ولا يتأخر عنه .

الثاني - لا يموتون قبل العذاب فيستريحوا ، ولا يتأخر عنهم فيسلموا .

وقال الحسن فيه « تأويلا ثالثا » ما تسبق من أمة رسولا وكتابها فعذب
قبلهما ، ولا يستأخر الرسول والكتاب عنها .

٨ - قوله عز وجل : (ما ننزلُ الملائكةَ إلا بالحقِّ) فيه أربعة أوجه : (أحدها)
إلا بالقرآن ، قاله القاسم . (الثاني) إلا بالرسالة ، قاله مجاهد . (الثالث) إلا
بالقضاء عند الموت لقبض أرواحهم ، قاله الكلبي . (الرابع) إلا بالعذاب
إذا لم يؤمنوا ، قاله الحسن .

• (وما كانوا إذا مُنْظَرِينَ) أى مُؤَخَّرِينَ .

٩ - قوله عز وجل : (إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ) قال الحسن والضحاك يعنى القرآن .

• (وإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ) فيه قولان : (أحدهما) وإنا لمحمد حافظون
من أراد به سوء من أعدائه ، حكاه ابن جرير . (الثاني) وإنا للقرآن لحافظون (٢) .

(١) سقط من ق

(٢) وهذا هو الأرجح فيما أرى ، لأن المتحدث عنه هو الذكر أى القرآن ، والضمير يعود الى
أقرب مذكور كما هو مقرر عند النحويين . أما حفظ الله تعالى لرسوله فيؤخذ من
آيات أخرى غير هذه .

وفي هذا الحفظ ثلاثة أوجه (١) :

أحدها - حفظه حتى يجزى به يوم القيامة ، قاله الحسن .

الثاني - حفظه من أن يزيد فيه الشيطان باطلا ، أو يزيل منه حقا ، قاله قتادة .

الثالث - إنا له لحافظون في قلوب من أردنا به خيرا ، وذاهبون به من قلوب من أردنا به شرا (٢) .

١٠- قوله عز وجل : (ولقد أرسلنا من قبلك في شيع الأولين) فيه ثلاثة أوجه :

أحدها - أن الشيع الأمم ، قاله ابن عباس و قتادة .

الثاني - أن الشيع جمع شيعه ، والشيعه الفرقة المتألفة المتفقة الكلمة ، فكان الشيع القريق ، ومنه قوله تعالى « أو يلبسكم شيئا (٣) » أى فرقا ، وأصله مأخوذ من الشياح وهو الحطب الصغار يوقد به الكبار ، فهو عون النار (٤) .

الثالث - أن الشيع القبائل (٥) ، قاله الكلبي .

١٢- قوله عز وجل : (كذلك نسلكهم في قلوب المجرمين) فيه أربعة أوجه :

أحدها - كذلك نسلك (٦) الاستهزاء في قلوب المجرمين ، وإن لم يعرفوا ، قاله قتادة .

> الثاني - كذلك نسلك التكذيب في قلوب المجرمين ، قاله ابن جريج .

(١) لي ق : وجهان أحدهما .

(٢) سقط هذا الوجه من ق

(٣) آية ١٥ من سورة الأنعام

(٤) أى يمين على اشتعال النار

وقد تقدم تفسيرها .

(٥) في ق : القري وهو كلك في تفسير القرطبي الذى نقل هذه الفقرة حرفيا من المؤلف

انظر تفسيره ٦/١٠ .

(٦) النسل : ادخال الشيء في الشيء كادخال الخيط في الخيط .

الثالث - كذلك نسلك القرآن في قلوب المجرمين ، وإن لم يؤمنوا ،
قاله الحسن .

الرابع - كذلك إذا كذب به المجرمون نسلك في قلوبهم أن لا يؤمنوا
به < (١) .

١٣- قوله عز وجل (لا يُؤْمِنُونَ بِهِ) يحتمل وجهين : (أحدهما) بالقرآن أنه
من عند الله . (الثاني) بالعذاب أن يأتيهم .

• (وقد خَلَّتْ سُنَّةُ الْأَوَّلِينَ السَّنَةُ : الطريقة ، قال عمر بن أبي ربيعة :
طامن الرِّبْمُ عَيْنَاهُ وَسُنَّتُهُ وَتَحَرَّرَ السَّابِقُ الْمُخْتَالُ إِذْ صَهَّلا
وفيه وجهان :

أحدهما - قد خلت سنة الأولين بالعذاب لمن أقام على تكذيب الرسل .
الثاني - بأن لا يؤمنوا برسولهم إذا عاندوا .
> ويحتمل (ثالثا) بأن منهم مؤمنا وكافرا .

كما يحتمل (رابعا) من أقام على الكفر بالمعجزات بعد مجيء ما طلب من
الآيات < (٢) .

١٤- قوله عز وجل : (ولو فَتَحْنَا عَلَيْهِم بَابًا مِّنَ السَّمَاءِ فَظَلُّوا فِيهِ يَعْرُجُونَ)
فيه وجهان :

أحدهما - فظل هؤلاء المشركون يعرجون فيه ، قاله الحسن وقطادة .
الثاني - فظلت الملائكة فيه يعرجون وهم يرونهم ، قاله ابن عباس
والضحاك .

١٥- قوله عز وجل : (لَقَالُوا إِنَّمَا سُكِّرَتْ أَبْصَارُنَا) (٣) في «سُكِّرَتْ» قراءتان :
إحداهما بتشديد الكاف ، والثانية بتخفيفها ، وفي اختلافهما وجهان :
أحدهما - معناهما واحد ، فعلى هذا ستة تأويلات : (أحدها) سُدَّتْ ،
قاله الضحاك . (الثاني) عميت ، قاله الكلبي . (الثالث) أُخْذَتْ ، قاله قتادة .

(١) سقط من ك

(٢) سقط من ق

(٣) أي لو أجيروا إلى ما افترحوا من الآيات لاصروا على الكفر وصلوا بالفيالات ، كما قالوا
للقرآن كما لمعز أنه سحر .

(الرابع) خدعت ، قاله جوير . (الخامس) غشيت وغطيت ، قاله أبو عمرو ابن العلاء ، ومنه قول الشاعر :

وطلعت شمسٌ عليها مغفَرٌ وجعلتْ عين الحَرورِ تسكُرُ

(السادس) معناه حبست ، قاله مجاهد . ومنه قول أوس بن حجر :

فصرت على ليلةٍ صاهرةٌ فليستْ بطلتِ ولا ساكرة^(١)

والوجه الثاني - أن معنى سكّرت بالتشديد والتخفيف مختلف ، وفي اختلافهما وجهان : (أحدهما) أن معناه بالتخفيف سُحِرَتْ ، وبالتشديد: أُخِذَتْ (الثاني) أنه بالتخفيف من سُكِرَ^(٢) الشراب ، وبالتشديد مأخوذ من سكّرت الماء^(٣).

• (بل نحن قومٌ مَسْحُورُونَ) فيه ثلاثة أوجه : (أحدها) أى سحرنا فلا نبصر . (الثاني) مضطربون ، حكاة ثعلب . (الثالث) مفلسون .

١٦- قوله عز وجل : (ولقد جَعَلْنَا فِي السَّمَاءِ بُرُوجًا) فيه خمسة أقاويل : (أحدها) أنها قصور في السماء فيها الحرس ، قاله عطية . (الثاني) أنها منازل الشمس والقمر ، قاله علي بن عيسى . (الثالث) أنها الكواكب العظام ، قاله أبو صالح ، يعني السبعة السيارة ، (الرابع) أنها النجوم ، قاله الحسن وقتادة . (الخامس) أنها البروج الاثنا عشر .

وأصل البروج الظهور ، ومنه تبرجت المرأة إذا أظهرت نفسها .

• (وزينّاها للنّاظرين) أى حسّناها .

١٧- (وحفّفْناها مِن كُلِّ شَيْطَانٍ رّجيمٍ) يعنى السماء. وفي الرّجيم ثلاثة أوجه : (أحدها) أنه الملعون ، قاله قتادة . (الثاني) المرجوم بقول أو فعل ، ومنه قول الأعشى :

يظلُّ رجيما لرّيب المتونِ والسقمِ في أهله والحزنِ

(١) البيت هكذا في الأصول ، واللى في ديوان أوس بتحقيق الدكتور احسان عباس :

خدعت على ليلة صاهرة بصحراء سرج النسي ناظره
تواد لبالي في طولها فليست بطلت ولا ساكرة

(٢) أى غشيم ما غشى أبصارهم كما غشى السكران ما غشى عقله

(٣) يقال : سكّرت الماء وسكّرت النهر إذا سدده (اللسان) مادة سكر .

> (الثالث) أنه الشتم^(١). وزعم الكلبى أن السموات كلها لم تحفظ من الشياطين إلى زمن عيسى ، فلما بعث الله تعالى عيسى حفظ منها ثلاث سموات ، إلى مبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم فحفظ جميعها بعد بعثه وحرسها منهم بالشهب < (٢) .

١٨- قوله عز وجل : (إِمَّا مِّنْ اسْتَرْقَ السَّمْعِ) > ومسرق السمع^(٣) من الشياطين < يسترقه من أخبار الأرض دون الوحي ، لأن الله تعالى قد حفظ وحيه منهم .

وفي استراقهم له قولان : (أحدهما) أنهم يسترقونه من الملائكة في السماء . (الثاني) في الهواء عند نزول الملائكة من السماء .

وفي حصول السمع قبل أخذهم بالشهاب قولان : (أحدهما) أن الشهاب يأخذهم قبل وصولهم إلى السمع ، فيصرفون عنه . (الثاني) أنه يأخذهم بعد وصول السمع إليهم .

وفي أخذهم بالشهاب قولان : (أحدهما) أنه يجرح ويحرق ولا يقتل ، قاله ابن عباس . (الثاني) أنه يقتل ، قاله الحسن وطائفة .

فعل هذا القول في قتلهم بالشهب قبل إلقاء السمع إلى الجن قولان : أحدهما - أنهم يقتلون قبل إلقاءهم ما استرقوه من السمع إلى غيرهم ، فعل هذا لا تصل أخبار السماء إلى غير الأنبياء ، قال ابن عباس : ولذلك انقطعت الكهانة .

الثاني - أنهم يقتلون بعد إلقاءهم ما استرقوه من السمع إلى غيرهم من الجن ، ولذلك ما يعودون إلى استراقه ، ولو لم يصل لانقطع الاستراق وانقطع الإحراق^(٤) .

وفي الشهب التي يرجمون بها قولان :

(١) الشتم : أى المشتم . وقال الكلبى : كل رجيم في القرآن فهو بمعنى الشتم

(٢) سقط من ق .

(٣) سقط من ق

(٤) من قوله : فمأى هذا القول ... إلى هنا نقله القرطبي حريفا ومراء إلى الماوردي .

انظر تفسيره ١١/١٠

أحدهما - أنها نور يمتد بشدة ضيائه فيحرقهم ولا يعود ، كما إذا أحرقت النار لم تعد .

الثاني - أنها نجوم يرجمون بها وتعود إلى أماكنها ، قال ذو الرمة :
كَأَنَّهُ كَوْكَبٌ فِي إِثْرِ عِفْرِيةٍ ^(١) مُسَوِّمٌ فِي سَوَادِ اللَّيْلِ مُنْقَضِبٌ
١٩- قوله عز وجل : (وَالْأَرْضَ مَدَدْنَاهَا) أى بسطناها . قال قتادة : بسطت من مكة لأنها أم القرى .

- (وَأَلْقَيْنَا فِيهَا رَوَاسِيَ) وهى الجبال .
- (وَأَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ مَوْزُونٍ) فيه أربعة أقاويل :
- أحدها - يعنى مقدر معلوم ، قاله ابن عباس وسعيد بن جبير . وإنما قيل « موزون » لأن الوزن يعرف به مقدار الشيء > قال الشاعر :
- قد كنتُ قبل لقائكم ذا مِرَّةٍ عندى لكل مُخَاصِمٍ مِيزَانُهُ < ^(٢)
- الثاني - يعنى به الأشياء التى توزن في أسواقها ، قاله الحسن وابن زيد .
- الثالث - معناه مقسوم ، قاله قتادة .
- الرابع - معناه معلود ، قاله مجاهد .

> ويحتمل خامسا - أنه ما يوزن فيه الأثمان لأنه أجل قدرا وأعم نفعا مما لا ثمن له < ^(٣) .

٢٠- قوله عز وجل : (وَجَعَلْنَا لَكُمْ فِيهَا مَعَايِشَ) فيه ثلاثة تأويلات (أحدها) أنها الملابس ، قاله الحسن . (الثاني) أنها المطاعم والمشارب التى يعيشون فيها ، ومنه قول جرير :

تُكَلِّفُنِي مَعِيشَةَ آلِ زَيْدٍ وَمَنْ لِي بِالْمُرَقَّقِ ^(٤) وَالصَّنَابِ
(الثالث) - أنها التصرف في أسباب الرزق مدة أيام الحياة ، وهو الظاهر .

(١) أى في إثر شيخان . ومسوم : معلم . ومنقضب : منقضى من مكانه

(٢) سقط من ق

(٣) سقط من ق

(٤) المرقق : الرفاق وهو خبز رقيق : والصناب : الخردل المضروب بالزبيب ودى البيت في اللسان : بالصلائق بدلا من المرقق ، ومعناه : قطع اللحم المشوى رقيقا

• (ومن لستُم له برازِقِينَ) فيه ثلاثة أقاويل^(١) : (أحدها) أنها النواب والأنعام ، قاله مجاهد . (الثاني) أنها الوحوش ، قاله منصور > (الثالث) العبيد والأولاد الذين قال الله فيهم «نَحْنُ نَرْزُقُهُمْ وَإِيَّاكُمْ» قاله ابن بحر^(٢) < .

٢١- قوله عز وجل (وإن من شيء إلا عندنا خزائنه) يعنى وإن من شيء من من أرزاق الخلق إلا عندنا خزائنه > وفيه وجهان :

أحدهما - يعنى مفاتيحه لأن في السماء مفاتيح الأرزاق ، وهو معنى قول الكلبي .

الثاني - أنها الخزائن التي هي مجتمع الأرزاق. وفيها وجهان : (أحدهما) ما كتبه الله تعالى وقدره من أرزاق عباده. < (الثاني) يعنى المطر المنزل من السماء ، لأنه به نبات كل شيء ، قال الحسن : المطر خزائن كل شيء .
• (وما نُنْزِلُهُ إِلَّا بِقَدَرٍ مَّعْلُومٍ) قال ابن مسعود : ما كان عامٌ بمطر من عام ولكن الله يقسمه حيث يشاء ، فيمطر قوما ويحرم آخرين .

٢٢- قوله عز وجل : (وَأَرْسَلْنَا الرِّيحَ لَوَاقِحَ) فيه قولان :

أحدهما - لواقح السحاب حتى يمطر ، قاله الحسن وقتادة . وكل الرياح لواقح غير أن الجنوب ألحق . وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : ما هبت ريح جنوب إلا أنبئ الله تعالى بها عينا غدقة .

الثاني - لواقح للشجر حتى يثمر ، قاله ابن عباس .

وقال أبو عبيدة : لواقح بمعنى ملاحج^(٣) . وقال عبيد بن عمير : يرسل الله تعالى البشيرة فتقم الأرض قمأ ، ثم يرسل البشيرة فتثير السحاب ، ثم يرسل المؤلفة فتؤلفه ، ثم يرسل اللواقح فتلقح الشجر .

• قوله عز وجل : (فَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً) يعنى من السحاب مطرا .
• (فَأَسْقَيْنَا كَوْنَهُ) أى مكناكم منه . والفرق بين السقى والشرب أن

(١) في ق : ليس قولان

(٢) سقط من ق

(٣) سقط من ق

(٤) ذهب إلى أنه جمع ملقحة ، وملقح ، ثم حدثت نواله .

السقي بلذل المشروب ، والشرب : استعمال المشروب ، فصار الساقى باذلاً ،
والشارب مستعملاً .

• (وما أنتم له بخازنين) فيه وجهان : (أحدهما) بخازني الماء الذي
أنزلناه . (الثاني) بما نعي الماء الذي أنزلناه .

٢٤- قوله عز وجل : (ولقد علمنا المستقدمين منكم ولقد علمنا
المستأخرين) فيه ثمانية تأويلات :

أحدها - أن المستقدمين الذين خلقوا ، والمستأخرين الذين لم يخلقوا ،
قاله عكرمة .

الثاني - المستقدمين الذين ماتوا ، والمستأخرين الذين هم أحياء لم يموتوا ،
قاله الضحاك .

الثالث - المستقدمين أول الخلق ، والمستأخرين آخر الخلق ، قاله الشعبي .

الرابع - المستقدمين أول الخلق ممن تقدم على أمة محمد ، والمستأخرين
أمة محمد صلى الله عليه وسلم ، قاله مجاهد .

الخامس - المستقدمين في الخير ، والمستأخرين في الشر ، قاله قتادة .

السادس - المستقدمين في صفوف الحرب ، والمستأخرين فيها ، قاله
سعيد بن المسيب .

السابع - المستقدمين من قتل في الجهاد ، والمستأخرين من لم يقتل ،
قاله القرظي .

الثامن - المستقدمين في صفوف الصلاة ، والمستأخرين فيها .

روى عمرو بن مالك عن أبي الجوزاء عن ابن عباس قال : كانت تصلي
خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم امرأة [حسنة] من أحسن الناس ،
لا واقة ما رأيت مثلها قط ، فكان بعض الناس يستقدم في الصف الأول لئلا
يراه ، ويستأخر بعضهم حتى يكون في الصف المؤخر ، فإذا رجع نظر
من تحت إبطه في الصف ، فأنزل الله تعالى في شأنها هذه الآية . (١)

(١) دواء النساوي والترمذي وابن ماجه وابن حبان . وقال الترمذي : روى مرسلًا

٢٦- قوله عز وجل : (وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ صَلْصَالٍ مِنْ حَمَإٍ مَسْنُونٍ)
أما الإنسان ها هنا فهو آدم عليه السلام في قول أبي هريرة والضحاك . وأما
الصلصال ففيه ثلاثة أقاويل :

أحدها - أنه الطين اليابس الذي لم تصبه نار ، فإذا تقرته صل فسمعت
له صلصلة ، قاله ابن عباس وقتادة ، ومنه قول الشاعر :

وَقَاعٌ تَرَى الصَّلْصَالَ فِيهِ وَدُونَهُ بِقَايَا بِلَالٍ بِالْقَرَى وَالْمَنَاكِبِ

والصلصلة: الصوت الشديد المسموع من غير الحيوان ، وهو مثل القعقة
في الثوب .

الثاني - أنه طين خلط برمل ، قاله عكرمة .

الثالث - أنه [الطين] المتن ، قاله مجاهد ، مأخوذ من قولهم : صَلَّ
اللحم وَأَصَلَ إِذَا أَتَنَ ، قال الشاعر (١) :

> ذَاكَ فَنِي يَبْذُلُ ذَا قِدْرِهِ لَا يُفْسِدُ اللَّحْمَ لَدَيْهِ الصَّلُولُ < (٢)

والحماً : جمع حمأة وهو الطين الأسود المتغير .

وفي المسنون سبعة أقاويل :

أحدها - أن المسنون المتن المتغير ، من قولهم قد أَسَنَ الماء إذا تغير ،
قاله ابن عباس ، ومنه قول أبي قيس بن الأسلت :

سَقَّتْ صِدَائِي رُضَاباً غَيْرَ ذِي أَسَنِ كَالْمِسْكِ قُتَّ عَلَى مَاءِ الْعَنَاقِدِ

الثاني - أن المسنون المنسوب القائم ، من قولهم وجه مسنون ، قاله
الأخفش .

الثالث - أن المسنون المصبوب ، من قولهم سَنَيْتُ الماء على الوجه إذا
صببته عليه ، قاله أبو عمرو بن العلاء ، ومنه الأثر المروى عن عمر أنه كان
يسن الماء على وجهه ولا يشنه ، والشن تفريق الماء ، والسن صبه .

الرابع - أن المسنون الذي يحك بعضه بعضاً ، من قولهم سنتت الحجر

(١) هو الحطيئة

(٢) سقط من ق

على الحجر إذا حككت أحدهما بالآخر ، ومنه سمى المسنن لأن الحديد يسن عليه ، قاله القراء .

الخامس - أن المسنون المنسوب .

السادس - أنه الرطب ، قاله ابن أبي طلحة .

السابع - أنه المخلص^(١) من قولهم سن سيفك أى اجله^(٢) .

٢٧- قوله عز وجل : (وَالْجَانَّ خَلَقْنَاهُ مِنْ قَبْلُ مِنْ نَارِ السَّمُومِ) وفي الجان ثلاثة أقاويل : (أحدها) أنه إبليس ، قاله الحسن . (الثاني) أنهم الجن حكاه ابن شجرة . (الثالث) أنه أبو الجن قاله الكلبي > فآدم أبو الإنس ، والجان : أبو الجن ، وإبليس أبو الشياطين .

قال ابن عباس : الجان أبو الجن وليسوا شياطين . والشياطين ولد إبليس لا يموتون إلا مع إبليس . والجن يموتون ، ومنهم المؤمن ومنهم الكافر^(٣) .

« خلقناه من قبل » يعنى من قبل آدم . > قال قتادة : لأن آدم إنما خلق آخر الخلق >^(٤) .

وقوله تعالى : « من نار السَّمُومِ » فيه أربعة أقاويل : (أحدها) يعنى من لب النار ، قاله ابن عباس . (الثاني) يعنى من نار الشمس ، قاله عمرو ابن دينار . (الثالث) من حر السموم ، والسموم : الريح الحارة ، ذكره ابن عيسى . > (الرابع)^(٥) أن نار السموم نار الصواعق بين السماء وبين حجاب دونهما ، قاله الكلبي . وسمى سموما لدخوله في مسام البدن > .

٣٦- قوله عز وجل : (قَالَ رَبِّ فَأَنْظِرْنِي إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ) وهذا السؤال من إبليس لم يكن عن ثقة منه بمترلته عند الله تعالى وأنه أهل أن يجاب له دعاء ،

(١) المخلص ، هكذا وردت في الأصول . ولعلها المطر ، ثم حرفها التناسخ .

(٢) قال تعالى : خلق الإنسان من صلصال كالفخار (آية ١٤ المرحم) وقال جل شأنه : أنا خلقناهم من طين لازب (آية ١١ الصافات) وقال عز وجل : كمثل آدم خلقه من تراب (٩٥ الأعراف) وذلك كله متفق المعنى فقد أخذ من تراب الأرض فمجنيه فصار طينا ، ثم انتقل فصار كاللحم المستون ثم انتقل فصار صلصلا كالفخار . ثم كان بشرا فبارك الله أحسن الخالقين .

(٣) سقط من ق .

(٤) سقط من ق .

(٥) سقط من ق .

ولكن سأل تأخير عذابه زيادة في بلائه كفضل الآيس من السلامة . وأراد بسؤاله الإلتظار إلى يوم يبعثون أن لا يموت ، لأن يوم البعث لا موت فيه ولا بعثه .

٣٧- فقال الله تعالى : (فإنك من المنتظرين) يعنى من المؤجلين .

٣٨- (إلى يوم الوقت المعلوم) فلم يحبه إلى البقاء .

وفي الوقت المعلوم وجهان : :

أحدهما - معلوم عند الله تعالى ، مجهول عند إبليس .

الثاني - إلى يوم النسخة الأولى يموت إبليس . وبين النسخة والنسخة أربعون سنة . فتكون مدة موت إبليس أربعين سنة ، وهو قول ابن عباس . وسعى يوم الوقت المعلوم لموت جميع الخلائق فيه .

وليس هنا من الله تعالى إجابة لسؤاله ، لأن الإجابة تكربة ، ولكنه زيادة في بلائه ، وتعريف أنه لا يضر بفعله غير نفسه .

وفي كلام الله تعالى له قولان : (أحدهما) أنه كلمه على لسان رسول . (الثاني) أنه كلمه تغليظا في الوعيد لا على وجه التكرمة والتقريب .

٣٩- قوله عز وجل : (قال رَبِّ بِمَا أَغْوَيْتَنِي) فيه ثلاثة أوجه : (أحدها) بما أضللتني ، قاله ابن عباس . (الثاني) بما خيبتني من رحمتك . (الثالث) بما نسبتني إلى الإغواء .

ويحتمل هذا من إبليس وجهين : (أحدهما) أن يقوله على وجه القسم وتقديره : وحق إغوائك لى . (الثاني) أن يقوله على وجه الجزاء ، وتقديره لأجل إغوائك لى .

- (لَأَزِيَّنَّ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ) يحتمل وجهين : (أحدهما) لأزين لهم فعل المعاصي . (الثاني) لأشغلهم بزينه الدنيا عن فعل الطاعة .
- (وَلَأُعْزِيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ) أى لأضلهم عن الهدى .

٤٠- (إِلَّا عِبَادَكَ مِنْهُمْ الْمُخْلِصِينَ) وهم الذين أخلصوا العبادة من فساد أو رياء حكى أبو ثمامة أن الحواريين سألوا عيسى عليه السلام عن المخلص لله ، فقال : الذي يعمل لله ولا يحب أن يحمله الناس .

٤١- قوله عز وجل : (قَالَ هَذَا صِرَاطٌ عَلَيَّ مُسْتَقِيمٌ) فيه أربعة تأويلات : أحدها - معناه هذا صراط يستقيم بصاحبه حتى يهجم به على الجنة ، قاله عمر رضي الله عنه .

الثاني - هذا صراط إلی مستقيم ، قاله الحسن > فتكون على بمعنى إلی^(١) .

الثالث - أنه وعيد وتهديد ، ومعناه أن طريقه إلی ومرجهه علي ، كقول القائل لمن يهدده ويوعده : علي طريقك ، قاله مجاهد .

الرابع - معناه هذا صراط علي استقامته بالبيان والبرهان . وقيل بالتوفيق والهداية .

وقرأ الحسن وابن سيرين : علي مستقيم برفع الياء وتوניהا ، ومعناه رفيع مستقيم ، أى رفيع أن ينال ، مستقيم أن يمال .

٤٦- قوله عز وجل (ادْخُلُوهَا بِسَلَامٍ آمَنِينَ) في قوله « بسلام » ثلاثة أوجه : أحدها - بسلامة من النار ، قاله القاسم بن يحيى .

الثاني - بسلامة تصحبكم من كل آفة ، قاله علي بن عيسى .

الثالث - بتحية من الله لهم ، وهو معنى قول الكلبي .

« آمَنِينَ » فيه ثلاثة أوجه : (أحدها) آمَنِينَ من الخروج منها . (الثاني) آمَنِينَ من الموت . (الثالث) آمَنِينَ من الخوف والمرص .

٤٧- قوله عز وجل : (وَنَزَعْنَا مَا فِي صُلُوبِهِمْ مِنْ غَلٍّ^(٢)) فيه وجهان :

أحدهما - نزعنا بالإسلام ما في صلوبهم من غل الجاهلية ، قاله علي بن الحسين .

(١) سقط من ق .

(٢) النزل : الحقد والعداوة

الثاني - نزعنا في الآخرة ما في صلورهم من غل الدنيا ، قاله الحسن ،
وقد رواه ابو سعيد الخدري مرقوعا .

• (إخواناً على سُرُرٍ مُتَقَابِلِينَ) في السرر وجهان : (أحدهما) أنه جمع
أسرة هم عليها . (الثاني) أنه جمع سرور هم فيه .

وفي «متقابلين» خمسة أوجه :

أحدهما - متقابلين بالوجوه يرى بعضهم بعضا فلا يصرف طرفه عنه
تواصلا وتحايا ، قاله مجاهد .

الثاني - متقابلين بالمحبة والمودة ، لا يتفاضلون فيها ولا يختلفون ، قاله
علي بن عيسى .

الثالث - متقابلين في المتزلة لا يفضل بعضهم فيها على بعض لاتفاقهم
على الطاعة واستوائهم في الجزاء ، قاله أبو بكر بن زياد .

الرابع - متقابلين في الرياسة والتواصل ، قاله قتادة .

الخامس - متقابلين قد أقبلت عليهم الأزواج وأقبلوا عليهم بالود ،
حكاه القاسم .

قيل إن هذه الآية نزلت في العشرة من قريش . وروى عن علي رضي
الله عنه أنه قال : إني لأرجو أن أكون أنا وظلحة والزبير منهم ^(١) .

٤٩- قوله عز وجل : (نَبِيُّ عِبَادِي أَنِّي أَنَا الْغَفُورُ الرَّحِيمُ) سبب نزولها ما روى
أن النبي صلى الله عليه وسلم خرج على أصحابه وهم يضحكون ، فقال :
تضحكون وبين أيديكم الجنة والنار ^(٢) ، فشق ذلك عليهم ، فأنزل الله تعالى :
«نَبِيُّ عِبَادِي أَنِّي أَنَا الْغَفُورُ الرَّحِيمُ» .

(١) قال علي رضي الله عنه ذلك عندما دخل عليه عمران بن طلحة فرحب علي به ، فقال :
رحب بي يا أمير المؤمنين وقد قتلت والذي واغلت مالي ؟ قال : أما مالك فهو موزون
في بيت المال أمد عليه فخذ ، وأما أبوك فاني أرجو أن أكون أنا وأبوك من الذين
قال الله تعالى فيهم : ونزعنا ما في صدورهم من غل - الآية . انظر تفسير الكشاف
للزمخشري ٤٥١/٢ .

(٢) أخرجه الطبراني عن عبد الله بن الزبير

٥٢- قوله عز وجل : (قالوا لا توجل) أى لا تخف ، ومنه قول معن بن أوس :

لعمرك ما أذرى وإني لأوجلُّ على أيننا تعدو المنية أولُّ

• (إِنَّا نُبَشِّرُكَ بِغُلَامٍ عَلَيْكَ) أى بولد هو غلام في صغره ، عليم في كبره ، وهو إسحاق لقوله تعالى : « فضحكك قبشرناها بإسحاق » .

وفي « عليم » تأويلان : (أحدهما) حليم ، قاله مقاتل . (الثاني) عالم ، قاله الجمهور .

٥٤- فأجابهم عن هذه البشري مستضهما لما متعجبا منها (قال أَبَشَّرْتُمُونِي عَلَى أَنْ مَسِّيَ الْكَبِيرُ) أى علو السن عند الإياس من الولد .

• (فِيمَ تَبْشِرُونَ) فيه وجهان : (أحدهما) > أنه قال ذلك استفهما لهم ، هل بشروه بأمر الله ؟ ليكون أسكن لنفسه . (الثاني) < (١) أنه قال قال ذلك تعجبا من قولهم ، قاله مجاهد .

٥٥- (قالوا بَشِّرْنَاكَ بِالْحَقِّ) أى بالصدق ، إشارة منهم إلى أنه عن الله تعالى .
• (فلا تكن من القانطين) أى من الآيسين من الولد .

٥٨، ٥٩- قوله عز وجل (قالوا إِنَّا أُرْسِلْنَا إِلَى قَوْمٍ مُّجْرِمِينَ) لا آل لوط إنا لننجوهم أجمعين) آل لوط أتباعه ومؤمنو قومه ، سماهم آلهُ لنصرتهم له ، وإيمانهم به ، فاستثناهم من المجرمين المأمور بهلاكهم ، فخرجوا بالاستثناء منهم .

٦٠- ثم قال تعالى (إلا امرأته) فكانت مستثناة من آل لوط ولاحقة بالمجرمين ، لأن كل استثناء يعود إلى ما تقدمه فيخالفه في حكمه . فإن عاد إلى إثبات كان الاستثناء نفيا ، وإن عاد إلى نفي كان الاستثناء إثباتا ، فصارت امرأة لوط ملحقة بالمجرمين للمهلكين .

ومثال هذا في الإقرار أن يقول له : على عشرة إلا سبعة إلا أربعة ، فيكون عليه سبعة لأن الأربعة استثناء يرجع إلى السبعة التي قبلها ، فصار الباقي

(١) سقط من د

منها ثلاثة ، وتصير الثلاثة الباقية هي الاستثناء الراجع إلى العشرة ، فيبقى منها سبعة .

وهكذا في الطلاق لو قال لزوجته : أنت طالق ثلاثاً أو اثنتين إلا واحدة طلقت ثنتين لأن الواحدة ترجع إلى الثنتين ، فتبقى منها واحدة فتصير الواحدة هي القدر المستثنى من الثلاثة ، فيصير الباقي منها ثنتين وهكذا حكم قوله : « إلا امرأته » .

• > (قَدَرْنَا) فيه وجهان : (أحدهما) معناه قضينا ، قاله النخعي .
(الثاني) معناه كتبنا ، قاله علي بن عيسى .

• (إِنهَاتَيْنِ الْغَابِرِينَ) فيه وجهان : (أحدهما) أى من الباقيين في العذاب مع المجرمين ، (الثاني) من الماضين بالعذاب .

٦٥- قوله عز وجل : (فَأَسْرِ بِأَهْلِكَ بِقِطْعٍ مِنَ اللَّيْلِ) فيه ثلاثة تأويلات :

(أحدها) بآخر الليل ، قاله الكلبي . (الثاني) ببعض الليل ، قاله مقاتل .
(الثالث) بظلمة الليل ، قاله قطرب ، ومنه قول الشاعر (١) :

وَنَائِمَةٌ تَنُوحُ بِقِطْعٍ لَيْسَ عَلَى رَجُلٍ بِقَارِعَةِ الصَّبِيِّ

٦٦- قوله عز وجل : (وَقَضَيْنَا إِلَيْهِ ذَلِكَ الْأَمْرَ) أى أوحينا إليه ذلك الأمر .

• (أَنْ دَابَرَ هَؤُلَاءِ مَقْطُوعٍ مُصْبِحِينَ) فيه وجهان : (أحدهما) آخرهم . (الثاني) أصلهم .

« مقطوع مصبحين » أى يستأصلون بالعذاب عند الصباح .

٧٢- قوله عز وجل : (لَعَنَّاكَ إِن تَتَّبِعْ أَهْلَكَ سَكْرَتِهِمْ يَعْمَهُونَ) لعنرك : قسم فيه أربعة أوجه :

أحدها - معناه وعيشك ، وهذا مروي عن ابن عباس .

الثاني - معناه وعلمك ، قاله قتادة .

الثالث - معناه وحياتك ، وهذا مروي عن ابن عباس أيضاً وقال : ما

أقسم الله تعالى بحياة غيره .

(١) هو مالك بن كنانة

الرابع - وحقق ، يعنى الواجب على أمتك . والعمر الحق ، ومنه قولهم : لعمر الله ، أى وحتى الله .

وفي «سكرتهم» وجهان : (أحدهما) في ضلالتهم ، قاله قتادة .
(الثاني) في غفلتهم ، قاله الأعمش .

وفي «يَعْمَهُونَ» أربعة أوجه : (أحدها) معناه يترددون ، قاله ابن عباس ومجاهد وأبو العالية وأبو مالك . (الثاني) يمارون ، قاله السدى .
(الثالث) يلعبون ، قاله الأعمش . (الرابع) يمعنون ، قاله الكلبي .

٧٥- قوله تعالى : (إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّلْمُتَوَسِّمِينَ) فيه خمسة أوجه :

أحدها - للمتفرسين ، قاله مجاهد . وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « اتقوا فِرَاسَةَ الْمُؤْمِنِ فَإِنَّهُ يَنْظُرُ بَنُورَ اللَّهِ ثُمَّ تَلَاهُ هَذِهِ الْآيَةَ (١) » .

الثاني - للمعتبرين ، قاله قتادة .

الثالث - للمتفكرين ، قاله ابن زيد .

الرابع - للناظرين ، قاله الضحاك . قال زهير بن أبي سلمى :

وفيهن ملهى للصديق ومنظرٌ أنيقٌ لعَيْنِ الناظرِ المتوسِّمِ

الخامس - للمبصرين ، قاله أبو عبيدة . قال الحسن : هم الذين يتوسمون الأمور فيعلمون أن الذى أهلك قوم لوط قادر على أن يهلك الكفار . ومنه قول عبد الله بن رواحة للنبي صلى الله عليه وسلم :

لَئِنِ تَوَسَّمتُ فِيكَ الْخَيْرَ أَعْرِفُهُ وَاللَّهُ يَعْلَمُ أَنِّ قَائِمُ الْبَصَرِ

٧٦- قوله عز وجل : (وَإِنَّا لَنَسْبِلُ مَقِيمٍ) فيه تأويلان :

أحدهما - ليهلك دائماً ، قاله ابن عباس .

الثاني - لبطريق معلم ، قاله مجاهد . يعنى بقوله « وإِنَّا » أهل مدائن قوم لوط وأصحاب الأيكة قوم شعيب .

(١) رواه الترمذى في التفسير

٧٨- قوله عز وجل : (وَإِنْ كَانَ أَصْحَابُ الْأَيْكَةِ لظَالِمِينَ) يعنى في تكذيب رسول الله إليهم وهو شعيب ، لأنه بعث إلى أمتين ، أصحاب الأيكة وأهل مدين . فأما أهل مدين فأهلكوا بالصيحة ، وأما أصحاب الأيكة فأهلكوا بالظلة التي أحرقوا بنارها ، قاله قتادة .

وفي الأيكة ثلاثة أقاويل :

أحدها - أنها الغيضة ، قاله مجاهد .

الثاني - أنها الشجر المتلف ، وكان أكثر شجرهم اللوم وهو المقل ، وهذا قول ابن جرير ، ومنه قول الثابتة الذبياني :

تَجْلُو بِقَادِمَتِي حَمَامَةَ أَيْكَةٍ بِرَدًّا أَسِفًا لِثَأْتُهُ بِالْإِمْدِ

الثالث - أن الأيكة اسم البلد ، وليكة اسم المدينة بمتل بهكة من مكة ، حكاه ابن شجرة .

٧٩- قوله عز وجل : (فَانْتَقَمْنَا مِنْهُمْ وَإِنَّهُمَا لَبِإِمَامٍ مُّسِينٍ) فيه تأويلان :

أحدهما - بطريق واضح ، قاله قتادة . وقيل للطريق إمام لأن المسافر يأتم به حتى يصل إلى مقصده .

الثاني - لفي كتاب مستين ، قاله السدي . وإنما سمي الكتاب إماما لتقدمه على سائر الكتب . وقال مؤرج : هو الكتاب بلغة حمير .

ويعنى بقوله « وإِنَّهُمَا » أصحاب الأيكة وقوم لوط .

٨٠- قوله عز وجل : (وَلَقَدْ كَذَّبَ أَصْحَابُ الْحِجْرِ الْمُرْسِلِينَ) (١) وهم نمود قوم صالح . وفي الحِجْر ثلاثة أقاويل : (أحدها) أنه الوادي ، قاله قتادة . (الثاني) أنها مدينة نمود ، قاله ابن شهاب . (الثالث) مسا حكاة ابن جرير أن الحجر أرض بين الحجاز والشام .

وروى جابر بن عبد الله أن النبي صلى الله عليه وسلم مرّ في غزاة تبوك بالحِجْر ، فقال : هؤلاء قوم صالح أهلّكهم الله إلّا رجلا كان في حرّم الله ، منعه حرم الله من عذاب الله . قيل : يا رسول الله من هو ؟ قال : أبو رغال .

(١) من « قدرنا أنها من النابرين » ص ٢٧٣ الى هنا سقط من ق .

٨٢- قوله عز وجل : (وَكَانُوا يَنْحِتُونَ مِنَ الْجِبَالِ بُيُوتًا آمِنِينَ) فيه أربعة أوجه : (أحدها) آمِنين أن تسقط عليهم . (الثاني) آمِنين من الخراب . (الثالث) آمِنين من العذاب . (الرابع) آمِنين من الموت .

٨٥- قوله عز وجل : (فَاصْفَحْ الصَّفْحَ الْجَمِيلَ) فيه أربعة أوجه : (أحدها) أنه الإعراض من غير جزع . (الثاني) أنه صفح المنكير عليهم بكفرهم ، المقيم على وعظهم ، قاله ابن بحر . (الثالث) أنه العفو عنهم بغير توبيخ ولا تعنيف . (الرابع) أنه الرضا بغير عتاب ، قاله علي بن أبي طالب .

وفيه قولان :

أحدهما - أنه أمر بالصفح عنهم في حق الله تعالى ، ثم نسخ بالسيف ، فقال لهم النبي صلى الله عليه وسلم بعد ذلك « لقد أتيتكم بالذبح ، وبعثت بالحصاد ولم أبعث بالزراعة ، قاله عكرمة ومجاهد .

الثاني - أنه أمره بالصفح في حق نفسه فيما بينه وبينهم ، قاله الحسن .

٨٧- قوله عز وجل : (وَلَقَدْ آتَيْنَاكَ سَبْعًا مِنَ الْمَثَانِي وَالْقُرْآنَ الْعَظِيمَ) فيها خمسة أقاويل (١) :

أحدها - أن السبع المثاني هي القائمة ، سميت بذلك لأنها تنفي كلما قرئ القرآن وصلّى ، قاله الربيع بن أنس وأبو العالية والحسن . وقيل : لأنها بنيت فيها الرحمن الرحيم ، ومنه قول الشاعر :

تَشَدُّ تُكْسَمُ بِمَثَلِ الْقُرْآنِ أَمْ الْكِتَابِ السَّبْعِ مِنْ مَثَانِي

ثُنَيْنِ مِنْ آيِ مِنَ الْقُرْآنِ وَالسَّبْعِ سَبْعَ الطُّوْلِ الدَّوَانِي

الثاني - أنها السبع الطول : البقرة وآل عمران والنساء والمائدة والأنعام والأعراف ويونس ، قاله ابن مسعود وابن عباس وسعيد بن جبير ومجاهد .

قال ابن عباس : سميت المثاني لما تردد فيها من الأخبار والأمثال والعبر . وقيل : لأنها قد تجاوزت المائة الأولى إلى المائة الثانية .

(١) في ق أربعة أقاويل

> قال جرير :

جزى الله الفرزدق حين يُمنسى مُضيعاً للمفصل والمثاني^(١)
الثالث - أن المثاني القرآن كله ، قاله الضحّاك ، ومنه قول صفيّة^(٢)
بنت عبد المطلب ثرتي رسول الله صلى الله عليه وسلم :
فقد كان نوراً ساطعاً يُهتدى به يُخصّ بتزيل المثاني المعظم

الرابع - أن المثاني معاني القرآن السبعة أمر ونهى وتبشير وإنذار وضرب
أمثال وتعيد نعم وأنباء قرون ، قاله زياد بن أبي مريم .

> الخامس - أنها سبع كرامات أكرم الله بها ، أولها الهدى ثم النبوة ،
ثم الرحمة ثم الشفقة ثم المودة ثم الألفة ثم السكينة وضم إليها القرآن العظيم ،
قاله جعفر بن محمد الصادق رضى الله عنهما <^(٣)

٨٨- قوله عز وجل : (لَا تَمُدَّنَّ عَيْنَيْكَ إِلَىٰ مَا مَتَّعْنَا بِهِ أَزْوَاجًا مِنْهُمْ)
يعنى ما متّعناهم به من الأموال .

وفي قوله « أزواجاً منهم » ثلاثة أوجه : (أحدها) أنهم الأشياء ، قاله
مجاهد . (الثاني) أنهم الأصناف قاله أبو بكر بن زياد . (الثالث) أنهم الأغنياء ،
قاله ابن أبي نجيب .

• (وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ) فيه وجهان : (أحدهما) لا تحزن عليهم بما
أنعمت عليهم > في دنياهم . (الثاني) لا تحزن <^(١) بما يصيرون إليه من
كفرهم .

• (وَاخْفِضْ جَنَاحَكَ لِلْمُؤْمِنِينَ) فيه وجهان : (أحدهما) [اخضع
لهم] ، قاله سعيد بن جبير . (الثاني) معناه ألين جانبك لهم ، قال الشاعر :
وحسبك فتية زعيم قومٍ يمدّ على أخى سقم جناحا

(١) سقط من ق .

(٢) لم أجد هذا البيت في سيرة ابن هشام التي أوردت عدداً من القصائد في رثاء رسول الله
صلى الله عليه وسلم في آخر الجزء الرابع بتحقيق مصطفى السقا ورفاقه .

(٣) سقط من ق

(٤) سقط من هـ

وروى أبو رافع أن النبي صلى الله عليه وسلم نزل به ضيف فلم يلق عنده أمرا يصلحه ، فأرسل إلى رجل من اليهود يستلف منه دقيقا إلى هلال رجب ، فقال : لا إلا برهنن ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : أما والله إنني لأؤمن في السماء وأمين في الأرض ، ولو أسلقتني أو باعني لأديت إليه ، فترت عليه . : « لا تَمْدَن عَيْنِكَ إِلَى مَا مَتَعْنَا بِهِ أَزْوَاجَ مِنْهُمْ » .

٩٠- قوله عز وجل : (كَمَا أَنْزَلْنَا عَلَى الْمُقْتَسِمِينَ) فيهم سبعة أقاويل :

أحدها - أنهم أهل الكتاب من اليهود والنصارى اقتسموا القرآن فجعلوه أعضاء أى أجزاء فآمنوا ببعض منها وكفروا ببعض ، قاله ابن عباس .

الثاني - أنهم أهل الكتاب اقتسموا القرآن استهزاء به ، فقال بعضهم : هذه السورة لى ، وهذه السورة لك ، فسموا مقتسمين ، قاله عكرمة .

الثالث - أنهم أهل الكتاب اقتسموا كتبهم ، فآمن بعضهم ببعضها ، وآمن آخرون منهم بما كفر به غيرهم ، وكفروا بما آمن به غيرهم ، فسماهم الله تعالى مقتسمين ، قاله مجاهد .

الرابع - أنهم قوم صالح تقاسموا على قتله ، فسموا مقتسمين ، كما قال تعالى : « قَالُوا تَقَاسَمُوا بِاللَّهِ لَنُبَيِّتَنَّهُ وَأَهْلَهُ » (١) قاله ابن زيد .

الخامس - أنهم قوم من كفار قريش اقتسموا طرق مكة ليتلقوا الواردين إليها من القبائل فينفروهم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بأنه مساحر أو شاعر أو كاهن أو مجنون ، حتى لا يؤمنوا به ، فأنزل الله تعالى عليهم عذابا فأهلكهم ، قاله القراء .

السادس - أنهم قوم من كفار قريش قسموا كتاب الله ، فجعلوا بعضه شعرا وبعضه كهانة وبعضه أساطير الأولين ، قاله قتادة .

السابع - أنهم قوم أقسموا أيمانا تحالفوا عليها ، قاله الأخفش .

> وقيل إنهم العاص بن وائل وعتبة وشيبة ابنا ربيعة وأبو جهل بن هشام وأبو البختري بن هشام والنضر بن الحارث ، وأمية بن خلف ومنبه بن الحجاج < (٢) .

(١) آية ٩١ من سورة النمل

(٢) سقط من ق . وقد نقل القرطبي ذلك من المؤلف . انظر تفسيره ٨٨/١٠ .

٩١- قوله عز وجل : (الَّذِينَ جَعَلُوا الْقُرْآنَ عِضِينَ) فيه أربعة تأويلات :

أحدهما - يعنى فِرَقًا ، فجعلوا بعضه شعرا ، وبعضه سحرا ، وبعضه كهانة ، وبعضه أساطير الأولين ، فجعلوه أعضاء كما يعصى الجزور و«عِضِينَ» جمع عضو ، مأخوذ من عَضَيْت الشيء تعضية إذا فرقته كما قال رؤبة بن العجاج :

وليس دينُ الله بالمُعَصَى

يعنى بالمفرق ، قاله ابن عباس والضحاك .

الثاني - أن العضين جمع عضه وهو البهت ، من قولهم : عضبت الرجل أعضه عضها إذا بهت ، لأنهم بهتوا كتاب الله تعالى فيما رموه به ، قاله قتادة . ومنه قول الشاعر :

إنّ العضية ليستُ فعلل أحرار

الثالث - أن العضين المستهزئون ، لأنه لما ذكر في القرآن البعوض والذباب والنمل والعنكبوت قال أحدهم : أنا صاحب البعوض ، وقال آخر : أنا صاحب الذباب ، وقال آخر : أنا صاحب النمل . وقال آخر : أنا صاحب العنكبوت ، استهزاء منهم بالقرآن ، قاله الشعبي والسدي .

الرابع - أنه عنى بالعضه السحر ، لأنهم جعلوا القرآن سحرا ، قاله مجاهد ، قال الشاعر :

للك من عضائهن زمزمة

يعنى من سحرهن . وقال عكرمة : العضه السحر بلسان قريش يقولون للساحرة العاضية ، ومنه ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه لعن العاضية والمستعضة ، يعنى الساحرة والمستسحرة .

(١) وفي اشتقاق العضين وجهان : (أحدهما) أنه مشتق من الأعضاء ، وهو قول عبيدة . (الثاني) أنه مشتق من العضه وهو السحر ، وهو قول الفراء

(١) سقط من ق

٩٢ ، ٩٣- قوله عز وجل : (فَوَرَبِّكَ لَنَسَأَلَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ عما كانوا يَعْمَلُونَ)

فيه ثلاثة أوجه : (أحدها) يعنى عما كانوا يعملون ، قاله أبو العالية . (الثاني) عما كانوا يعملون ، وماذا أجابوا المرسلين ، رواه الربيع بن أنس

٩٤- قوله عز وجل : (فاصْدَعْ بما تُؤْمَرُ) فيه ستة تأويلات :

أحدها - قامض بما تؤمر ، قاله ابن عباس .

الثاني - معناه فاطهر بما تؤمر ، قاله الكلبي . قال الشاعر :

وَمَنْ صَادَعُ بِالْحَقِّ بَعْدَكَ نَاطِقٌ بَتَقْوَى وَمَنْ لَنْ قِيلَ بِالْجَوْرِ عَيْرُ

الثالث - يعنى أجهز بالقرآن في الصلاة ، قاله مجاهد .

الرابع - يعنى أعلن بما يوحى إليك حتى تبلغهم ، قاله ابن زيد .

الخامس - معناه افرق بين الحق والباطل ، قاله ابن عيسى .

السادس - معناه فرق القول فيهم مجتمعين وفرادى ، حكاه النقاش .

وقال رؤبة : ما في القرآن أعربُ من قوله : « فاصْدَعْ بما تُؤْمَرُ »

• (وأعرض عن المشركين) فيه ثلاثة أوجه : (أحدها) أنه منسوخ بقوله

تعالى : « فاقتُلوا المشركين » قاله ابن عباس . (الثاني) اعرض عن الاهتمام

باستهزأهم (الثالث) معناه بالاستهانة بهم ، قاله ابن بحر .

ثم فيه وجهان : (أحدهما) اصدع الحق بما تؤمر من إظهاره . (الثاني)

اصدع الباطل بما تؤمر من إبطاله .

٩٥- قوله تعالى : (إِنَّا كَفَيْنَاكَ الْمُسْتَهْزِئِينَ) وهم خمسة : الوليد بن المغيرة ،

والعاص بن وائل ، وأبو زمعة ^(١) ، والأسود بن عبد يغوث ، والحارث ^(٢) بن

الطلحاة . أهلكهم الله جميعا قبل بلر لاستهزأهم برسول الله صلى الله عليه

وسلم .

(١) اسمه الأسود بن عبد المطلب بن أسد

(٢) في الأصول : ابن ميلة ، والتصويب من مسيرة ابن هشام ٥١/٢ ، ٥٢ والطلحاة لغة

الداحية ، وهي اسم أمه وفي السيرة النبوية ان الطلحاة اسم أبيه

وسبب هلاكهم ما جكاه مقسم وقتادة أن الوليد بن المغيرة ارتدى فعلق
سهم برذائه ، فذهب فجلس فقطع أكله فترف فمات . وأما العاص بن وائل
فوطيء على شوكة ، فتساقط لحمه عن عظامه ، فمات . وأما أبو زمعة فعصى .
وأما الأسود بن عبد يغوث فإنه أتى بغصن شوك ، فأصاب عينيه ، فسالت
حدقاته على وجهه ، فكان يقول : [دعا] عليّ محمد فاستجيب له ، ودعوتُ
عليه فاستجيب لي ، دعا عليّ أن أعمى فعميت ، ودعوت عليه أن يكون طريدا
يئرب ، فكان كذلك . وأما الحارث بن الطلائع فإنه استسقى بطنه ، وكان
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لجبريل [حين] نزل عليه بقوله تعالى :
« إنا كفيناك المستهزين » دع لي خالي يعني الأسود بن الطلائع فقال له :
كفيت .

٩٧- قوله عز وجل : (وَلَقَدْ نَعْلَمُ أَنَّكَ يَضِيقُ صَدْرُكَ) أى قلبك لأن الصدر
محل القلب .

• (بما يقولون) يعنى من الاستهزاء ، وقيل من التكذيب بالحق .

٩٨- (فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَكُنْ مِنَ السَّاجِدِينَ) فيه وجهان : (أحدهما)
الخالصين . (الثاني) المصلين .

• (وَاعْبُدْ رَبَّكَ حَتَّى يَأْتِيَكَ الْيَقِينُ) فيه وجهان :

أحدهما - الحق الذى لا ريب فيه من نصرتك على أعدائك ، قاله ابن
شجرة .

الثاني - الموت الذى لا محيد عنه ، قاله الحسن ومجاهد وقتادة .



سورة النحل

مكية كلها في قول الحسن وعكرمة وجابر : وقال ابن عباس : هي مكية إلا ثلاث آيات منها نزلت بالمدينة وهي قوله : « ولا تشرّوا بعهد الله ثمنا قليلا » إلى قوله : « ولَنَجْزِيَنَّهُمْ أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ » نزلت بعد (١) قتل حمزة بأحد .

بسم الله الرحمن الرحيم .

١ - قوله تعالى : (أَمْرُ اللَّهِ فَلَا تَسْتَعْجِلُوهُ) فيه ثلاثة تأويلات :

(أحدها) أنه بمعنى سيأتي [أمر] الله تعالى . (الثاني) معناه دنا أمر الله تعالى . (الثالث) أنه مستعمل على حقيقة إتيانه في ثبوته واستقراره . وفي «أمر» أربعة أقاويل (٢) :

أحدها (٣) - أنه إنذار رسول الله صلى الله عليه وسلم ، قاله أبو مسلم ، الثاني - أنه فرائض وأحكامه ، قاله الضحاك .

الثالث - أنه وعيد أهل الشرك ونصرة الرسول صلى الله عليه وسلم . قاله ابن جريج .

الرابع - أنه القيامة ، وهو قول الكلبي .

> وروى عن أبي بكر الصديق رضي الله عنه أنه قال لما نزلت : « أَتَى أَمْرُ اللَّهِ » رفعوا رؤوسهم ، فقرأ « فَلَا تَسْتَعْجِلُوهُ » أي فلا تستعجلوا وقوعه .

(١) هكذا ورد في الأصول الخطية ، ويبدو أن سهوا قد وقع من النساخ ، فإن جمهور أهل التفسير على أن الآيات الثلاث المدنية هي قوله تعالى : « وإن حاجتكم لعافوا بمثل ما حلفتكم به » إلى آخر السورة وقد نزلت في شأن التمثيل بعمزة في يوم أحد . . . وقد وقع ذلك في صحيح البخاري وفي كتب السنة . انظر مسيرة ابن هشام ١٠٢/٢ ، وتفسير القرطبي ٢٠١/١٠ وغيرها . رحم الله أبا الحسن الماوردي فهو أعلم . واكيس من أن يقول بمثل ما أورده نساخ تفسيره في هذا الموضع . ولئن كان هو قائل ذلك فإن لكل مجتهد نصيبا ولكل جواد كبرة .

(٢) في ق : ثلاثة أقاويل .

(٣) سقط من ق

وحكى مقاتل بن سليمان أنه لما قرأ جبريل على رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أَلَيْسَ أَمْرُ اللَّهِ » نهض رسول الله خوفاً من حضورها حتى قرأ فلا تستعجلوه.

ويحتمل وجهين : (أحدها) فلا تستعجلوا التكذيب فإنه لن يتأخر .
(الثاني) فلا تستعجلوا أن يتقدم قبل وقته ، فإنه لن يتقدم .^(١)

٢ - قوله عز وجل : (يُنَزِّلُ الْمَلَائِكَةَ بِالرُّوحِ مِنْ أَمْرِهِ عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ) فيه خمسة تأويلات :

أحدها - أن الروح هاهنا الوحي ، وهو النبوة ، قاله ابن عباس .

الثاني - أنه كلام الله تعالى وهو القرآن ، قاله الربيع بن أنس .

الثالث - أنه بيان الحق الذي يجب اتباعه ، قاله ابن عيسى .

الرابع - أنها أرواح الخلق . قال مجاهد لا يتزل ملك إلا ومعه روح .

الخامس^(٢) - أن الروح الرحمة ، قاله الحسن وقتادة .

> ويحتمل تأويلاً سادساً -^(٣) أن يكون الروح الهداية ، لأنها تحيا بها القلوب كما يحيي الروح الأبدان <

٤ - قوله تعالى : (خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ نُطْفَةٍ فَإِذَا هُوَ خَصِيمٌ مُبِينٌ)

الخصيم المحتج في الخصومة ، > والمبين هو الموضح عما في ضميره <^(٢) وفي صفته بذلك ثلاثة أوجه :

أحدها - تعريف قدرة الله تعالى في إخراجه من النطفة المهيئة إلى أن صار بهذه الحال في البيان والمكنة .

الثاني - ليعرفه نعم الله تعالى عليه في إخراجه إلى هذه الحال بعدما خلقه من نطفة مهيئة .

(١) سقط من ق

(٢) سقط من ق

(٣) سقط من ق

الثالث - يعرفه فاحش ما ارتكب من تضييع حق النعمة بالخصومة في الكفر ، قاله الحسن .

وذكر الكلبي أن هذه الآية نزلت في أبي بن خلف الجمعي حين أخذ عظاما مخرة فنراها وقال : أنعاد إذا صيرنا هكذا؟

٥ - قوله عز وجل : (وَالْأَنْعَامَ ^(١) خَلَقَهَا لَكُمْ فِيهَا دِفْءٌ) فيه ثلاثة أقاويل : أحدها - أنه اليباس ، قاله ابن عباس .

الثاني - ما استدفئ به من أصوافها وأوبارها وأشعارها ، قاله الحسن .

الثالث - أن الدفء صغار أولادها التي لا تتركب ، حكاه الكلبي .

• (وَمَنَافِعُ) فيها وجهان : (أحدهما) النسل ، قاله ابن عباس . (الثاني) يعني الركوب والعمل .

• (ومنها تأكلون) يعني اللبن واللحم .

٦ - قوله عز وجل : (وَلَكُمْ فِيهَا جَمَالٌ حِينَ تُرِيحُونَ وَحِينَ تَسْرَحُونَ) يحتمل وجهين :

أحدهما - أن الرواح من المراعى إلى الأفتية ، والسراح انتشارها من من الأفتية إلى المراعى .

الثاني - أنه على عموم الأحوال في خروجها وعودها من مرعى أو عمل أو ركوب .

وفي الجمال بها وجهان : أحدهما - قول الناس إذا رأوها : هذه نعم فلان ، قاله السدي .

الثاني - توجه [الأنظار] إليها ، وهو محتمل .

وقد قدم الرواح على السراح وإن كان بعده لتكامل درها ولأن النفس به أسر .

(١) الأنعام : من الإبل والبقر والغنم

٧ - (وَتَحْمِلُ أَوْتَالَكُمْ إِلَىٰ بَلَدٍ لَّمْ تَكُونُوا بِالْغِيَةِ إِلَّا يَشِقُّ الْأَنْفُسَ)
في البلد قولان :

أحدهما - أنه مكة^(١) لأنها من بلاد القلوات .

الثاني - أنه محمول على العموم في كل بلد مسلكه على الظاهر .

« إلا يشق الأنفس » فيه وجهان : (أحدهما) أنكم لولاها ما بلغتوه
إلا بشق الأنفس . (الثاني) أنكم مع ركوبها لا تبلغونه إلا بشق الأنفس ،
فكيف بكم لو لم تكن .

وفي شق الأنفس وجهان :

أحدهما - جهد النفس ، مأخوذ من المشقة .

الثاني - أن الشق النصف فكأنه يذهب بنصف النفس .

٨ - قوله تعالى .. (... وَيَخْلُقُ مَا لَا تَعْلَمُونَ) فيه ثلاثة أقاويل :

أحدها - ما لا تعلمون من الخلق ، وهو قول الجمهور^(٢) .

الثاني - في عين تحت العرش ، قاله ابن عباس .

الثالث - ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنها أرض يبضاء
مسيرة الشمس ثلاثين يوما ، مشحونة خلقا لا يعلمون أن الله يعصى في الأرض ،
قالوا : يا رسول الله فأين إبليس عنهم ؟ قال : لا يعلمون أن الله خلق إبليس ،
ثم تلا « وَيَخْلُقُ مَا لَا تَعْلَمُونَ » .

٩ - (وَعَلَىٰ اللَّهِ قَصْدُ السَّبِيلِ وَمِنْهَا جَائِرٌ) يحتمل وجهين :

أحدهما - وعلى الله قصد الحق في الحكم بين عباده ومنهم جائر عن
الحق في حكمه .

(١) هذا قول عكرمة . وتفصيلا مكة لا معنى له ، والاصح أن اللفظ على مضمومه كما جاء في
القول الثاني .

(٢) وقد سخر الله لنا وسائل المواصلات الحديثة كالسيارات والقطارات والطائرات كما سخر
لنا قوى البخار والكهرباء والذرة والطاقة الشمسية وغيرها . وهذا من أمجاد القرآن
ومن أعجب معجزاته ، ومعجزاته لا تحف مند حد .

الثاني - وعلى الله ان يهدي إلى قصد الحق في بيان السبيل ، ومنهم جائر عن سبيل الحق ، أى عادل عنه لا يهتلى إليه .

> وفيهم قولان : (أحدهما) أنهم أهل الأهواء المختلفة ، قاله ابن عباس .
(الثاني) ^(١) ملل الكفر < .

١٤- قوله عز وجل : (وَتَرَى الْقُلُوكَ مَوَاجِرَ فِيهِ) فيه خمسة أوجه :

أحدها - أن المواخر المواقر ، قاله الحسن .

الثاني - أنها التي تجري فيه معرصة ، قاله أبو صالح .

الثالث - أنها تمخر الريح من السفن ، قاله مجاهد : لأن المخر في كلامهم هبوب الريح .

الرابع - أنها تجري بريح واحدة مقبلة ومدبرة ، قاله قتادة .

الخامس - أنها التي تشق الماء من عن يمين وشمال ، لأن المخر في كلامهم شق الماء ومجريكه ، قاله ابن عيسى .

> (وَلَيَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ) يحتمل وجهين : (أحدهما) بالتجارة فيه .
(الثاني) بما تستخرجون من حليته ^(٢) وتأكلون من لحومه < .

١٦- قوله عز وجل : (وَعَلَامَاتٍ وَبِالنَّجْمِ هُمْ يَهْتَدُونَ) في العلامات ثلاثة أقاويل :

أحدها - أنها معالم الطريق بالنهار ، وبالنجوم يهتدون بالليل ، قاله ابن عباس .

الثاني - أنها النجوم أيضا لأن من النجوم ما يهتدي بها ، قاله مجاهد وقاتدة والنخعي .

الثالث - أن العلامات إبلال .

> وفي النجم قولان :

(١) سقط من ق

(٢) سقط من ق

أحدهما - أنه جميع النجوم الثابتة ، فعبّر عنها بالنجم الواحد إشارة إلى
الجنس .

الثاني - أنه الجدى وحده لأنه أثبت النجوم كلها في مركزه .
وفي المراد بالاهتداء بها قولان :

أحدهما - أنه أراد الاهتداء بها في جميع الأسفار ، قاله الجمهور .

الثاني - أنه أراد الاهتداء به في القبلة . قال ابن عباس : سألت رسول الله
صلى الله عليه وسلم عن قوله تعالى « وبالنجم هم يهتدون » قال : هو الجدى
يا ابن عباس عليه قبيلتكم ، وبه يهتدون في بركم وبحركم^(١) .

١٨- قوله عز وجل : (وَإِنْ تَعَدُّوا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تُحْصُوهَا) فيه وجهان :
(أحدهما) لا تحفظوها ، قاله الكلبي . (الثاني) لا تشكروها^(٢) وهو مأثور .

ويحتمل المقصود بهذا الكلام وجهين :

أحدهما - أن يكون خارجا مخرج الامتنان كثيرا لنعمته أن تحصى .

الثاني - أنه تكثير لشكره أن يؤدي . فعلى الوجه الأول يكون خارجا
مخرج الامتنان . وعلى الوجه الثاني خارجا مخرج الغفران .

٢٤- قوله عز وجل : (وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ^(٣) مَاذَا أَنْزَلَ رَبُّكُمْ) يعنى وإذا قيل لمن
تقدم ذكره من لا يؤمن بالآخرة وقلوبهم منكيرة بالبعث .

« مَاذَا أَنْزَلَ رَبُّكُمْ » يحتمل القائل ذلك لهم وجهين :

أحدهما - أنه قول بعض لبعض ، فعلى هذا يكون معناه ماذا نسب إلى
إنزال ربكم ، لأنهم منكرون لتزوله من ربهم .

والوجه الثاني - أنه من قول المؤمنين لهم اختبارا لهم ، فعلى هذا يكون
محمولا على حقيقة نزوله منه .

(١) من : وفي النجم قولان ... إلى هنا سقط من ق .

(٢) في لا لا تشكروها . وفي كثير من كتب التفسير : لا طيقوا معها لكثرةها .

(٣) قيل : القائل النضر بن الحارث ، وإن الآية نزلت فيه ، وكان خرج إلى الحيرة لافترى
أحاديث كاذبة ودمنة فكان يقرأ على قريش . ويقول : ما يقرأ محمد على أصحابه إلا
أساطير الأولين أي ليس هو من تنزيل ربنا .

- (قالوا أساطير الأولين) وهذا جوابهم عما سئلوا عنه .
ويحتمل وجهين :
- أحدهما - أى أحاديث الأولين استرذالا له واستهزاء به .
- الثاني - أنه مثل ما جاء به الأولون ، تكذيبا له ولجميع الرسل .
- ٢٥- قوله عز وجل : (لِيَحْمِلُوا أَوْزَارَهُمْ) أى أثقال كفرهم وتكذيبهم .
- (كاملة يوم القيامة) يحتمل وجهين : (أحدهما) أنها لم تسقط بالتوبة .
(الثاني) أنها لم تخف بالمصائب .
- (ومن أوزار الذين يُضِلُّونَهُمْ بغير علم) يعنى أنه قد اقترن بما حملوه من أوزارهم ما يتحملونه من أوزار من أضلوهم .
- ويحتمل وجهين : (أحدهما) أن المضل يتحمل أوزار الضال بإغوائه .
(الثاني) أن الضال يتحمل أوزار المضل بنصرته وطاعته .
- ويحتمل قوله تعالى « بغير علم » وجهين : (أحدهما) بغير علم المضل بما دعا إليه . (الثاني) بغير علم الضال بما أجاب إليه .
- ويحتمل المراد بالعلم وجهين : (أحدهما) يعنى أنهم يتحملون سوء أوزارهم لأنه تقليد بغير استدلال ولا شبهة . (الثاني) أراد أنهم لا يعلمون بما تحملوه من أوزار الذين يضلونهم .
- (ألا ساء ما يَزِرُونَ) يحتمل وجهين : (أحدهما) يعنى أنهم يتحملون سوء أوزارهم . (الثاني) معناه أنه يسوؤهم ما تحملوه من أوزارهم . فيكون على الوجه الأول معجلا في الدنيا ، وعلى الوجه الآخر مؤجلا في الآخرة .
- ٢٦- قوله عز وجل : (قد مكّرَ الذين من قبْلِهِمْ فَأَتَى اللهُ بُنْيَانَهُمْ مِنَ الْقَوَاعِدِ) فيه قولان :
- أحدهما - أنه هدم بنيانهم من قواعدها وهى الأساس .
- الثاني - أنه مثل ضربه الله تعالى لاستئصالهم .
- (فخرّ عليهم السقف من فوقِهِمْ) فيه وجهان :

أحدهما - فخرَ أعالى بيوتهم وهم تحتها ، فلذلك قال «من فوقهم»
وإن كنا نعلم أن السقف عال إلا أنه لا يكون فوقهم إذا لم يكونوا تحته ، قاله
قشادة .

الثاني - يعنى أن العذاب أتاها من السماء التى هى فوقهم ، قاله ابن
عباس .

وفي الذين خر عليهم السقف من فوقهم ثلاثة أقاويل :

أحدها - أنه النمرود بن كتمان وقومه حين أراد صعود السماء وبني
الصرح فهلمه الله تعالى عليه ، قاله ابن عباس وزيد بن أسلم .

الثاني - أنه يختصر وأصحابه ، قاله بعض المفسرين .

الثالث - يعنى المقتسمين الذين ذكرهم الله تعالى في سورة الحجر ، قاله
الكلبي .

٢٨- قوله عز وجل : (الَّذِينَ تَتَوَفَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ ظَالِمِي أَنْفُسِهِمْ) قال عكرمة:
نزلت هذه الآية في قوم أسلموا بمكة ولم يهاجروا ، فأخرجتهم قريش إلى يدر
كرها ، فقتلوا ، فقال الله : «الذين تتوفاهم الملائكة» يعنى يقبض أرواحهم .
«ظالمى أنفسهم» . في مقامهم بمكة وتركهم الهجرة .

• (فَالْقُوا السَّلَامَ) يعنى في خروجهم معهم وفيه ثلاثة أوجه : (أحدها)
أنه الصلح ، قاله الأخفش (الثاني) الاستسلام ، قاله قطرب . (الثالث) الخضوع ،
قاله مقاتل .

• (مَا كُنَّا نَحْمِلُ مِنْ سُوءٍ) يعنى من كفر .
• (بَلَىٰ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ) يعنى إن أعمالهم أعمال الكفار .

٣٠- قوله عز وجل : (... وَلِلدَّارِ الْآخِرَةِ خَيْرٌ) يحتمل وجهين :

أحدهما - أن الجنة خير من النار ، وهذا وإن كان معلوما فالمراد به
تبشيرهم بالخلاص منها .

الثاني - أنه أراد أن الآخرة خير من دار الدنيا ، قاله الأكثرون .

• (وَلَنَعْمَ دَارُ الْمُتَّقِينَ) فيه وجهان : (أحدهما) ولنعم دار المتقين الآخرة^(١). (الثاني) ولنعم دار المتقين الدنيا ، قال الحسن : لأنهم قالوا بالعمل فيها ثواب الآخرة ودخول الجنة .

٣٢- قوله تعالى : (الَّذِينَ تَتَوَفَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ طَيِّبِينَ) .

قبل معناه صالحين .

ويحتمل طيبى الأنفس ثقة بما يلقونه من ثواب الله تعالى .

ويحتمل - وجها ثالثا - أن تكون وفاتهم وفاة طيبة سهلة لا صعوبة فيها ولا ألم بخلاف ما تقبض عليه روح الكافر .

• (يَقُولُونَ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ) يحتمل وجهين : (أحدهما) أن يكون السلام عليهم إنذارا لهم بالوفاة . (الثاني) أن يكون تبشيرا لهم بالجنة ، لأن السلام أمان .

• (ادْخُلُوا الْجَنَّةَ) يحتمل وجهين : (أحدهما) أن يكون معناه ابشروا بدخول الجنة . (الثاني) أن يقولوا ذلك لهم في الآخرة .

• (بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ) يعنى في الدنيا من الصالحات .

٤١- قوله عز وجل : (وَالَّذِينَ هَاجَرُوا فِي اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مَا ظَلَمُوا) يعنى من بعد ما ظلمهم أهل مكة حين أخرجوهم إلى الحبشة بعد العذاب والإبعاد .

• (لَنُبَوِّئَهُمْ فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً) فيه أربعة أقاويل :

أحدها - نزول المدينة ، قاله ابن عباس والشعبي وقتادة .

الثاني - الرزق الحسن ، قاله مجاهد .

الثالث - أنه النصر على عدوهم ، قاله الضحاك .

الرابع - أنه لسان صدق ، حكاه ابن جرير .

ويحتمل قولاً خامساً - أنه ما استولوا عليه من فتوح البلاد وصار لهم فيها من الولايات .

(١) هذا قول الجمهور . وهو الأرجح لأن الآخرة هي دار البقاء والنعيم الدائم للمتقين .

ويحتمل قولاً سادساً - أنه ما بقي لهم في الدنيا من الثناء ، وما صار فيها لأولادهم من الشرف (١) .

وقال داود بن إبراهيم : نزلت هذه الآية في أبي جندل بن سهل . وقال الكلبي : نزلت في بلال وعمار وصهيب وخباب بن الأرت عذبهم أهل مكة حتى قالوا لهم ما أرادوا في الدنيا ، فلما خلوهم هاجروا إلى المدينة .

وروى أن عمر بن الخطاب رضى الله عنه كان إذا دفع إلى المهاجرين العطاء قال : هذا ما وعدكم الله في الدنيا ، وما خولكم في الآخرة أكثر ، ثم تلا عليهم هذه الآية .

٤٣- قوله عز وجل : (وما أرسلنا من قبلك إلا رجالاً نوحي إليهم) هذا خطاب لمشركي قريش .

• (فاسألوا أهل الذكر إن كنتم لا تعلمون) فيه ثلاثة أقاويل :

أحدها - أن أهل الذكر العلماء بأخبار من سلف من القرون الخالية الذين يعلمون أن الله تعالى ما بعث رسولا إلا من رجال الأمة ، وما بعث إليهم ملكاً .

الثاني - أنه عني بأهل الذكر أهل الكتاب خاصة ، قاله ابن عباس ومجاهد .

الثالث - أنهم أهل القرآن (٢) ، قاله ابن زيد .

٤٤- وفي قوله تعالى : (... وأنزلنا إليك الذكر لتبين للناس ما نزل إليهم)

تأويلان : (أحدهما) أنه القرآن . (الثاني) أنه العلم .

٤٦- قوله عز وجل : (أو يأخذهم في تقلبهم فما هم بمعجزين) فيه أربعة أوجه :

أحدها - في إقبالهم وإدبارهم ، قاله ابن بحر .

(١) وقد حقق الله كل ذلك بفعله

(٢) في له : أهل القرون وهو تعريف

الثاني - في اختلافهم ، قاله ابن عباس .

الثالث - بالليل والنهار ، قاله ابن جريج .

الرابع - في سفرهم .

٤٧- (أَوْ يَتَّخِذْهُمْ عَلَى تَخَوُّفٍ) فيه ستة أوجه :

أحدها - يعنى على تنقص ^(١) بأن يهلك واحد بعد واحد فيخافون الفناء ، قاله ابن عباس ومجاهد والضحاك .

الثاني - على تجميع بما قدموه من ذنوبهم ، وهذا مروى عن ابن عباس أيضا .

الثالث - على عجل ، وهذا قول الليث .

الرابع - أن يهلك القرية فتخاف القرية الأخرى ، قاله الحسن .

الخامس - أن يعاقبهم بالنقص من أموالهم وثمارهم ، قاله الزجاج ^(٢) .

• (فَإِنْ رُبِّكُمْ لَرْؤُوفٌ رَحِيمٌ) [أى لا يعاجل بل يمهل] .

٤٨- قوله عز وجل (أَوْ لَمْ يَرَوْا إِلَى مَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ يَتَفَتَّحُ ظِلَالُهُ) فيه أربعة أوجه :

أحدها - يرجع ظلاله ، لأن القيء الرجوع ، ولذلك كان اسما للظل بعد الزوال لرجوعه .

الثاني - معناه تميل ظلاله ، قاله ابن عباس .

الثالث - تدور ظلاله ، قاله ابن قتية .

الرابع - تتحول ظلاله ، قاله مقاتل .

• (عَنِ الْيَمِينِ وَالشَّمَائِلِ) فيه وجهان :

(١) التنقص والتخوف بمعنى واحد ، يقال : تخوفنى فلان حتى إذا تنقصك ، قال ذو الرمة :

لا يزل هو الشوق من دار تخوفها مرا سحاب ومرا بساح ترب

والبازح الترب : الريح العارة في الصيف فيها تراب كثير .

والنخوف بمعنى التنقص في لغة هذيل .

(٢) ولم يذكر الوجه السادس

أحدهما - يعنى تارة إلى جهة اليمين ، وتارة إلى جهة الشمال ، قاله ابن عباس ، لأن الظل يتبع الشمس حيث دارت .

الثاني - أن اليمين أول النهار ، والشمال آخر النهار ، قاله قتادة والضحاك .

• (سُجِدَ لِلَّهِ) فيه ثلاثة تأويلات : (أحدها) أن ظل كل شيء سجد له ، قاله قتادة : (الثاني) أن سجود الظلال سجود أشخاصها ، قاله الضحاك . (الثالث) أن سجود الظلال كسجود الأشخاص تسجد لله خاضعة ، قاله الحسن ومجاهد .

وقال الحسن : أما ظلك فيسجد لله ، وأما أنت فلا تسجد لله ، فبئس والله ما صنعت

• (وهم داخرون) أى صاغرون خاضعون. قال ذو الرمة^(١) :
فلم يَبْقَ إِلَّا داخِرٌ في مُخَيَّسٍ وَمُنْجَحِرٌ في غير أرضك في جُحُرٍ

٤٩- قوله عز وجل : (وَاللَّهُ يَسْجُدُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مِنْ دَابَّةٍ وَالْمَلَائِكَةُ) أما سجود ما في السموات فسجود خضوع وتعبد ، وأما سجود ما في الأرض من دابة فيحتمل وجهين : (أحدهما) أن سجوده خضوعه لله تعالى . (الثاني) أن ظهور ما فيه من قدرة الله يوجب على العباد السجود لله سبحانه .

> وفي تخصيص الملائكة بالذكر - وإن دخلوا في جملة من في السموات والأرض - وجهان :

أحدهما - أنه خصهم بالذكر لاختصاصهم بشرف المنزلة فيميزهم من الجملة بالذكر وإن دخلوا فيها .

الثاني - لخروجهم من جملة من يدب ، لما جعل الله تعالى لهم من الأجنحة فلم يدخلوا في الجملة ، فلذلك ذكروا .

(١) ونسب الجوهري هذا البيت للفرزدق وقال : المخيس اسم سجن كان بالمرأق بناء على رضي الله عنه . لكن نسبة البيت الى ذي الرمة اصح وقد وجدناه في ديوانه . ومعنى متجر داخل في البحر .

وجواب ثالث - ان في الأرض ملائكة يكتبون أعمال العباد لم يدخلوا في جملة ملائكة السماء فلذلك أفردهم بالذكر < (١) .

• (وهم لا يستكبرون) يحتمل وجهين : (أحدهما) لا يستكبرون عن السجود لله تعالى . (الثاني) لا يستكبرون عن الخضوع لقدره الله .

٥٠- (يَخَافُونَ رَبَّهُمْ مِنْ فَوْقِهِمْ) فيه وجهان : (أحدهما) يعنى عذاب ربه من فوقهم لأن العذاب ينزل من السماء . (الثاني) يخافون قدرة الله التي هي فوق قدرتهم وهي في جميع الجهات .

• (وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ) فيه وجهان : (أحدهما) من العبادة ، قاله ابن عباس . (الثاني) من الانتقام من العصاة .

٥٢- قوله عز وجل : (... وَلَهُ الدِّينُ وَاصِباً) في الدين هاهنا قولان : (أحدهما) أنه الإخلاص ، قاله مجاهد . (الثاني) أنه الطاعة ، قاله ابن بحر .

وفي قوله تعالى « وَاَصَابَ » أربعة تأويلات :

أحدها - واجبا ، قاله ابن عباس .

الثاني - خالصا ، حكاه القراء والكلبي .

الثالث - متعبيا ، والوصب : التعب والإعياء ، قال الشاعر (٢) :

لَا يَشْكِي السَّاقِ مِنْ أَيْنٍ وَلَا وَصَبٍ وَلَا يَزَالُ أَمَامَ الْقَوْمِ يَفْتَضِرُّ

الرابع - دائما ، قاله الحسن ومجاهد وقتادة والضحاك ، ومنه قوله تعالى « وَلَهُمْ عَذَابٌ وَاصِبٌ » أى دائم . وقال الدؤلى :

لَا أَبْتَغِي الْحَمْدَ الْقَلِيلَ بِقَاوِهِ يَوْمًا يَذَمُّ الدَّهْرُ أَجْمَعَ وَاصِبَا

٥٣- قوله عز وجل : (... ثُمَّ إِذَا مَسَّكُمُ الضُّرُّ فَإِلَيْهِ تَجَاوَرُونَ) في الضر هاهنا ثلاثة تأويلات : (أحدها) أنه القحط ، قاله مقاتل (الثاني) الفقر ، قاله

(١) سقط من ق .

(٢) هو امش باهلة

(٣) في ديوان الاشي : لَا يَغْمُزُ السَّاقِ ... ومعنى يغمر يتجفع الاثر

الكلي . (الثالث) السقم ، قاله ابن عباس .

• (فإليه تجأرون) فيه ثلاثة تأويلات : (أحدها) تصجون ، قاله ابن قتيبة .
(الثاني) تستغيثون . (الثالث) تضرعون بالدعاء ، وهو في اللغة الصياح مأخوذ
من جزار الثور وهو صياحه .

٥٨ - قوله عز وجل : (وَإِذَا بُشِّرَ أَحَدُهُمْ بِالْأُنثَىٰ ظَلَّ وَجْهُهُ مُسْوَدًّا وَهُوَ كَظِيمٌ) في قوله « مسودًّا » ثلاثة أوجه : (أحدها) مسود اللون ، قاله
الجمهور . (الثاني) متغير اللون يسود أو غيره ، قاله مقاتل > (الثالث) ان
العرب تقول لكل من لقي مكروها قد اسود وجهه غما وحزنا ، قاله الزجاج .
ومنه : سَوَدَّتْ وجه فلان ، إِذَا سَوَّتَهُ < (١) .

« وهو كظيم » فيه ثلاثة أوجه : (أحدها) أن الكظيم الحزين ، قاله ابن
عباس . (الثاني) أنه الذي يكظم غيظه فلا يظهر ، قاله الأخفش . (الثالث) أنه
المغموم الذي يطبق فاه فلا يتكلم من الغم ، مأخوذ من الكظامة وهو سد فم
القربة ، قاله ابن عيسى .

٥٩ - (...) أَيَسِيكُهُ عَلَىٰ هُونٍ فيه ثلاثة أوجه :

أحدها - هو الهوان بلفظ قريش ، قاله اليزيدي .

الثاني - هو القليل بلفظ تميم ، قاله القراء .

> الثالث (٢) - هو البلاء والمشقة ، قاله الكسائي . وقالت الخنساء :

نُهَيْنُ النُّفُوسَ وَهُونُ النُّفُوسِ
مِنْ يَوْمِ الْكَرْبَةِ أَبْقَىٰ لَهَا (٣)

• (أَمْ يَدُسُّهُ فِي التُّرَابِ) فيه وجهان :

أحدهما - أنها الملوثة التي تدس في التراب قتلا لها .

(١) سقط من ق

(٢) سقط من ق

(٣) البيت من نصيدة لها ترى اخاها سخرًا ومظلمًا :
ألا ما لعينك أم مالهـا لقد اخضل الدمع سربالهـا

وبمصدره :

ونعلم أن منايـا الرجال بالفة حيث يحلى لها

الثاني - أنه نَحْمُولُ على إخطائه عن الناس حتى لا يعرفوه كالمسوس في التراب لحفائه عن الأبصار . وهو محتمل .

٦٠- قوله عز وجل : (لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ مَثَلُ السَّوْءِ) يحتمل وجهين : (أحدهما) صفة السوء من الجهل والكفر . (الثاني) وصفهم الله تعالى بالسوء من الصاحبة والولد .

• (وَلِلَّهِ الْمَثَلُ الْأَعْلَى) فيه وجهان : (أحدهما) الصفة العليا بأنه خالق ورازق وقادر ومُجَازٍ . (الثاني) الإخلاص والتوحيد ، قاله قتادة .

٦١- قوله عز وجل (وَلَوْ يُؤَاخِذُ اللَّهُ النَّاسَ بِظُلْمِهِمْ) يعنى في الدنيا بالانتقام لأنه يجهلهم في الأغلب من أحوالهم .
• (مَا تَرَكَ عَلَيْهَا مِنْ دَابَّةٍ) يعنى بهلاكهم بعذاب الاستئصال من أخذه لهم بظلمهم .

• (وَلَكِنْ يُؤَخِّرُهُمْ إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى) فيه وجهان : (أحدهما) إلى يوم القيامة . (الثاني) تعجيله في الدنيا .

فإن قيل : فكيف يعصم بالهلاك مع أن فيهم مؤمن ليس بظالم ؟
فمن ذلك ثلاثة أجوبة :

أحدها - أنه يعمل هلاك الظالم انتقاما وجزاء ، وهلاك المؤمن معوضا بثواب الآخرة .

الثاني - ما ترك عليها من دابة من أهل الظلم .

الثالث - يعنى أنه لو أهلك الآباء بالكفر لم يكن الأبناء ولا تقطع النسل فلم يولد مؤمن .

٦٢- قوله عز وجل : (وَيَجْعَلُونَ لِلَّهِ مَا يَكْرَهُونَ) يعنى من البنات .

(وَتَصِفُ أُنثَىٰهُنَّ الْكُذِبَ) أَنَّ لَهُنَّ الْحُسْنَى) فيه وجهان :

أحدهما - أن لهم البنين مع جعلهم لله ما يكرهون من البنات ، قاله مجاهد .

الثاني - معناه أن لهم من الله الجزاء الحسن ، قاله الزجاج .

• (لا جَرَمَ أَنَّ لَهُمُ النَّارَ) فيه أربعة أوجه : (أحدها) معناه حقاً أن لهم النار . (الثاني) معناه قطعاً أن لهم النار . (الثالث) اقتضى فعلهم أن لهم النار . (الرابع) معناه بلى أن لهم النار ، قاله ابن عباس .

• (وَأَنَّهُمْ مُّفْرَطُونَ) فيه خمسة تأويلات : (أحدها) معناه منسيون ، قاله مجاهد . (الثاني) مُضَيَّعُونَ ، قاله الحسن . (الثالث) مبعثون في النار ، قاله سعيد ابن جبير . (الرابع) متروكون في النار ، قاله الضحاك . (الخامس) مُقَدَّمُونَ إلى النار ، قاله قتادة . ومنه قول النبي صلى الله عليه وسلم : أنا فَرَطُكُمْ على الحوض (١) ، أى متقدمكم . وقال القطامي :

فاستعجلونا وكانوا مِن صَحَابَتِنَا كما تَعَجَّلَ فُرَاطُ لُورَادٍ
والفُرَاطُ : المتقدمون في طلب الماء ، والوُرَادُ : المتأخرون .

وقرأ نافع «مُفْرَطُونَ» بكسر الراء وتخفيفها ، ومعناه مسرفون في الذنوب ، من الإفراط فيها .

وقرأ الباقر من السبعة «مفراطون» أى معجلون إلى النار متروكون فيها .

وقرأ أبو جعفر القارئ «مُفْرَطُونَ» بكسر الراء وتشديد هاء ، ومعناه من التفريط في الواجب .

٦٦- > قوله عز وجل : (وَإِنَّ لَكُمْ فِي الْأَنْعَامِ لَعِبْرَةً نُّسْقِيكُم مِّمَّا فِي بُطُونِهَا) أى نبيح لكم شرب ما في بطونها ، فعبر عن الإباحة بالسقى .

• (مِن بَيْنِ فَرْثٍ وَدَمٍ لَبَئِئَ خَالِصًا) فيه وجهان : (أحدهما) خالصاً من الفرث والدَم . (الثاني) أن المراد من الخالص هنا الأبيض ، قاله ابن بحر . ومنه قول النابغة :

يَصُونُونَ أَجْسَادًا قَدِيمًا نَعِيمُهَا بخالصةِ الأَرْدَانِ خُضْرُ المناكبِ

(١) رواه النسائي في الطهارة ، ومالك في الموطأ في الطهارة أيضاً ، واحمد في المسند ٢٠٠/٢ .

فخالصة الأردن أي يبيض الأكمام ، وخضر المناكب يعني من حمائل السيوف
 • (سائفاً للشاريين) فيه وجهان : (أحدهما) حلال للشاريين . (الثاني) معناه
 لا تمافه النفس . وقيل : إنه لا يقص أحد بالين < (١) .

٦٧- قوله عز وجل (وَمِنْ ثَمَرَاتِ النَّخِيلِ وَالْأَعْنَابِ تَتَّخِذُونَ مِنْهُ سَكَرًا
 وَرِزْقًا حَسَنًا) فيها أربعة تأويلات :

أحدها - أن السكر الخمر ، والرزق الحسن التمر والرطب والزبيب .
 وأنزلت هذه الآية قبل تحريم الخمر ثم حرمت من بعد . قال ابن عباس :
 السكر ما حرم من شرابه ، والرزق الحسن ما حل من ثمرته ، وبه قال مجاهد
 وقتادة وسعيد بن جبير > ومن ذلك قول الأنخل :

يَشْسُ الصَّبْحَةُ وَيَشْسُ الشَّرْبُ شَرِبُهُمْ إِذَا جَرَى فِيهِمُ الْمُرَاءُ وَالسَّكْرُ (٢)
 والسكر : الخمر ، والمرءاء نوع من النبيذ المسكر .

واختلف من قال بهذا هل خرج غخرج الإباحة أو مخرج الخبر على وجهين :
 (أحدهما) أنه خرج غخرج الإباحة ثم نسخ ، قاله قتادة (الثاني) أنه خرج
 مخرج الخبر أنهم يتخلون ذلك وإن لم يحل ، قاله ابن عباس < (٣) .

الثاني - أن السكر : النبيذ المسكر ، والرزق الحسن التمر والزبيب ،
 قاله الشعبي والسدي ، وجعلها أهل العراق دليلاً على إباحة النبيذ .

الثالث - أن السكر : الخل بلغة الحبشة ، والرزق الحسن : الطعام .

الرابع - أن السكر ما طعم من الطعام وحل شره من ثمار النخيل والأعنان
 وهو الرزق الحسن ، وبه قال أبو جعفر الطبري وأنشد قول الشاعر :

وَجَعَلْتَ عَيْبَ الْأَكْثَرِ مَيْنَ سَكْرًا

٦٨- قوله عز وجل : (وَأَوْحَىٰ رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ) فيه ثلاثة أوجه :
 أحدها - أن الوحي إليها هو إلهامها ، قاله ابن عباس ومجاهد .

(١) سقط من ق

(٢) يهجو الشاعر بني يربوع بأنهم يسئو الخلق سواء كانوا أم سكارى وهذا البيت من قصيدته التي مطلعها :

خف القطين فراحوا منك أو بكروا وازمجتهم نوى في صرغها غير

(٣) سقط من ق

الثاني — يعنى أنه سخرها ، حكاه ابن قتبية .

الثالث — أنه جعل ذلك في غرائرها بما يخفى مثله على غيرها ، قاله الحسن .

• (أَن اتَّخِذِي مِّنَ الْجِبَالِ بُيُوتًا وَمِنَ الشَّجَرِ وَمَا يَعْرِشُونَ) فذكر بيوتها لما ألهمها وأودعه في غرائرها من صحة القسمة وحسن المنعة .

• «وما يعرشون» فيه تأويلان : (أحدهما) أنه الكرم ، قاله ابن زيد .
(الثاني) ما يبتون ، قاله أبو جعفر الطبرى .

٦٩- (ثُمَّ كُلِّ مِن كُلِّ الثَّمَرَاتِ فَاسْلُكِي سُبُلَ رَبِّكِ) أى طرق ربك .
• (ذُلُلًا) فيه أربعة تأويلات :

أحدها — منذلة ، قاله أبو جعفر الطبرى .

الثاني — مطيعة ، قاله قتادة .

الثالث — أى لا يتوعر عليها مكان تسلكه ، قاله مجاهد .

الرابع — أن الدلل من صفات النحل وأنها تنقاد وتذهب حيث شاء صاحبها لأنها تتبع أصحابها حيث ذهبوا ، قاله ابن زيد .

- (يَخْرُجُ مِّن بُطُونِهَا شَرَابٌ) يعنى العسل .
- (مُخْتَلِفٌ أَلْوَانُهُ) لاختلاف أغذيتها .
- (فيه شفاء للناس) فيه ثلاثة أوجه :

أحدها — أن ذلك عائد إلى القرآن ، وأن في القرآن شفاء للناس أى بيانا للناس ، قاله مجاهد .

الثاني — أن ذلك عائد إلى الاعتبار بها أن فيه هدى للناس ، قاله الضحاك .

الثالث — أن ذلك عائد إلى العسل ، وأن في العسل شفاء للناس ، قاله ابن مسعود وقتادة .

روى قتادة قال : جاء رجل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فذكر أن أخاه اشتكى بطنه ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « اذهب فاستقِ أخاك عسلاً » ، ثم جاء فقال : ما زاده إلا شدة . فقال النبي صلى الله عليه وسلم اذهب فاستقِ أخاك عسلاً . ثم جاء فقال له : ما زاده إلا شدة ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم اذهب فاستقِ أخاك عسلاً ، صدق الله وكذب بطن أخيك ، فسقاه فكانه نشط من عقال (١) .

٧٠- قوله عز وجل : (وَمِنْكُمْ مَنْ يُرَدُّ إِلَى أَرْدَلِ الصُّرِّ فِيهِ أَرْبَعَةُ أَقْوِيل : (أحدها) أوضعه وأنقصه ، قاله الجمهور . (الثاني) أنه الهرم ، قاله الكلبي . (الثالث) ثمانون سنة ، حكاه قطرب . (الرابع) خمس وسبعون سنة ، قاله علي بن أبي طالب رضي الله عنه .

• (لِكَيْلَا يَعْلَمَ بَعْدَ عِلْمٍ شَيْئًا) يعنى أنه يعود جاهلاً لا يعلم شيئاً كما كان في حال صغره .
أو لأنه قد نسى ما كان يعلم ، ولا يستفيد ما لا يعلم .

ويحتمل وجهاً ثالثاً : أن يكون معناه لكي لا يعمل بعد علم شيئاً ، فغير عن العمل بالعلم لافتقاره إليه ، لأن تأثير الكبر في عمله أبلغ من تأثيره في حلمه .

٧١- قوله عز وجل : (وَاللَّهُ فَضَّلَ بَعْضَكُمْ عَلَى بَعْضٍ فِي الرِّزْقِ) فيه ثلاثة أوجه : (أحدها) أنه أغنى وأفقر ، ووسع وضيق . (الثاني) في القناعة والرغبة . (الثالث) في العلم والجهل .

قال الفضل بن عياض : أجل ما رزق الإنسان معرفة تدله على ربه ، وعقل يدلّه على رشدّه .

(١) ذكر ابن قيم الجوزية في زاد الماد أن هذا الحديث جاء في الصحيحين من حديث أبي التوكل من أبي سعيد الخدري . وذكره باللفظ أخرى لكنها تدور حول هذا المعنى . وقال : في تكرار سببه المصل معنى طبي بديع وهو أن الدواء يجب أن يكون له مقدار وكمية بحسب حال الداء إن قصر عنه لم يزل بالكلية ، وإن جاوزه أوهن القوى فاحسنت شرباً آخر فلما أمره أن يستقيه المصل سقاه مقداراً لا يفي بمقاومة الداء ولا يبلغ الغرض ، فلما أخبره علم أن الذي سقاه لا يبلغ مقدار الحاجة فلما تكرر ترداده إلى النبي (ص) أكد ما به المصادرة ليهصل إلى المقدار المتساوم للداء ، فلما تكرر الشربات . بحسب مادة الداء برا باذن الله .

انظر زاد الماد ٧٣/٢ . وقد اسقطت نسخة ق هذا الحديث

وفي هذا التفضيل وجهان :

أحدهما - أنه فضل السادة على العبيد ، قاله ابن قتية ومن يرى أن التفضيل في المال .

الثاني - أنه فضل الأحرار بعضهم على بعض ، قاله الجمهور .
 • (فما الذين فَضَّلُوا بِرَادِّي رِزْقِهِمْ عَلَى مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ فَهُمْ فِيهِ سَوَاءٌ) فيه وجهان :

أحدهما - أن عبيدهم لما لم يشركوهم في أموالهم لم يميز لهم أن يشاركون الله تعالى في ملكه ، قاله ابن عباس ومجاهد وقتادة . وفي هذا دليل على أن العبد لا يملك .

الثاني - أنهم وعبيدهم سواء في أن الله تعالى رزق جميعهم ، وأنه لا يقدر أحد على رزق عبده إلا أن يرزقه الله تعالى إياه كما لا يقدر أن يرزق نفسه ، حكاه ابن عيسى .

• (أَتَبْنَحُمَهُ اللَّهُ بِمَنْحَتِهِ) فيه وجهان : (أحدهما) بما أنعم الله عليهم من فضله ورزقه ينكرون . (الثاني) بما أنعم الله عليهم من حججه وهدايته يضلون .

٧٢- قوله عز وجل : (وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا) فيه وجهان :
 أحدهما - يعني جعل لكم من جنسكم مثلكم ، فضررب المثل من أنفسكم ، قاله ابن بحر .

الثاني - يعني آدم خلق منه حواء ، قاله الأكثرون .

• (وَجَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ بَيْنَ وَحَقْدَةٍ) وفي الحفلة خمسة أقاويل :

أحدها - أنهم الأصهار أخوتان الرجل على بناته ، قاله ابن مسعود وأبو الضحى وسعيد بن جبير وإبراهيم ، ومنه قول الشاعر (١) :

(١) هو جميل بن ممر المعروف بجميل بثينة وهو من شعراء العصر الأموي وأحد الحبيث المشهورين .

ولو أن نفسى طاوعتنى لأصْبَحْتُ لها حَقْدٌ مما يُعَدُّ كثيرٌ
ولكنها نفسٌ علىَّ أَيْبَةٌ عَيُوفٌ لأصْهارِ اللثامِ قَلُورٌ

الثاني - أنهم أولاد الأولاد ، قاله ابن عباس .

الثالث - أنهم بنو امرأة الرجل من غيره ، وهذا مروي عن ابن عباس أيضا .

الرابع - أنهم الأعوان ، قاله الحسن .

الخامس - أنهم الخدم ، قاله مجاهد وقتادة وطلوس ، ومنه قول جميل :
حَقْدَ الولائدِ حَوْلَهُنَّ وَأَسْلَمْتُ بِكُفْهِنَّ أَرِيمةَ الأَجْمالِ
وقال طرفة بن العبد :

يَحْفَدُونَ الضيف في أيّامهم كَرَمًا ذلك منهم غَيْر ذل
وأصل الحفد الإسراع . والحفدة جمع حافد ، والحافد هو المسرع في العمل ،
ومنه قولهم في القنوت : وإليك نسعى ونحفد ، أى نسرع إلى العمل بطاعتك ،
ومنه قول الراعي (١) :

كَلَفْتُ مَجْهُولًا نَوْقًا ثَمَانِيَةً إِذَا الْحُدَاةُ عَلَى أَكْسَانِهَا (٢) حَقَلُوا

> وذهب بعض العلماء في تفسير قوله تعالى « بنين وحفدة » [إلى أن]
البنين الصغار ، والحفدة الكبار (٣) .

• (وَرَزَقَكُم مِّنَ الطَّيِّبَاتِ) فيه ثلاثة أوجه: (أحدها) من الفيء والغنيمة.
(الثاني) من المباحات في البيوادي . (الثالث) ما أوتيته عفوا من غير طلب
ولا تعب (٤) .

• (أَفْبَالٌ بَاطِلٌ يُؤْمِنُونَ) فيه وجهان : (أحدهما) بالأصنام . (الثاني)
بمحمود البحث والخزاء .

(١) نسيه القرطبي الى الامشى : انظر تفسيره ١٤٣/١٠

(٢) الأكاء : جمع كسي بالضم وهو مؤخر العجز

(٣) وظاهر اللفظة أن البنين الأولاد ، والحفدة أولادهم ، وهو ما ذهب اليه ابن عباس ،
وارجحه لدلالة اللفظة عليه .

(٤) والراجح أن الطيبات هي الثمار والحبوب والحيوان وكل ما خلقه الله للإنسان حلالا

• (وَبِئْسَ مَا يَكْفُرُونَ) فيها وجهان : (أحدهما) بالإسلام .
(الثاني) بما رزقهم الله تعالى من الحلال أنه من أصنامهم . حكاة الكلبى (١) .
٧٥- قوله عز وجل (ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا عَبْدًا مَمْلُوكًا لَا يَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ) فيه وجهان :

أحدهما - أنه لا يملك ما لم يؤذن وإن كان باقيا معه .

الثاني - أن لسيده انتزاعه من يده وإن كان مالكا له .

• (وَمَنْ رَزَقْنَاهُ مِنَّا رِزْقًا حَسَنًا) يعنى الحرّ ، وفيه وجهان : (أحدهما) ملكه ما بيده . (الثاني) تصرفه في الاكتساب على اختياره .

وفي هذا المثل قولان :

أحدهما - أنه مثل ضربه الله للكافر لأنه لا خير عنده ، ومن رزقناه من رزقا حسنا هو المؤمن ، لما عنده من الخير ، وهذا معنى قول ابن عباس وقتادة .

الثاني - أنه مثل ضربه الله تعالى لنفسه والأوثان ، لأنها لا تملك شيئا ، وأنهم عدلوا عن عبادة الله تعالى الذى يملك كل شيء ، قاله مجاهد (٢) .

٧٦- قوله عز وجل : (وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا رَجُلَيْنِ أَحَدُهُمَا أَبْكَمُ لَا يَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ وَهُوَ كَلٌّ عَلَى مَوْلَاهُ أَيُّمَا يُوَجِّهُهُ لَا يَبْتَاطِ بَخِيرٌ هَلْ يَسْتَوِي هُوَ وَمَنْ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَهُوَ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ) اختلف المفسرون في المثل المضروب بهذه الآية على ثلاثة أقاويل :

أحدها - أنه مثل ضربه الله تعالى لنفسه واللوثن ، فالأبكم الذى لا يقدر على شيء وهو اللوثن ، والذى يأمر بالعدل هو الله تعالى ، وهذا معنى قول قتادة .

(١) سقط من ق .

(٢) خلاصة القول في هذه الآية أنه كما لا يستوى عندكم عبد مملوك لا يقدر من أمره على شيء ورجل حر قد رزق رزقا حسنا ، كذلك أنا وهذه الأصنام . وهذا ما فهمه الجيسور من هذه الآية

الثاني - أنه مثل ضربه الله تعالى للمؤمن والكافر ، فالأبكم : الكافر ،
والذي يأمر بالعدل : المؤمن ، قاله ابن عباس .

الثالث - أن الأبكم : عبد كان لعثمان بن عفان رضى الله عنه كان يعرض
عليه الإسلام فيأبى . ومن يأمر بالعدل : عثمان ، وهذا مروى عن ابن عباس
أيضا (١) .

٧٧- قوله عز وجل : (وَلَهُ غَيْبُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ) يحتمل خمسة أوجه :
أحدها - والله علم غيب السموات والأرض ، لأنه المنفرد به دون
دون خلقه .

الثاني - أن المراد بالغيب إيجاد المعلومات وإعدام الموجودات (٢) .
الرابع - يعنى فعل ما كان وما يكون ، وأما الكائن في الحال فمعلوم .

الخامس - أن غيب السماء الجزاء بالثواب والعقاب ، وغيب الأرض
القضاء بالأرزاق والآجال .

• (وما أَمُرُ السَّاعَةَ إِلَّا كَنفَسٍ أَوْ هُوَ أَقْرَبُ) لأنه بمنزلة
قوله : كن فيكون . وإنما سماها ساعة (٣) لأنها جزء من يوم القيامة وأجزاء
اليوم ساعاته .

وذكر الكلبي ومقاتل : أن غيب السموات هو قيام الساعة .
قال مقاتل : وسبب نزولها أن كفار قريش سألوا رسول الله صلى الله
عليه وسلم عن قيام الساعة استهزاء بها ، فأنزل الله تعالى هذه الآية .

(١) الكلام مقطوع في ك . وفي هذا المثل أقوال أخرى غير ما ذكر المؤلف ف قيل انه مثل لأبى
بكر ومولى له كافر . وقيل الأبكم أبو جهل والذي يأمر بالعدل صهار بن ياسر ، وكان
أبو جهل يلقبه ويطلب أمه سمية . وقال مقاتل : نزلت هذه الآية في عثمان بن عمرو
ابن الحارث ، وكان كافرا قبيلا الخير ينادى الرسول صلى الله عليه وسلم .
(٢) سقط الوجه الثالث . وقيل ابن عباس المراد خزان السموات والأرض .
(٣) الساعة هي الوقت الذي تقدم فيه القيامة . واللمح : النظر بسرعة لما كانت القيامة
آتية ولا بد جعلت من القرب كالمح البصر

٨١- قوله عز وجل : (واللهُ جَعَلَ لَكُمْ مِمَّا خَلَقَ ظِلَالًا > فيه وجهان :
(أحدهما) البيوت ، قاله الكلبي . (الثاني) < (١) الشجر ، قاله قتادة .

• (وجعلَ لكم مِنَ الْجِبَالِ أَكْنَائًا) الأكنان : جمع كِنٍّ وهو الموضع الذي يستكن فيه (٢) ، وفيه وجهان : (أحدهما) أنه ظل الجبال . (الثاني) أنه ما فيها من غار أو شَرَف (٣) .

• (وجعلَ لكم سراويلَ تقيكم الحرَّ) يعني ثياب القطن والكتان والصوف .

• (وسراويلَ تقيكمُ بأسكمُ) يعني الدروع التي تقي البأس ، وهي الحرب .

> قال الزجاج : كل ما ليس من قميص ودروع فهو سراويل < (٤) .

فإن قيل : فكيف قال : « وجعلَ لكم من الجبال أكناؤه » ولم يذكر السهل وقال « تقيكم الحر » ولم يذكر البرد ؟

فمن ذلك ثلاثة أجوبة :

أحدها - أن القوم كانوا أصحاب جبال ولم يكونوا أصحاب سهل ، وكانوا أهل حر ولم يكونوا أهل برد ، فذكر لهم نعمه عليهم بما هو مختص بهم ، قاله عطاء .

الثاني - أنه اكتفى بذكر أحدهما عن ذكر الآخر ، إذ كان معلوما أن من اتخذ من الجبال أكناؤه اتخذ من السهل ، والسراويل التي تقي الحر تقي البرد ، قاله الفراء ، ومثله قول الشاعر :

وما أدري إذا يَمَسَّتْ أرضاً أريدُ الخيرَ أيُّهما يليني (٥)

(١) سقط من ق

(٢) وبني الإنسان من المطر والريح وغير ذلك

(٣) الشرف : المكان العالي

(٤) سقط من ق

(٥) البيت للمقرب العبدى ، ويمده قوله :

الخير الذي أنا ابتغيه أم الشر الذي هو يبتغيه

انظر معجم حوامد العربية للاستاذ عبد السلام هارون (التتبع المكسورة) وقد استشهد القرطبي بهذين البيتين في هذا الموضع دون أن ينسبهما

فكنى عن الشر ولم يذكره لأنه مدلول عليه .

الثالث - أنه ذكر الجبال لأنه قدم ذكر السهل بقوله تعالى : « والله جعل لكم من بيوتكم سكناً » وذكر الحرّ دون البرد تحذيراً من حر جهنم وتوقياً لاستحقاقها بالكف عن المعاصي .

> (كذلك يُنمّ نِعْمَتُهُ عليكم لعلكم تُسَلِّمونَ) أى تؤمنون بالله إذا عرفتم نعمه عليكم . وقرأ ابن عباس : « لعلكم تُسَلِّمونَ » (١) .
يفتح التاء أى تسلمون من الضرر ، فاحتمل أن يكون عنى ضرر الحر والبرد واحتمل أن يكون ضرر القتال والقتل ، واحتمل أن يريد ضرر العذاب في الآخرة إن اعتبرتم وآمنتم < (٢) .

٨٣- قوله عز وجل : (يَعرِفُونَ نِعْمَةَ اللَّهِ ثُمَّ يُنْكِرُونَهَا) فيه خمسة تأويلات :
أحدها - أنه عنى [بالنعمة] النبی صلى الله عليه وسلم يعرفون نبوته ثم ينكرونها ويكذبونه ، قاله السدى .

الثاني - أنهم يعرفون ما عدد الله تعالى عليهم في هذه السورة من النعم وأنها من عند الله ، وينكرونها بقولهم أنهم ورثوا ذلك عن آبائهم ، قاله مجاهد .
الثالث - أن إنكارها أن يقول الرجل : لولا فلان ما كان كذا وكذا ، ولولا فلان ما أصبت كذا ، قاله عون بن عبد الله .

الرابع - أن معرفتهم بالنعمة إقرارهم بأن الله رزقهم ، وإنكارهم قولهم : رزقنا ذلك بشفاعة آل هنتا .

الخامس - يعرفون نعمة الله بتقبلهم فيها ، وينكرونها بترك الشكر عليها .
ويحتمل سادساً - يعرفونها في الشدة ، وينكرونها في الرخاء .
ويحتمل سابعاً - يعرفونها بأقوالهم ، وينكرونها بأفعالهم .

قال الكلبي : هذه السورة تسمى سورة النعم ، لا ذكر الله فيها من كثرة نعمه على خلقه .

(١) رويت هذه القراءة عن ابن عباس بإسناد ضعيف ، وقراءة العامة بضم التاء أدرج وحى المختارة .

(٢) سقط من ق

• (وَأَكْثَرُهُمُ الْكَافِرُونَ) فيه وجهان :

أحدهما - معناه وجميعهم كافرون . فغير عن الجميع بالأكثر ، وهذا معنى قول الحسن .

الثاني - أنه قال « وَأَكْثَرُهُمُ الْكَافِرُونَ » لأن فيهم من جرى عليه حكم الكفر تبعاً لغيره كالصبيان والمجانين ، فترجى الذكر إلى المكلفين .

٨٧- قوله عز وجل : (وَأَلْقُوا إِلَى اللَّهِ يَوْمَئِذٍ السَّلَامَ) يحتمل وجهين : (أحدهما) استسلامهم لعذابه ، وخضوعهم لعزه . (الثاني) إقرارهم بما كانوا ينكرونه من طاعته .

• (وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ) يحتمل وجهين : (أحدهما) وبطل ما كانوا يأملون . (الثاني) خلف ما كانوا به يستصرون .

٨٨- > قوله عز وجل : (الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ زِدْنَاهُمْ عَذَاباً فَوْقَ الْعَذَابِ) فيه وجهان :

أحدهما - أن الزيادة هي عذاب الدنيا مع ما يستحق من عذاب الآخرة .

الثاني - أن أحد العذابين على كفرهم ، والعذاب الآخر على صدهم عن سبيل الله ومنعهم لغيرهم من الإيمان .

• (بِمَا كَانُوا يَفْسِدُونَ) في الدنيا بالمعاصي .

٨٩- قوله عز وجل : (وَيَوْمَ نَبْعَثُ فِي كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيداً عَلَيْهِمْ مِنْ أَنْفُسِهِمْ) وهم الأنبياء شهداء^(١) على أممهم يوم القيامة .

وفي كل زمان شهيد وإن لم يكن نبياً^(٢) . وفيهم قولان : (أحدهما) أنهم أئمة الهدى الذين هم خلفاء الأنبياء . (الثاني) أنهم العلماء الذين حفظ الله بهم شرائع أنبيائه .

• (وَجِئْنَا بِكَ شَهِيداً عَلَى هَؤُلَاءِ) يعني عمداً صلى الله عليه وسلم شهيداً على أمته < (٣) .

(١) يشهدون عليهم بأنهم قد بلغوهم الرسالة ودعواهم إلى الإيمان .

(٢) فعلى هذا لم تكن فترة إلا وفيها من يوجد الله كسب من سامدة وزيد بن عمرو بن نفيل وورقة بن نوفل فهؤلاء وأمثالهم شهداء على أهل زمانهم .

(٣) من قوله عز وجل : « الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا » أي هنا سقط من ق

٩٠ - قوله عز وجل : (إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ...) الآية . في تأويل هذه الآية ثلاثة أقاويل :

أحدها - أن العدل : شهادة أن لا إله إلا الله ، والإحسان : الصبر على أمره ونبيه وطاعة الله في سره وجهره (وإيتاء ذى القربى) صلة الرحم .
(وينهى عن الفحشاء) يعنى الزنى (والمنكر) القبائح . (والبغى) الكبر والظلم
حكاه ابن جرير الطبرى .

الثاني - أن العدل : القضاء بالحق ، والإحسان : التفضل بالإعطاء ، وإيتاء ذى القربى : ما يستحقونه من التفقات . وينهى عن الفحشاء : ما يستمر بفعله من القبائح . والمنكر : ما يتظاهر به منها فينكر . والبغى : ما يتناول به من ظلم وغيره ، وهذا معنى ما ذكره ابن عيسى .

الثالث - أن العدل هاهنا استواء السريرة والعلاية في العمل لله . والإحسان أن تكون سريرته أحسن من علانيته . والفحشاء والمنكر : أن تكون علانيته أحسن من سريرته ، قاله سفيان بن عيينة . > فأمر بثلاث ونهى عن ثلاث .

• (يَعْظُمُ لَكُمْ لَعَنُوكُمْ) يحتمل وجهين : (أحدهما) تذكرون ما أمركم به وما نهاكم عنه . (الثاني) تذكرون ما أعده من ثواب طاعته وعقاب معصيته .

٩١ - قوله عز وجل : (وَأَوْفُوا بِعَهْدِ اللَّهِ إِذَا عَاهَدْتُمْ) يحتمل ثلاثة أوجه :
(أحدها) أنه النور . (الثاني) ما عاهد الله عليه من عهد في طاعة الله .
(الثالث) أنه التزام أحكام الدين بعد النحول فيه .

• (وَلَا تَنْقُضُوا الْأَيْمَانَ بَعْدَ تَوْكِيدِهَا) يحتمل ثلاثة أوجه :
(أحدها) لا تنقضوها بالامتناع بعد توكيدها بالالتزام . (الثاني) لا تنقضوها بالغدر بعد توكيدها بالوفاء . (الثالث) لا تنقضوها بالحنث بعد توكيدها بالبر< (١) .

وفي هذه الآية ثلاثة أقاويل :

(١) سقط من ق

أحدها - أنها نزلت في بيعة النبي صلى الله عليه وسلم .

الثاني - أنها نزلت في الحلف الذي كان في الجاهلية بين أهل الشرك ، فجاء الإسلام بالوفاء به .

الثالث - أنها نزلت في كل عقد يمين عقده الإنسان على نفسه مختاراً يجب عليه الوفاء به ما لم تدع ضرورة إلى حله (١) .

وقول النبي صلى الله عليه وسلم : « فليأت الذي هو خير » محمول على الضرورة دون المباح . وأهل الحجاز يقولون : وكذبت هذه اليمين توكيدا ، وأهل نجد يقولون أكدتها تأكيدا .

٩٢- قوله عز وجل : (ولا تكونوا كآلتي نقصت غزها من بعد قوة أنكاثا) وهذا مثل ضربه الله تعالى لمن نقض عهده ، وفيه قولان : (أحدهما) أنه عني به الحبيل ، فعبر عنه بالغزل ، قاله مجاهد . (الثاني) أنه عني الغزل حقيقة . « من بعد قوة » فيه قولان : (أحدهما) من بعد إبرام ، قاله قتادة . (الثاني) أن القوة ما غزل على طاق ولم يثن .

« أنكاثا » يعني أنقاضا ، واحده نكث ، وكل شيء نقض بعد القتل أنكاث .

وقيل أن التي نقصت غزها من بعد قوة امرأة بمكة حمقاء ، قال القراء : إنها ربيعة بنت عمرو بن كعب بن سعد بن تيم بن مرة ، سميت جعدة لحمقها ، كانت تغزل الصوف ثم تنقضه بعدما تبرمه ، فلما كان هذا الفعل لو فعلتموه سفها تنكرونه كذلك نقض العهد الذي لا تنكرونه .

• (تَتَّخِذُونَ أَيْمَانَكُمْ دَخَلًا بَيْنَكُمْ) فيه ستة تأويلات : (أحدها) أن الدخل الغرور . (الثاني) أن الدخل الخديعة . (الثالث) أنه الغل والغش . (الرابع) أن يكون داخل القلب من الغدر غير ما في الظاهر من لزوم الوفاء . (الخامس) أنه الغدر والخيانة ، قاله قتادة > (السادس) أنه الخنث في الإيمان المؤكدة (٢) .

(١) حله : هكذا في الأصول ، ولعل الصواب حنثه

(٢) سقط من ق .

• (أن تكون أمةً هي أربى من أمةٍ) أى أكثر عدداً وأزيد مدداً ،
فتطلب بالكثرة أن تغدر بالأقل بأن تستبدل بعهد الأقل عهد الأكثر (١) .
وأربى : أفعل من الربا ، قال الشاعر :

وأسمر خطيماً كأن كعوبه نوى القصب أو أربى ذراعاً على عشرين

٩٦- قوله عز وجل : (ما عندكم يَتَفَدُّ وما عند الله باقٍ) فيه وجهان :

أحدهما - يريد به أن الدنيا فانية ، والآخرة باقية .

الثاني - أن طاعتكم تفنى وثوابها يبقى .

٩٧- قوله عز وجل : (مَنْ عَمِلَ صَالِحاً مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أَنْتَىٰ أَوْ هُوَ مُؤْمِنٌ فَلَنُحْيِيَنَّهُ حَيَاةً طَيِّبَةً) فيها خمسة تاويلات :

أحدها - أنها الرزق الحلال ، قاله ابن عباس .

الثاني - أنها القناعة ، قاله علي بن أبي طالب رضى الله عنه والحسن البصرى .

الثالث - أن يكون مؤمناً بالله عاملاً بطاعته ، قاله الضحاك .

الرابع - أنها السعادة ، وهذا مروى عن ابن عباس أيضاً

الخامس - أنها الجنة ، قاله مجاهد وقتادة .

ويحتمل سادساً - أن تكون الحياة الطيبة العافية والكفاية .

ويحتمل سابعاً - أنها الرضا بالقضاء .

(وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ) يحتمل وجهين :

أحدهما - أن يجازى على أحسن الأعمال وهى الطاعة ، دون المباح منها .

الثاني - مضاعفة الجزاء وهو الأحسن ، كما قال تعالى : « من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها » .

(١) قال المفسرون : نزلت هذه الآية في العرب الذين كانت القبيلة منهم إذا حالت أخرى لم جاءت أحدهما قبيلة كبيرة لدأخلتها ، ففوت الأولى وتقصت ههنا ورجعت إلى هذه الكبرى ، قاله مجاهد .

٩٨- قوله عز وجل : (فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ)
فيه ثلاثة أوجه :

أحدها - فإذا أردت قراءة القرآن فاستعذ بالله تعالى ، قاله الزجاج .

الثاني - فإذا كنت قارئاً فاستعذ بالله .

الثالث - أنه من المؤخر الذي معناه مقدم ، وتقديره : فإذا استعذت
بالله من الشيطان الرجيم فاقراً القرآن .

> والاستعاذة هي استدفاع الأذى بالأعلى على وجه الخضوع والتذلل .
والمعنى فاستعذ بالله من وسوسة الشيطان عند قراءتك لتسلم في التلاوة من الزلل ،
وفي التأويل من الخطأ . وقد ذكرنا في صدر الكتاب معنى الرجيم . (١)

٩٩- قوله عز وجل : (إِنَّهُ لَيْسَ لَهُ سُلْطَانٌ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَعَلَى رَبِّهِمْ
يَسْتَوِ كَلُونَ) فيه أربعة تأويلات :

أحدها - ليس له قدرة على أن يحملهم على ذنب لا يقدر ، قاله سفيان .

الثاني - ليس له حجة على ما يدعوهم إليه من المعاصي ، قاله مجاهد .

الثالث - ليس له عليهم سلطان لاستعاذتهم بالله منه ، لقوله تعالى :
« وَإِمَّا يَنْزَغَنَّكَ مِنَ الشَّيْطَانِ نَزْغٌ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ
الْعَلِيمُ » .

الرابع - أنه ليس له عليهم سلطان بحال لأن الله تعالى صرف سلطانه عنهم
حين قال علو الله إبليس « وَلَا تُغْوِشْهُمْ أَجْمَعِينَ (٢) إِلَّا عِبَادَكَ مِنْهُمْ
الْمُخْلِصِينَ (٣) » فقال الله تعالى « إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ إِلَّا مَنْ
اتَّبَعَكَ مِنَ الْغَاوِينَ (٤) » .

وفي معنى السلطان وجهان :

(١) سقط من ق

(٢) في ق من الشيطان الرجيم « وهو خطأ لأن هذه الآية من سورة فصلت (وثم ٣٦) ولقد

حاط الناسخ بين آيتين

(٣) الأيتان ٢٩ و ٤٠ من سورة الحجر

(٤) آية ٤٢ من سورة الحجر .

أحدهما - الحججة ، ومنه سمي الوالي سلطانا لأنه حجة الله تعالى في الأرض .

الثاني - أنها القدرة ، مأخوذ من السلطنة^(١) ، وكذلك سمي السلطان سلطانا لقدرته .

• (إنما سُلْطَانُهُ عَلَى الَّذِينَ يَتَوَلَّوْنَهُ) يعني يتبعونه .

• (وَالَّذِينَ هُمْ بِهِ مُشْرِكُونَ) فيه ثلاثة أقاويل :

أحدها - والذين هم بالله مشركون ، قاله مجاهد .

الثاني - والذين أشركوا الشيطان في أعمالهم ، قاله الربيع بن أنس .

الثالث - والذين هم لأجل الشيطان وطاعته مشركون ، قاله ابن قتية .

١٠١- قوله عز وجل : (وَإِذَا بَدَّلْنَا آيَةً مَكَانَ آيَةٍ) فيه وجهان :

أحدهما - شريعة تقدمت بشريعة مستأنفة ، قاله ابن بحر .

الثاني - وهو قول الجمهور أى نسخنا آية بآية ، إما نسخ الحكم والتلاوة وإما نسخ الحكم مع بقاء التلاوة^(٢) .

• (وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يُنَزَّلُ) يعني أعلم بالمصلحة فيه يتزله ناسخا ويرفعه منسوخا .

• (قَالُوا إِنَّمَا أَنْتَ مُفْتَرٍ) أى كاذب .

• (بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ) فيه وجهان : (أحدهما) لا يعلمون جواز النسخ . (الثاني) لا يعلمون سبب ورود النسخ .

١٠٣- قوله عز وجل : (وَلَقَدْ نَعْلَمُ أَنَّهُمْ يَقُولُونَ إِنَّمَا يُعَلِّمُهُ بَشَرٌ) اختلف في في اسم من أراده المشركون فيما ذكره من تعليم رسول الله صلى الله عليه وسلم على أربعة أقاويل :

أحدها - أنه بلعام وكان قينا^(٣) بمكة ، وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يلخل عليه يعلمه ، فاتهمته قريش أنه كان يتعلم منه ، قاله مجاهد .

(١) في له : السلطة وهو تعريف لأن السلطة حدة اللسان

(٢) تقدم في البقرة الكلام على النسخ

(٣) قينا : مكلا في الأصول والقياس الحداد - وفي تفسير القرطبي : وكان نصرانيا بمكة يقرأ التوراة

الثاني (١) - أنه كان عبدا أعجميا لأمرأة بمكة ، يقال له أبو فكهية ، كان يشقى رسول الله صلى الله عليه وسلم فيقرأ عليه ويتعلم منه ، فقالوا لمولاه احبسه فحبسته ، وقالت له اكتس البيت وكل كناسه ، ففعل وقال : والله ما أكلت أطيب منه ولا أحلى ، وكان يسأل مولاه بعد ذلك أن تحبسه فلا تفعل .

الثالث - أنهما غلامان لبنى الحضرمي ، وكانا من أهل عين التمر صيقلين يعملان السيوف ، اسم أحدهما يسار ، والآخر جبر ، وكانا يقرآن التوراة ، وكان رسول الله ربما جلس إليهما ، قاله حصين بن عبد الله بن مسلم .

الرابع - أنه سلمان الفارسي ، قاله الضحاك (٢)

• (لِسَانُ الَّذِي يُلْحِدُونَ إِلَيْهِ أَعْجَمِيٌّ) في يلحدون تأويلان : (أحدهما) يميلون إليه . (الثاني) يعترضون به . يعنى أن لسان من نسبوا رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى التعلم منه أعجمي .

• (وهذا لسانٌ عربيٌّ مُبينٌ) يعنى باللسان القرآن لأنه يقرأ باللسان ، والعرب تقول : هذا لسان فلان ، تريد كلامه ، قال الشاعر :

لسانُ السوء (٣) تُهْدِيهَا إِلَيْنَا وَخُشْتُ وَمَا حَسِبْتُكَ أَنْ تَخُونَا

١٠٦ - قوله عز وجل : (مَنْ كَفَرَ بآلِهَةٍ مِنْ بَعْدِ إِيْمَانِهِ) ذكر الكلبي أنها نزلت في عبد الله بن أبي مروح ومقيس بن صبابه وعبد الله بن خطل (٤) ومقيس بن الوليد بن المغيرة ، كفروا بعد إيمانهم . ثم قال تعالى :

• (إِلَّا مَنْ أَكْرَهَ وَقَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِالْإِيْمَانِ) قال الكلبي : نزل ذلك في عمار بن ياسر وأبويه ياسر وسُمَيَّة وبلال وصهيب وخبَّاب ، أظهروا الكفر بالإكراه وقلوبهم مطمئنة بالإيمان .

(١) جاء في ق مكان هذا القول : أنه عبد لبنى الحضرمي اسمه يعصى وكان رسول الله (ص) يلقنه القرآن ، قلعه مكرمة .

(٢) كل هذه الأقوال محتمل ولا تنافى بينها لأنه يجوز أن يكونوا أرادوا هؤلاء جميعا لأن النبي (ص) كان يأتيهم . إلا أن ما ذكره الضحاك فيه بعد ، لأن سلمان أتى النبي (ص) بالمدينة ، وهذه الآية مكية

(٣) يريد بلسان السوء القصيدة

(٤) في الأصول : عبد الله بن أنس بن خطل وهو تحريف

• ثم قال تعالى (ولكن من شرّ بالكفر صدراً) وهم من تقدم ذكرهم ، فإذا أكره على الكفر فأظهره بلسانه وهو معتقد الإيمان بقلبه ليدفع عن نفسه بما أظهر ، ويحفظ دينه بما أضمر فهو على إيمانه ، ولو لم يضممه لكان كافراً .

> وقال بعض المتكلمين : إنما يجوز للمكره إظهار الكفر على وجه التعريض دون التصريح البات ، لقبح التصريح بالكذب وخطره في العرف والشرع ، كقوله إن عمداً كاذب في اعتقادكم ، أو يشير لغيره ممن يوافق اسمه لاسمه إذا عرف منه الكذب ، وهذا لعمرى أولى الأمرين ، ولم يصبر المكره بالتصريح كافراً (١)

١١٢- قوله تعالى : (وضرب الله مثلاً قريّة كانت آمنّة مطمئنة) يريد بالقرية أهلها . «آمنة» يعنى من الخوف . «مطمئنة» بالحسب والدعة .

- (بأيتها رزقها) فيه وجهان : (أحدهما) ، أقواتها . (الثاني) مرادها .
- (رعداً) فيه وجهان : (أحدهما) طيباً . (الثاني) هيناً .
- (من كل مكان) يعنى منها بالزراعة ، ومن غيرها بالتجارة ، ليكون اجتماع الأمرين لهم أوفر لسكنهم وأعم في النعمة عليهم .
- (فكفرت بالله) يحتمل وجهين : (أحدهما) بترك شكره وطاعته . (الثاني) بأن لا يؤدوا حقها من مواساة الفقراء وإسعاف ذوى الحاجات (٢) .

وفي هذه القرية التي ضربها الله تعالى مثلاً ثلاثة أقاويل :

أحدها - أنها مكة ، كان أمنها أن أهلها آمنون لا يتفاوزون (٣) كالبوادي .

- (فأذاقها الله لباس الجوع والخوف) وسماه لباساً لأنه قد يظهر عليهم من الهزال وشحوبة اللون وسوء الحال ما هو كاللباس . وقيل إن القحط بلغ بهم إلى أن أكلوا القد والمهلز وهو الورب يخلط بالدم ، والقيد أديم يؤكل ، قاله ابن عباس ومجاهد وقتادة .

(١) سقط من ق

(٢) وقيل هذا التكرار تكذيب محمد صلى الله عليه وسلم

(٣) في ك لا يتفازرون .

الثاني - أنها المدينة آمنت برسول الله صلى الله عليه وسلم ، ثم كفرت
بأنعم الله بقتل عثمان بن عفان وما حدث بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم
بها من القتل ، وهذا قول عائشة وحفصة رضى الله عنهما .

الثالث - أنه مثل مضروب بأى قرية كانت على هذه الصفة من سائر
القرى .

١١٩- قوله عز وجل : (ثُمَّ إِنَّ رَبَّكَ لِلَّذِينَ عَمِلُوا السُّوءَ بِجَهَالَةٍ) فيه وجهان:
(أحدهما) بجهالة أنها سوء . (الثاني) بجهالة لغلبة الشهوة عليهم مع العلم بأنها
سوء .

ويحتمل (ثالثاً) أنه الذى يعجل بالإقدام عليها ويعد نفسه بالتوبة .

• (ثُمَّ تَابُوا مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَأَصْلَحُوا) لأن مجرد التوبة من السالف
إذا لم يصلح عمله في المستأنف لا يستحق ولا يستوجب الثواب .

١٢٠- قوله عز وجل : (إِنَّ إِبْرَاهِيمَ كَانَ أُمَّةً) فيه ثلاثة تأويلات :

أحدها - يُعَلِّمُ الخير ، قاله ابن مسعود وإبراهيم النخعي . قال زهير :
فأكرمهم الأقوام من كل معشر كرام فإن كلبتني فاسأل الأمم
يعنى العلماء .

الثاني - أمة يقتدى به ، قاله الضحاك . وسمى أمة لقيام الأمة به .

الثالث - إمام يؤتم به ، قاله الكسائي وأبو عبيدة .

• (قَانَتْ لَهُ) فيه ثلاثة تأويلات : (أحدها) مطيعاً لله ، قاله ابن مسعود .
(الثاني) ان القانت هو الذى يدوم على العبادة لله . (الثالث) كثير الدعاء
داعياً لله عز وجل .

(حنيفاً) فيه ثلاثة تأويلات : (أحدها) مخلص ، قاله مقاتل . (الثاني)
حاجباً ، قاله الكلبي . (الثالث) أنه المستقيم على طريق الحق ، حكاه ابن عيسى .

• (وَلَمْ يَكُ مِنَ الْمُشْرِكِينَ) فيه وجهان : (أحدهما) لم يك من المشركين
بعبادة الأصنام . (الثاني) لم يك يرى المنع والعطاء [إلا] من الله .

١٢٢- (وَأَتَيْنَاهُ فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً) فِيهِ أَرْبَعَةُ تَأْوِيلَاتٍ :

أحدها - أن الحسنة النبوة ، قاله الحسن .

الثاني - لسان صدق ، قاله مجاهد .

الثالث - أن جميع أهل الأديان يتولونه ويرضونه ، قاله قتادة .

الرابع - أنها تنويه الله بذكره في الدنيا بطاعته لربه ، حكاه ابن عيسى .

ويحتمل خامسا - أنه بقاء ضيافته وزيارة الأمم لقبره .

• (وإنه في الآخرة لمن الصالحين) فيه وجهان :

أحدهما - في منازل الصالحين في الجنة .

الثاني - من الرسل المقربين (١) .

١٢٣- قوله عز وجل : (ثُمَّ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ أَنْ اتَّبِعْ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا) فِيهِ قَوْلَانِ :

أحدهما - اتباعه في جميع ملته إلا ما أمر بتركه ، وهذا قول بعض أصحاب الشافعي ، وهذا دليل على جواز اتباع الأفضل للمفضول لأن النبي صلى الله عليه وسلم أفضل الأنبياء .

الثاني - اتباعه في التبرؤ من الأوثان والتدين بالإسلام ، قاله أبو جعفر الطبري .

١٢٤- قوله عز وجل : (إِنَّمَا جُعِلَ السَّبْتُ عَلَى الَّذِينَ اخْتَلَقُوا فِيهِ) وَهُمْ الْيَهُودُ .
وفي اختلافهم في السبت ثلاثة أقاويل :

أحدها - أن بعضهم جعله أعظم الأيام حُرْمَةً لأن الله فرغ من خلق الأشياء فيه .

الثاني - أن بعضهم جعل الأحد أعظم حُرْمَةٍ منه لأن الله ابتداء خلق الأشياء فيه .

الثالث - أنهم عدلوا عما أمروا به من تعظيم الجمعة تغليبا لحُرْمَةِ السبت والأحد ، قال مجاهد وابن زيد .

(١) مستط من ق

١٢٥- قوله عز وجل : (ادْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ) يعنى إلى دين ربك وهو الإسلام.

• (بالحكمة) فيها تأويلان : (أحدهما) بالقرآن ، قاله الكلبي . (الثاني) بالنبوة ، وهو محتمل .

• (والموعظة الحسنة) فيها تأويلان : (أحدهما) بالقرآن في لين من القول ، قاله الكلبي . (الثاني) بما فيه من الأمر والنهى ، قاله مقاتل .

• (وجادلهم بالتي هي أحسن) فيه أربعة أوجه : (أحدهما) يعنى بالعفو . (الثاني) بأن توقف القلوب ولا تسفه العقول . (الثالث) بأن ترشد الخلف ولا تدم السلف . (الرابع) على قدر ما يحتملون .

روى نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : أمرنا معاشر الأتبياء أن نكلم الناس على قدر عقولهم .

١٢٦- قوله عز وجل : (وَإِنْ عَاقَبْتُمْ فَعَاقِبُوا بِمِثْلِ مَا عُوقِبْتُمْ بِهِ) فيها قولان :

أحدهما - أنها نزلت في قتل أحد حين مثلت بهم قريش. واختلف قائل ذلك في نسخه على قولين :

أحدهما - أنها منسوخة بقوله تعالى : « واصبر وما صبرك إلا بالله ».

الثاني - أنها ثابتة غير منسوخة فهذا أحد القولين .

والقول الثاني - أنها نزلت في كل مظلوم أن يقتص من ظالمة ، قاله ابن سيرين ومجاهد .

١٢٧- (واصبر) فيه وجهان :

أحدهما - اصبر على ما أصابك من الأذى ، وهو محتمل .

الثاني - واصبر بالعضو عن المعاقبة بمثل ما عاقبوا من المثلة بقتل أحد ، قاله الكلبي .

• (وما صبرك إلا بالله) يحتمل وجهين : (أحدهما) وما صبرك إلا بموعدة الله . (الثاني) وما صبرك إلا لوجه الله .

• (وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ فِيهِ وَجْهَانِ) : (أحدهما) إن لم يقبلوا . (الثاني) إن لم يؤمنوا .

• (وَلَا تَكُ فِي ضَيْقٍ مِّمَّا يَمْكُرُونَ) قرأ ابن كثير « ضيق » بالكسر .
وقرأ الباقر بالفتح . وفي الفرق بينهما قولان :

أحدهما - أنه بالفتح ما قل ، وبالكسر ما كثر ، قاله أبو عبيدة .

الثاني - أنه بالفتح ما كان في الصدر ، وبالكسر ما كان في الموضع الذي يتسع ويضيق ، قاله القراء .

١٢٨- قوله عز وجل : (إِنَّ اللَّهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوْا وَالَّذِينَ هُمْ مُحْسِنُونَ) اتقوا
يعنى فيما حرم الله عليهم . والذين هم محسنون فيما فرضه الله تعالى ، فجمع
في هذه الآية اجتناب المعاصي وفعل الطاعات .

وقوله « مع الذين اتقوا » أى ناصر الذين اتقوا .

وقال بعض أصحاب الخواطر : من اتقى الله في أفعاله أحسن إليه في أحواله .
والله أعلم .

سورة بني اسرائيل [الاسراء]

مكية في قول الحسن وعكرمة وعطاء وجابر . وقال ابن عباس وقتادة : إلا ثمانية آيات من قوله تعالى : « وإن كادوا ليفتنونك » إلى قوله « سلطانا نصيراً »^(١) .

بسم الله الرحمن الرحيم

١ - قوله عز وجل : (سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيْلًا مِنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَى) أما قوله « سُبْحَانَ » ففيه تأويلان :

أحدهما - تزيه الله تعالى من سوء . وقيل بل نزه نفسه أن يكون لغيره في إسرائ عبده تأثير .

الثاني - معناه برأه الله تعالى من سوء ، وقد قال الشاعر^(٢) :

أقول لما جاءني فخرُهُ سُبْحَانَ مِّنْ عِلْقَمَةِ الْفَاخِرِ

وهو ذكر تعظيم لله لا يصلح لغيره ، وإنما ذكره الشاعر على طريق النادر ، وهو من السبح في التعظيم وهو الجري فيه إلى أبعد الغايات . وذكر أبان بن ثعلبة أنها كلمة بالنبطية « شيهانك ».

وقد ذكر الكلبي ومقاتل : ان « سبحان » في هذا الموضع بمعنى عجب ، وتقدير الآية : عجب من الذي أسرى عبده ليلاً ، وقد وافق على هذا التأويل سيويه وقطرب ، وجعل البيت شاهداً عليه ، وأن معناه عجب من علقمة الفاخر . ووجه هذا التأويل أنه إذا كان مشاهدة العجب سبباً للتسبيح صار التسبيح تعجباً فقليل عجب ، ومثله قول بشار :

تُلْقَى بتسبيحةٍ مِّنْ حَيْثُمَا انْصَرَفَتْ وتستغفرُ حشا الرائي لإرعاد
وقد جاء التسبيح في الكلام على أربعة أوجه :

(١) الآيات من ٧٣ إلى ٨٠ ، وفي المصاحف المتداولة أيضاً الآيات ٢٦ و ٢٣ و ٢٢ و ٢١ فإنها مدنية
(٢) هو أُمَيَّة بنى ثعلبة

أحدها - أن يستعمل في موضع الصلاة ، من ذلك قوله تعالى .. « فلولا أنه كان من المسبحين » أى من المصلين .

الثاني - أن يستعمل في الاستثناء ، كما قال بعضهم في قوله تعالى : « ألم أقل لكم لولا تسبحون » أى لولا تستثنون .

الثالث - النور ، للخبر المروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : « لأحرقت سُبُحاتُ وجهه ^(١) » أى نور وجهه .

الرابع - التتريه ، روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه سئل عن التسبيح فقال : تتريه الله تعالى عن السوء .

وقوله تعالى : « أسرى بعده » أى بنيه محمد صلى الله عليه وسلم ، والسرى : سير الليل ، قال الشاعر ^(٢) :

وليلة ذاتِ نَدَى مَرَّيْتُ ولم يلتقى مِنْ سُرَاهَا لَيْتُ

وقوله « من المسجد الحرام » فيه قولان :

أحدهما - يعنى من الحرم ، والحرم كله مسجد . وكان صلى الله عليه وسلم حين أسرى به نائماً في بيت أم هانئ بنت أبي طالب ، روى ذلك أبو صالح عن أم هانئ .

الثاني - أنه أسرى به من المسجد ، وفيه كان حين أسرى به روى ذلك أنس بن مالك ^(٣) .

ثم اختلفوا في كيفية إسرائه على قولين :

أحدهما - أنه أسرى بجسمه وروحه ، روى ذلك ابن المسيب وأبو سلمة ابن عبد الرحمن وأبو هريرة وحذيفة بن اليمان .

واختلف قائلو ذلك هل دخل بيت المقدس وصلى فيه أم لا ، فروى

(١) رواه مسلم في الأيمان . وابن ماجه في المقدمة . واحمد في المسند ١/٤٠١ و٤٠٢ .

(٢) هو دؤبة بن المجاج

(٣) روى حديث الاسراء البخارى ٢١٧/٦ - ٢١٩ في بدء الخلق . ومسلم في الأيمان ١٦٤ . والترمذى في التفسير رقم ٣٢٤٢ . والنسائي ٢١٨ و٢٧١/١

ابو هريرة أنه صلى فيه بالأنبياء ، ثم عرج به إلى السماء ، ثم رُجِعَ به إلى المسجد الحرام فصلى فيه صلاة الصبح من صبيحة ليلته .

وروى حذيفة بن اليمان أنه لم يدخل بيت المقدس ولم يُصلِّ فيه ولا نزل عن البراق حتى عرج به ، ثم عاد إلى مكة .

والقول الثاني— أن النبي صلى الله عليه وسلم أُسْرِيَ بروحه ولم يسر بجسمه ، روى ذلك عن عائشة رضي الله عنها قالت : ما فُقِدَ جَسَدُ رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولكن الله أسرى بروحه .

وروى عن معاوية قال : كانت رؤيا من الله تعالى صادقة ، وكان الحسن يتأول قوله تعالى : « وما جَعَلْنَا الرُّؤْيَا الَّتِي آرَيْنَاكَ إِلَّا فِتْنَةً لِلنَّاسِ » أنها في المعراج ، لأن المشركين كلّبوا ذلك وجعلوا يسألونه عن بيت المقدس وما رأى في طريقه فوصفه لهم ، ثم ذكر لهم أنه رأى في طريقه تعباً منطى مملوفاً ماء ، فشرب الماء ثم غطاه كما كان ، ثم ذكر لهم صفة إبل كانت لهم في طريق الشام تحمل متاعاً ، وأنها تقدّم يوم كنّا مع طلوع الشمس ، يقدمها جمل أورق ، فخرجوا في ذلك اليوم يستقبلونها ، فقال قائل منهم : هذه والله الشمس قد أشرقت ولم تأت ، وقال آخر : هذه والله العير يقدمها جمل أورق كما قال محمد . وفي هذا دليل على صحة القول الأول أنه أسرى بجسمه وروحه .

وقوله تعالى : « إلى المسجد الأقصى » يعنى بيت المقدس ، وهو مسجد سليمان بن داود عليهما السلام . وسمى الأقصى لبعده ما بينه وبين المسجد الحرام .

• ثم قال تعالى : (الذى باركنا جَوَّكُهُ) فيه قولان :

أحدهما — يعنى بالثمار ومجارى الأنهار .

الثاني — بمن جعل حوله من الأنبياء والصالحين ولهذا جعله مقبلاً .

وروى معاذ بن جبل عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : يقول الله تعالى : يا شام أنت صفوتي من يلاذى وأنا سائق إليك صفوتي من عبادي (١) .

(١) أخرجه بلفظ مقارب أبو داود بإسناد صحيح (جامع الأصول ٦/٢٥٠) .

• (لِنُرِيَهُ مِنْ آيَاتِنَا) فيه قولان :

أحدهما - أن الآيات التي أراه في هذا المسمى أن أسرى به من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى في ليلة ، وهي مسيرة شهر .

الثاني - أنه أراه في هذا المسمى آيات .

وفيها قولان : (أحدهما) ما أراه من العجائب التي فيها اعتبار .
(الثاني) من أرى من الأنبياء حتى وصفهم واحدا واحدا .

• (إنه هو السميع البصير) فيه وجهان :

أحدهما - أنه وصف نفسه في هذه الحال بالسميع والبصير ، وإن كانت من صفاته اللازمة لذاته في الأحوال كلها لأنه حفظ رسوله عند إسرائه في ظلمة الليل فلا يضر ألا يبصر فيها ، وسمع دعاءه فأجابه إلى ما سأل ، فلهذين وصف الله نفسه بالسميع البصير .

الثاني - أن قومه كذبوه عن آخرهم بإسرائه ، فقال : السميع يعني لما يقولونه من تصديق أو تكذيب ، البصير لما يفعله من الإسرائ والمعراج .

٢ - قوله عز وجل : (وَأَتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ) يعني التوراة .

• (وَجَعَلْنَاهُ هُدًى لِّبَنِي إِسْرَائِيلَ) يحتمل وجهين : (أحدهما) أن موسى هدى لبني إسرائيل . (الثاني) أن الكتاب هدى لبني إسرائيل .

• (أَلَّا تَتَخَلَّوْا مِنِّي وَكِيلًا) فيه ثلاثة أقاويل : (أحدها) شريكا ، قاله مجاهد . (الثاني) يعني رباً يتوكلون عليه في أمورهم ، قاله الكلبي . (الثالث) كئيباً بأمورهم ، حكاه القراء .

٣ - قوله عز وجل : (ذُرِّيَّةَ مَنْ حَمَلْنَا مَعَ نُوحٍ) يعني موسى وقومه من بني إسرائيل ذرية من حملهم الله تعالى مع نوح في السفينة وقت الطوفان .

• (إنه كان عبداً شكوراً) يعني فوحا ، وفيه قولان :

أحدهما - أنه سماه شكوراً لأنه كان يحمد الله تعالى على طعمه ، قاله سلمان .

الثاني - أنه كان لا يستجد ثوبا إلا حمد الله تعالى عند لباسه ، قاله قتادة .

ويحتمل وجهين :

أحدهما - أن نوحا كان عبدا شكورا فجعل الله تعالى موسى من ذريته.

الثاني - أن موسى كان عبدا شكورا إذ جعله الله تعالى من ذرية نوح.

٤ - قوله تعالى : (وَقَضَيْنَا إِلَىٰ بَنِي إِسْرَائِيلَ فِي الْكِتَابِ) .

معنى قضينا هاهنا : أخبرنا .

ويحتمل (وجهها ثانيا) أن معناه حكمتا ، قاله قتادة .

ومعنى قوله « وَقَضَيْنَا إِلَىٰ بَنِي إِسْرَائِيلَ » أى قضينا عليهم .

• (لَتَفْسِدُنَّ فِي الْأَرْضِ مَرَّتَيْنِ) الفساد الذى فعلوه قتلهم للناس ظلما وتغلبهم على أموالهم قهرا ، وإخراب ديارهم بغيا .

وفيمن قتلوه من الأنبياء في الفساد الأول قولان : (أحدهما) أنه زكريا
قاله ابن عباس . (الثاني) أنه شعيا ، قاله ابن إسحاق ، وأن زكريا مات حتف
أنفه .

أما المقتول من الأنبياء في الفساد الثاني فيحصى بن زكريا في قول الجميع
قال مقاتل : وإن كان بينهما مائتا سنة وعشر .

• - (فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ أُولَاهُمَا) يعنى أولى المرتين من فسادهم .

• (بَعَثْنَا عَلَيْكُمْ عِبَادًا لَنَا أُولَىٰ بَأْسٍ شَدِيدٍ) في قوله بعثنا وجهان :
(أحدهما) خلقنا بينكم وبينهم نخلا لنا لكم بظلمكم ، قاله الحسن . (الثاني)
أمرنا بقتالكم انتقاما منكم .

وفي المبعوث عليهم في هذه المرة الأولى خمسة أقاويل : (أحدها) جالوت
وكان ملكهم طالوت إلى أن قتله داود عليه السلام ، قاله ابن عباس و قتادة .
(الثاني) أنه بختنصر ، وهو قول سعيد بن المسيب . (الثالث) أنه سنحاريب ،
قاله سعيد بن جبير . (الرابع) أنهم العمالقة وكانوا كفارا ، قاله الحسن .

(الخامس) انهم كانوا قوما من أهل فارس يتجسسون أخبارهم ، وهو قول مجاهد .

(... فجاسوا خلال الديار) فيه خمسة تأويلات :

أحدها - يعنى مشوا وترددوا بين النور والمساكن ، قال ابن عباس وهو أبلغ في القهر .

الثاني - معناه فداسوا خلال الديار ، ومنه قول الشاعر :

إليك جست الليل بالمطى

الثالث - معناه فقتلهم بين النور والمساكن ، ومنه قول حسان بن

ثابت :

ومنا الذى لاقى بسيف محمد فجاس به الأعداء عرض العساكر

الرابع - معناه فتشوا وطلبوا خلال الديار ، قاله أبو عبيدة .

الخامس - معناه نزلوا خلال الديار ، قاله قطرب ، ومنه قول الشاعر :

فَجَسْنَا ديارَهُمْ عَنُوةً وَأَبْنَا بَسَادَهُمْ مُوثِقِينَ

٦ - قوله عز وجل : (ثُمَّ رَدَدْنَا لَكُمُ الْكَرَّةَ عَلَيْهِمْ) يعنى الظفر بهم . وفي كيفية ذلك ثلاثة أقاويل :

أحدها - أن بنى إسرائيل غزوا ملك بابل واستقلوا ما في يديه من الأسرى والأموال .

الثاني - أن ملك بابل أطلق من في يده من الأسرى ، ورد ما في يده من الأموال .

الثالث - أنه كان يقتل جالوت حين قتله داود .

• (وَأَمْدَدْنَاكُمْ بِأَمْوَالٍ وَبَنِينَ) بتجديد النعمة عليهم .

• (وَجَعَلْنَاكُمْ أَكْثَرَ نَفِيرًا) فيه وجهان : (أحدهما) أكثر عزا وجاها منهم . (الثاني) أكثر عددا ، وكثرة العدد تنفر عدوهم منهم ، قال تيج بن بكر :

فَأَكْرِمُوا بِقِطْعَانِ مِثْقَالِ الدِّينَارِ وَحِمِيرٍ أَكْرَمَ بِقَوْمٍ نَفِيرًا
قَالَ قَتَادَةُ : فَكَانُوا بِهَا مَائَتِي سِتَّةَ وَعَشَرَ سَنِينَ ، وَبَعَثَ فِيهِمْ أَنْبِيَاءَ .

٧ - قوله عز وجل : (إِنْ أَحْسَنْتُمْ أَحْسَنْتُمْ لِأَنْفُسِكُمْ) لَأَنَّ الْجَزَاءَ بِالْثَوَابِ
يَعُودُ إِلَيْهَا ، فَصَارَ ذَلِكَ إِحْسَانًا لَهَا .

• (وَإِنْ أَسَأَأْتُمْ فَلَهَا) أَيْ فَلِإِلَهِهَا تَرْجِعُ إِلْسَاءَهُ لِمَا يَتَوَجَّهُ إِلَيْهَا مِنَ الْعِقَابِ ،
فَرُغِبَ فِي الْإِحْسَانِ وَحُذِرَ مِنَ الْإِسَاءَةِ .

• ثُمَّ قَالَ تَعَالَى : (فَلِذَا جَاءَ وَعَدُ الْآخِرَةِ لِيَسُوْزُوا وَجُوهَكُمْ) يَعْنِي
وَعَدَ الْمَقَابِلَةِ عَلَى فَسَادِهِمْ فِي الْمَرَّةِ الثَّانِيَةِ . وَفِيمَنْ جَاءَهُمْ فِيهَا قَوْلَانِ : (أَحَدُهُمَا)
بِخْتِنَصْرٍ ، قَالَه مَجَاهِدٌ . (الثَّانِي) أَنَّهُ انْطَلِقَ خَوْسُ الرُّومِيِّ مَلِكُ أَرْضِ نِينَوَى ،
وَهُوَ قَوْلُ مُقَاتِلٍ ، وَقِيلَ إِنَّهُ قَتَلَ مِنْهُمْ مِائَةَ أَلْفٍ وَثَمَانِينَ أَلْفًا ، وَحَرَقَ التَّوْرَةَ
وَأَخْرَبَ بَيْتَ الْمَقْدِسِ ، وَلَمْ يَزَلْ عَلَى خِرَابِهِ حَتَّى بَنَاهُ الْمُسْلِمُونَ .

• (وَلِيَدْخُلُوا الْمَسْجِدَ كَمَا دَخَلُوهُ أَوَّلَ مَرَّةٍ) يَعْنِي بَيْتَ الْمَقْدِسِ .

• (وَلِيُتَبَّرَ مَا عَلِمُوا تَتْبِيرًا) فِيهِ تَأْوِيلَانِ : (أَحَدُهُمَا) أَنَّهُ الْهَلَاكُ
وَالْدَّمَارُ ، (الثَّانِي) أَنَّهُ الْهَلْدُ وَالْإِخْرَابُ ، قَالَه قَطْرِبٌ . وَمِنْهُ قَوْلُ لَيْلٍ :
وَمَا النَّاسُ إِلَّا عَامِلَانُ فَعَامِلٌ يُتَبَّرُ مَا يَبْنِي وَآخَرُ رَافِعٌ

٨ - قوله عز وجل : (عَسَى رَبُّكُمْ أَنْ يُرَحِّمَكُمْ) يَعْنِي مِمَّا حَلَّ بِكُمْ مِنَ
الْإِنْتِقَامِ مِنْكُمْ .

• (وَإِنْ صَدَقْتُمْ عُدُنَا) فِيهِ تَأْوِيلَانِ :

أَحَدُهُمَا - إِنْ عَدْتُمْ إِلَى الْإِسَاءَةِ عَلَيْنَا إِلَى الْإِنْتِقَامِ ، فَعَادُوا . قَالَ ابْنُ
عَبَّاسٍ وَقَتَادَةُ : بَعَثَ اللَّهُ عَلَيْهِمُ الْمُؤْمِنِينَ يَنْلُونَهُمْ بِالْجَزْيَةِ وَالْمَحَارِبَةِ إِلَى
يَوْمِ الْقِيَامَةِ .

الثَّانِي - إِنْ عَدْتُمْ إِلَى الطَّاعَةِ عَلَيْنَا إِلَى الْقَبُولِ ، قَالَه بَعْضُ الصَّالِحِينَ .

• (وَجَعَلْنَا جَهَنَّمَ لِلْكَافِرِينَ حَصِيرًا) فِيهِ تَأْوِيلَانِ :
أَحَدُهُمَا - يَعْنِي فَرَاشًا وَمِهَادًا ، قَالَه الْحَسَنُ . مَأْخُذٌ مِنَ الْحَصِيرِ
الْمُقَرَّشِ .

الثاني - حسبا يحسون فيه ، قاله قتادة ، مأخوذ من الحصر وهو الحبس .
والعرب تسمى الملك حصيرا لأنه بالحجاب محصور ، قال لبيد :

> (١) ومقامه غلب الرقاب كأنهم جن لدى باب الحصير قيام

٩ - قوله عز وجل : (إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَهْدِي لِلّٰهِ هِيَ أَقْوَمُ) فيها تأويلان :
أحدهما - شهادة أن لا إله إلا الله ، قاله الكلبي والقراء .

والثاني - ما تضمنته من الأوامر والنواهي التي هي أصوب ، قاله مقاتل .

١١ - قوله عز وجل : (وَيَدْعُو الْإِنْسَانَ بِالْشَّرِّ دُعَاةً بِالْخَيْرِ) فيه وجهان من التأويل :

أحدهما - أن يطلب النفع في العاجل بالضرر العائد عليه في الآجل .

الثاني - أن يدعو أحدهم على نفسه أو ولده بالهلاك ، ولو استجاب دعاءه بهذا الشر كما استجاب له بالخير لمالك .

• (وكان الإنسان عجولاً) فيه تأويلان :

أحدهما - عجولا في الدعاء على نفسه وولده وما يخصه ، وهذا قول ابن عباس وقتادة ومجاهد .

الثاني - أنه عني آدم حين نفخ فيه الروح ، حتى بلغت إلى سرته فأراد أن ينهض عجلا ، وهذا قول إبراهيم والضحاك .

١٢ - قوله عز وجل : (وَجَعَلْنَا اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ آيَتَيْنِ فَمَحَوْنَا آيَةَ اللَّيْلِ) فيه قولان :

أحدهما - أنها ظلمة الليل التي لا تبصر فيها الطرقات كما لا تبصر ما يحى من الكتاب ، وهذا من أحسن البلاغة ، وهو معنى قول ابن عباس .

والثاني - أنها اللطخة السوداء التي في القمر ، وهذا قول علي وقتادة ليكون ضوء القمر أقل من ضوء الشمس فيميز به الليل من النهار .

• (وَجَعَلْنَا آيَةَ النَّهَارِ مُبْصِرَةً) فيه قولان : (أحدهما) أنها الشمس مضئية للأبصار . (والثاني) موقظة .

(١) من هنا سقطت ورقة من د .

١٣- قوله عز وجل : (وَكُلَّ إِنْسَانٍ أَلْزَمْنَاهُ طَائِرَهُ فِي عَقِبِهِ) فيه قولان : (أحدهما) ألزمناه عمله من خير أو شر ، مثل ما كانت العرب تقول له سوانح الطير وبوارحه والسائح : الطائر يمر ذات اليمين وهو فأل الخير ، والبارح : الطائر يمر ذات الشمال وهو فأل الشر ، وأضيف إلى العقب ... (١) (الثاني) أن طائره حظه ونصيبه ، من قول العرب : طار سهم فلان إذا خرج سهمه ونصيبه منه ، قاله أبو عبيدة .

• (وَنُخْرِجُ لَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ كِتَابًا يَلْقَاهُ مَنشُورًا) يعني كتاب طائره الذى في عقبه من خير أو شر .

ويحمل نشر كتابه الذى يلقاه وجهين : (أحدهما) تعجيلا للبشرى بالחסنة ، والتوبيخ بالسئية . (والثاني) إظهار عمله من خير أو شر .

١٤- (اقْرَأْ كِتَابَكَ) يحتمل وجهين : (أحدهما) لما في قراءته من زيادة التحريم والتوبيخ . (والثاني) ليكون اقراره بقراءته على نفسه .

• (كَتَبْنَا بِفَنَّاكَ الْيَوْمَ عَلَيْكَ حَسِيبًا) فيه قولان : (أحدهما) يعني شاهدا . (والثاني) يعني حاكما بملك من خير أو شر . ولقد أنصفك من جعلك حسيبا على نفسك بملك < (٢) .

١٥- قوله عز وجل : (مَنْ أَهْتَدَى فَلِإِنَّمَا يَهْتَدِيَ لِنَفْسِهِ) يعني لما يحصل له من ثواب طاعته .

• (وَمَنْ ضَلَّ فَلِإِنَّمَا يَضِلُّ عَلَيْهَا) يعني لما يحصل عليه من عقاب معصيته .

• (وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى) فيه ثلاثة أوجه :

أحدها - لا يؤاخذ أحد بذنب غيره .

الثاني - لا يجوز لأحد أن يعصى لمعصية غيره .

الثالث - لا يأثم أحد بإثم غيره .

(١) هنا عبارة مطبوعة بالأصل ، وسوف أنقل بقية أقوال المفسرين في « طائره » فقد قال مجاهد : ان المراد عمله ووزقه . وقال الحسن : « الزمناه طائره » أي شقاهه وسماحته وما كتب له من خير وشر ، وما طار له من التقدير ، أي صار له عند القصة في الآل . وقيل أراد به التكليف ، أي قلدها التزام الشرع .

(٢) أي هنا سقط من ك وهو نحو ورقة يقول أنها سقطت من الكتاب .

ويحتمل رابعاً - أن لا يتحمل أحد ذنب غيره ويسقط مأثمه عن فاعله.

• (وما كنا مُعَذِّبِينَ حَتَّى نَبْعَثَ رَسُولاً) فيه وجهان :

أحدهما - وما كنا معذبين على الشرائع الدينية حتى نبعث رسولا مينا ، وهذا قول من زعم أن العقل تقدم الشرع .

الثاني - وما كنا معذبين على شيء من المعاصي حتى نبعث رسولا داعياً ، وهذا قول من زعم أن العقل والشرع جاءا معا .

وفي العذاب وجهان :

أحدهما - عذاب الآخرة ، وهو ظاهر قول قتادة .

الثاني - عذاب الاستئصال في الدنيا ، وهو قول مقاتل .

١٦- قوله عز وجل: (وَإِذَا أَرَدْنَا أَنْ نُهْلِكَ قَرْيَةً أَمَرْنَا مُتْرَفِيهَا...) الآية.

في قوله : « وَإِذَا أَرَدْنَا أَنْ نُهْلِكَ قَرْيَةً » ثلاثة أقاويل :

أحدها - معناه إذا أردنا أن نحكم بهلاك قرية .

والثاني - معناه إذا أهلكتنا قرية ، وقوله « أَرَدْنَا » صلة زائدة كهي في قوله تعالى : « جداراً يريد أنْ ينْقَضَ » .

الثالث - أنه أراد بهلاك القرية فناء خيارها وبقاء شرارها .

« أَمَرْنَا مُتْرَفِيهَا » الذي عليه الأئمة السبعة من القراء أن أمرنا مقصور مخفف ، وفيه وجهان : (أحدهما) أمرنا مترفيها بالطاعة ، لأن الله تعالى لا يأمر إلا بها ، وفسقوا فيها ، أى فعصوا بالمخالفة ، قاله ابن عباس . (الثاني) معناه : بعثنا مستكبريها ، قاله هارون . وهى في قراءة أبيّ : بعثنا أكابر مجرميها .

وفيه قراءة ثانية « أَمَرْنَا مُتْرَفِيهَا » بتشديد الميم ، ومعناه جعلناهم أمراء مسلمين ، قاله أبو عثمان النهدي .

وفيه قراءة ثالثة « أَمَرْنَا مُتْرَفِيهَا » مملود ، ومعناه أكثرنا عددهم ، من قولهم أمر القوم إذا كثروا ، لأنهم مع الكثرة يحتاجون إلى أمير يأمرهم

وينهاهم. ومنه قول النبي صلى الله عليه وسلم : « خير المال مهرة مأمورة أو سكة مأبورة » أى كثيرة النسل ، وقال لبيد :

إن يُغَبَطُوا يَبْطُلُوا وإنْ أُمِرُوا . يوماً يصيرون إلى الإهلاك والتكد
وهذا قول الحسن وقتادة .

وفي « مرفئها » ثلاثة تأويلات : (أحدها) جباروها ، قاله الحسن^(١) (الثاني) رؤسائها ، قاله علي بن عيسى . > (الثالث) فساقها ، قاله مجاهد^(٢) .

١٧- قوله عز وجل : (وكم أهلكنا من القرون من بعد نوح) واختلفوا في مدة القرن على ثلاثة أقاويل :

أحدها - أنه مائة وعشرون سنة ، قاله عبد الله بن أبي أوفى .

الثاني - أنه مائة^(٣) سنة ، قاله عبد الله بن بسر المازني .

الثالث - أنه أربعون سنة ، روى ذلك محمد بن سيرين عن النبي صلى الله عليه وسلم .

٢٠- قوله عز وجل : (كُلًّا نُمِدُّ هَؤُلَاءِ وَهَؤُلَاءِ مِنْ عَطَاءِ رَبِّكَ) يعنى البر والفاجر من عطاء ربك في الدنيا دون الآخرة .

• (وما كان عطاء ربك محظورا) فيه تأويلان : (أحدهما) مقوصا ، قاله قتادة . (الثاني) ممنوعا ، قاله ابن عباس .

٢٣- قوله عز وجل : (وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ) معناه وأمر ربك ، قاله ابن عباس والحسن وقتادة . وكان ابن مسعود وأبي بن كعب يقرآن « ووصى ربك » ، قاله الضحاك : وكانت في المصحف : ووصى ربك ، لكن ألصق الكاتب الواو فصارت : وقضى ربك^(٤) .

(وبالوالدين إحساناً) معناه ووصى بالوالدين إحساناً ، يعنى أن يحسن إليهما بالبر بهما في الفعل والقول .

(١) في ق : قاله الطبري ولا تمارى بينهما إذ يمكن أن يكون قول الاثنين .

(٢) سقط من ق

(٣) وعلى هذا القول أكثر أصحاب الحديث لقوله صلى الله عليه وسلم لعبد الله بن بسر

« تميش قرنا » فمات مائة سنة - ذكر ذلك النحاس - وعليه العمل الآن

(٤) انكر أبو حاتم هذا النقل واعتبره منفذا للزيادة للعلم في المصحف (القرطبي) وهو قراءة شاذة من قبل التنفسير ، ولا تخفى العناية بنقل القرآن شفوياً وخطه كتابياً بالتواتر .

- (إِذَا يَبْتَغْنَ عِنْدَكَ الْكِبَرَ أَحَدُهُمَا أَوْ كِلَاهُمَا فِيهِ وَجْهَان :
أحدهما — يبلغن كبرك وكمال عقلك .
الثاني — يبلغان كبرهما بالضعف والمهرم .

• (فَلَا تَقُلْ لَّهُمَا أَفٌ) يعني حين ترى منهما الأذى وتميط عنهما الخلا ،
وتزيل عنهما القذى فلا تضجر ، كما كانا يمحيطانه عنك وأنت صغير من غير
ضجر .

وفي تأويل « أف » ثلاثة أوجه :

أحدها — أنه كل ما غلظ من الكلام وقبح ، قاله مقاتل .

الثاني — أنه استقذار الشيء وتغير الرائحة ، قاله الكلبي .

الثالث — أنها كلمة تدل على التبرم والضجر ، خرجت مخرج الأصوات
المحكية . والعرب تقول أف وتف ، فالأف وسخ الأطفال ، والتف ما رفعته
من الأرض يملك من شيء حقير (١) .

• (وَقُلْ لَّهُمَا قَوْلًا كَرِيمًا) فيه وجهان : (أحدهما) لنا . (والآخر)
حسنا . قال ابن عباس : نزلت هذه الآية والآية التي بعدها في سعد بن أبي
وقاص .

٢٥ — قوله عز وجل : (...إِنَّهُ كَانَ لِلْأَوَّابِينَ غَيْرُورًا) فيهم خمسة أقاويل :

أحدها — أنهم المحسنون ، وهذا قول قتادة .

والثاني — أنهم الذين يصلون بين المغرب والعشاء ، وهذا قول ابن المنكدر
يرفعه .

الثالث — هم الذين يصلون الضحى ، وهذا قول عون القيلي .

والرابع — أنه الراجع عن ذنبه الذي يتوب ، وهذا قول سعيد بن جبير
ومجاهد .

(١) وقيل : الأف والتف وسخ الأطفال . وقال بعضهم : معنى أف الاحتقار والاستقلال ،
ماخوذ من الأفق وهو القليل ، وقال أبو عمرو بن الصلاء : الأف : وسخ بين الأطفال ،
والتف تلامها . وقال الأسمي : الأف وسخ الأذن ، والتف وسخ الأطفال .

والخامس - أنه الذي يتوب مرة بعد مرة ، وكلما أذنب يادر بالتوبة
وهذا قول سعيد بن المسيب^(١) .

٢٦- قوله عز وجل : (وَأَتِذَا الْقُرْبَىٰ حَقَّهٖ) فيهم قولان :

أحدهما - أنهم قرابة المرء من جهة أبيه ومن قبل أمه ، وهذا قول ابن عباس والحسن .

والثاني - أنهم قرابة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وهذا قول علي ابن الحسين والسدي . فعل هذا القول يكون إعطائهم من سهم ذوى القربى من الفى والغنمة ، ويكون خطاباً للولاة ومن قام مقامهم .

وإذا قيل بالآول أنهم قرابة المرء من قبل أبويه ففى إعطائهم قولان :
(أحدهما) نفقاتهم إذا وجبت عند الحاجة . (والثاني) الوصية عند الوفاة .

• وفي قوله تعالى : (وَلَا تُبَدِّرْ تَبَدِّيراً) قولان : (أحدهما) أنه الإسراف المطف للمال . (والثاني) أنه إنفاق المال في غير حقه . قال مجاهد : لو أنفق مبدداً في باطل كان تبديراً .

٢٨- قوله عز وجل : (وَلَمَّا تَعَرَّضْنَ عَنْهُمْ ابْتَغَاءَ رَحْمَةٍ مِّن رَّبِّكَ تَرْجُوهَا فَقُلْ لَّهُمْ قَوْلًا مَّيْسُورًا) فيه تأويلان :

أحدهما - معناه إذا عرضت عمن سألَكَ عن تقدم ذكره لتعلمه عندكَ ابتغاء رحمة من ربك ترجوها أى انتظاراً للرزق منه ، فقل لهم قولاً ميسوراً أى عيدهم خيراً ورد عليهم رداً جميلاً ، وهذا قول الحسن ومجاهد .

الثاني - معناه إذا عرضت عمن سألَكَ حلوا أن ينفقه في معصية فممنعه ابتغاء رحمة له فقل لهم قولاً ميسوراً ، أى لنا سهلاً ، وهذا قول ابن زيد .

٣٠- قوله عز وجل : (إِنَّ رَبَّكَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَن يَشَاءُ وَيَقْدِرُ) أى [يوسع] ويقتصر ويقلل .

(١) وقال ابن عباس : الاواب : الحفيظ الذى اذا ذكر خطاياه استغفر منها .

- (إِنَّهُ كَانَ عِبَادَهُ خَيْرًا بَصِيرًا) يحتمل وجهين : (أحدهما) خيرا بمصالحهم بصيرا بأمورهم . (والثاني) خيرا بما أضمرنا بصيرا بما عملوا .

٣١- قوله عز وجل : (وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ خَشْيَةَ إِمْلَاقٍ) يعنى وأد البنات أحياء خيفة الفقر .

- (نَحْنُ نَرِزُقُهُمْ وَإِيَّاكُمْ إِن قَتَلْتُمْ) كان خطئاً كبيراً .

والخطأ العلول عن الصواب بعمد، والخطأ العلول عنه بسهولة، فهذا الفرق بين الخطأ والخطأ ، وقد قال الشاعر :

الخطأ فاحشة والبير نافلة
كعجوة غرست في الأرض تؤثّر

الثاني- أن الخطأ ما كان إنما، والخطأ ما لا إثم فيه، وقرأ الحسن خطأ بالمد .

٣٣- قوله عز وجل (وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ إِلَىٰ حَرَمٍ) الله إلا بالحق) يعنى إلا بما تستحق به القتل .

- (وَمَنْ قُتِلَ مَظْلُومًا فَقَدْ جَعَلْنَا لَوْلِيهِ سُلْطَانًا) فيه ثلاثة أوجه : أحدها - أنه القود ، قاله قتادة .

الثاني - أنه الخيار بين القود أو الدية أو العفو ، وهذا قول ابن عباس والضحاك .

الثالث- فقد جعلنا لوليّه سلطانا ينصره وينصفه في حقه .

- (فَلَا يُسْرِفَ فِي الْقَتْلِ) فيه قولان :

أحدهما - فلا يسرف القاتل الأول في القتل تعديا وظلما ، إن وليّ المقتول كان منصورا، قاله مجاهد .

الثاني - فلا يسرف وليّ المقتول في القتل .

وفي إسناده أربعة أوجه :

أحدها - أن يقتل غير قاتله ، وهذا قول طلق بن حبيب .

الثاني - أن يمثل إذا اقتصر ، قاله ابن عباس .

الثالث - أن يقتل بعد أخذ الدية ، قاله مجي .

الرابع - أن يقتل جماعة بواحد ، قاله سعيد بن جبير وداود .

• (إنه كان منصورا) فيه وجهان :

أحدهما - أن ألولى كان منصورا بتمكينه من القود ، قاله قتادة .

الثاني - أن المقتول كان منصورا بقتل قاتله ، قاله مجاهد .

٣٤- قوله عز وجل : (وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ) وإنما خص اليتيم بالذكر لأنه إلى ذلك أحوج ، والطمع في ماله أكثر . وفي قوله « إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ » قولان :

أحدهما - حفظ أصوله وتثمين فروعه ، وهو محتمل .

الثاني - أن التي هي أحسن التجارة له بماله .

(حَتَّى يَبْلُغَ أَشُدَّهُ) وفي الأشد وجهان : (أحدهما) أنه القوة .

(الثاني) المنتهى .

وفي زمانه هاهنا قولان : (أحدهما) ثماني عشرة سنة . (والثاني) الاحتلام

مع سلامة العقل وليناس الرشد .

• (وَأَوْفُوا بِالْعَهْدِ) فيه ثلاثة تأويلات :

أحدها - أنها العقود التي تتعقد بين متعاقدين يلزمهم الوفاء بها ، وهذا قول أبي جعفر الطبري .

الثاني - أنه العهد في الوصية بمال اليتيم يلزم الوفاء به .

الثالث - أنه كل ما أمر الله تعالى به أو نهى فهو من العهد الذي يلزم

الوفاء به .

• (إن العهد كان مستولما) فيه ثلاثة أوجه :

أحدها - أن العهد كان مطلوبا ، قاله السدي .

الثاني - أن العهد كان مسئولاً عنه الذي عهد به ، فيكون ناقض العهد هو المسئول .

الثالث - ان العهد نفسه هو المسئول بم نقضت ، كما تُسأل المؤودة بأبي ذئب قُتلت .

٣٥- قوله عز وجل (... وَزِنُوا بِالْقِسْطَاسِ الْمُسْتَقِيمِ) فيه ثلاثة أقاويل : (أحدها) أنه القبان . قاله الحسن . (الثاني) أنه الميزان صغر أو كبر ، وهذا قول الزجاج . (الثالث) هو العدل .

واختلف من قال بهذا على قولين : (أحدهما) أنه رومي ، قاله مجاهد . (الثاني) أنه عربي مشتق من القسط ، قاله ابن درستويه .

• (ذلك خيرٌ وأحسنُ تأويلًا) فيه وجهان : (أحدهما) أحسن باطنا فيكون الخير ما ظهر، وحسن التأويل ما بطن . (الثاني) أحسن عاقبة ، تأويل الشيء عاقبته .

٣٦- قوله عز وجل : (وَلَا تَحْنَفْ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ) فيه ثلاثة تأويلات :

أحدها - معناه لا تقل ما ليس لك به علم فلا تقل رأيت ، ولم تر ، ولا سمعت ، ولم تسمع ، ولا علمت ولم تعلم . وهذا قول قتادة .

الثاني - معناه ولا ترم أحدا بما ليس لك به علم ، وهذا قول ابن عباس . ومنه قول النبي صلى الله عليه وسلم : نحن بني النضر بن كنانة لا نقفوا أمنا ولا نتقي من أيتنا .

الثالث - أنه من القيافة وهو اتباع الأكر ، وكأنه يتبع قفا المتقدم ، قال الشاعر :

ومثلُ الدَّمَى ثُمُّ العَرَانِينَ سَاكِنٌ بَيْنَ الْحَيَاءِ لَا يُشِيعُنَ التَّعَايَا
أَيُّ التَّقَاذِفِ

• (إِن السَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ كُلُّ أُولَئِكَ كَانَ عَنْهُ مَسْئُولًا) . يحتمل وجهين :

أحدهما - أن يكون الإنسان هو المستول عن السمع والبصر والفتوا
لأنه يعمل بها إلى الطاعة والمعصية .

الثاني - ان السمع والبصر والفتوا تُسأل عن الإنسان ليكونوا شهودا
عليه ، وله ، بما فعل من طاعة ، وما ارتكب من معصية . ويجوز أن يقال
أولئك لغير الناس^(١) . كما قال جرير :

ذُمَّ المنازلَ بَعْدَ مِرَّةِ اللَّوَى والعَيْشَ بَعْدَ أولئك الأيامِ

٣٧- قوله عز وجل : (ولا تَحْسَبِ فِي الْأَرْضِ مَرَحًا) فيه خمسة أوجه :

(أحدها) أن المرح شدة الفرح بالباطل . (الثاني) أنه الخيلاء في المشي ، قاله
قنادة . (الثالث) أنه البطر والأشر . (الرابع) أنه تجاوز الإنسان قدره .
> (الخامس) التكبر في المشي^(٢) .

• (إِنَّكَ لَن تَخْرِقَ الْأَرْضَ وَلَن تَبْلُغَ الْجِبَالَ طُولًا) فيه
وجهان :

أحدهما - إنك لن تخرق الأرض من تحت قدمك ، ولن تبلغ الجبال
طولا بطلائك زجرا له عن تجاوزه الذي لا يدرك به غرضه .

الثاني - أنه مثل ضربه الله تعالى له ، ومعناه كما أنك لن تخرق الأرض
في مشيك ، ولن تبلغ الجبال طولا فإنك لا تبلغ ما أردت بكبرك وعجبك ،
لإساقه له من بلوغ لإرادته^(٣) .

٤١- قوله عز وجل : (ولقد صَرَّفْنَا فِي هَذَا الْقُرْآنِ فِيهِ وَجْهَانِ) : (أحدهما)
كرونا في هذا القرآن من المواضع والأمثال . (الثاني) غايرنا بين المواضع
باختلاف أنواعها .

(١) وصف نساء بأنهن جميلات ذوات شرف وحياء لا يقدفن بالغبية .

(٢) وحكى الزجاج ذلك وأشد هو والطبري هذا البيت .. انظر تفسير الطبري عند الكلام على
هذه الآية .

(٣) مستق من له .

(٤) المراد بخرق الأرض هنا تفكيها . وقال الأزهري معناه لن تقطعها . قال النحاس : وهذا ابن
وقد استعمل بعض العلماء بهذه الآية على ذم الرقص ولطافه . قال الإمام أبو الوفاء
ابن عقيل : قد نص القرآن على النهي من الرقص . فقال « ولا تمش في الأرض مِرْحًا »
ولم المختال ، والرقص أحد المرح والبطر . انظر تفسير القرطبي ١٠/٣٢٢

• (ليذكرُوا) فيه وجهان : (أحدهما) ليذكروا الأدلة . (الثاني) ليهتدوا إلى الحق .

• (وما يَريْدُهُمْ إِلَّا نُفُورًا) فيه وجهان : (أحدهما) نفورا عن الحق والاتباع له . (الثاني) عن النظر والاعتبار . وفي الكلام مضمر محذوف ، وتقديره ولقد صرفنا الأمثال في هذا القرآن .

٤٢- قوله عز وجل : (قُلْ لَوْ كَانَ مَعَهُ آلِهَةٌ كَمَا يَقُولُونَ إِذًا لَابْتِغَوْا إِلَىٰ ذِي الْعَرْشِ سَبِيلًا) فيه وجهان : .

أحدهما - لطلبوا إليه طريقا يتصلون به لأنهم شركاء ، قاله سعيد ابن جبير .

الثاني - لتقربوا إليه لأنهم دونه ، قاله قتادة .

٤٣- قوله تعالى : (وإنَّ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ وَلَكِنْ لَا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ) فيه ثلاثة أقاويل :

أحدها - وإن من شيء من الأحياء إلا يسبح بحمده ، فأما ما ليس بحي فلا ، قاله الحسن .

الثاني - أن جميع المخلوقات تسبح له من حي وغير حي حتى صرير الباب ، قاله إبراهيم .

الثالث - أن تسبح ذلك ما يظهر فيه من لطيف صنعته وبديع قدرته الذي يعجز الخلق عن مثله ، فيوجب ذلك على من رآه تسبيح الله وتقديسه ، كما قال الشاعر :

تَلَقَّىٰ تَسْبِيحَهُ مِنْ حَيْثُمَا انْصَرَفَتْ وَتَسْتَرْحِشُنِي الرَّأْيِي بِإِرْعَادٍ
كَأَنَّمَا خُلِقْتُ مِنْ قَشْرِ لَوْلَاةٍ فَكُلُّ أَكْثَانِهَا وَجْهٌ لِمُرْصَادٍ^(١)

٤٥- قوله عز وجل : (وَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَجَعَلْنَا بَيْنَكَ وَبَيْنَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ حِجَابًا مَسْتُورًا) فيه وجهان : (أحدهما) أى جعلنا القرآن حجاباً ليسترك عنهم إذا قرأته . (الثاني) جعلنا القرآن حجاباً يستترهم عن سماعه إذا جهرت به . فعلى هذا فيه ثلاثة أوجه :

(١) أي يقول كل من رآه : سبحان خالقها واليتان ليشاء من يرد .

أحدهما - أنهم لإعراضهم عن قراءتك كمن يترك وبينهم حجاب في عدم رؤيتك . قاله الحسن .

والثاني (١) أن الحجاب المستور أن طبع الله على قلوبهم حتى لا يفقهوه ، قاله قتادة .

الثالث - أنها نزلت في قوم كانوا يؤذونه في الليل إذا قرأ ، فحال الله بينه وبينهم من الأذى ، قاله الزجاج .

« مَسْتُورٌ » فيه وجهان : (أحدهما) أن الحجاب مستور عنكم لا ترونه (الثاني) أن الحجاب ساتر عنكم ما وراءه ، ويكون مستور بمعنى ساتر . وقيل إنها نزلت في بني عبد الدار .

٤٧- قوله عز وجل : (نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَسْتَمِعُونَ بِهِ إِذْ يَسْتَمِعُونَ إِلَيْكَ وَإِذْ هُمْ نَجْوَىٰ فِي هَذِهِ النُّجْوَىٰ قَوْلَانِ :

أحدهما - أنه ما تشاوروا عليه في أمر النبي صلى الله عليه وسلم في دار الندوة .

الثاني - أن هذا في جماعة من قريش منهم الوليد بن المغيرة كانوا يتناجون بما يتفكرون به الناس عن اتباعه صلى الله عليه وسلم . قال قتادة : وكانت نجوَاهم أنه مجنون ، وأنه ساحر ، وأنه يأتي بأساطير الأولين .

• (إذ يقولُ الظالمون إن تَتَّبِعُونَ إِلَّا رَجُلًا مَّسْحُورًا) فيه ثلاثة أقاويل : (أحدها) أنه سحر فاختلط عليه أمره ، يقولون ذلك تنفيرا عنه . (الثاني) أن معنى مسحور مخلوع ، قاله مجاهد . (الثالث) معناه أن له سحراً ، أي رقة ، يأكل ويشرب فهو مثلكم وليس بملك ، قاله أبو عبيدة ، ومنه قول لبيد :

فإن سألينا فيم نحن فإننا عَصَافِيرُ مِنْ هَذَا الْإِنَامِ الْمُسْحَرِ

٤٩- قوله عز وجل : (وَقَالُوا أَإِذَا كُنَّا عِظَامًا وَرُفَاتًا) فيه تأويلان : (أحدهما)

أن الرفات الثراب ، قاله الكلبي والقراء . (الثاني) أنه ما أرفت^(١) من العظام
مثل القنات ، قاله أبو عبيدة ، قال الرازي :

صم الصفا وفت عنها أصله

٥٠- قوله عز وجل : (قُلْ كُونُوا حِجَارَةً أَوْ حَدِيدًا) فيه ثلاثة أوجه :

أحدها - معناه إن عجيبت من إنشاء الله تعالى لكم عظاما ولحما فكونوا
أنتم حجارة أو حديدًا إن قدرتم ، قاله أبو جعفر الطبري .

الثاني - معناه انكم : لو كنتم حجارة أو حديدًا لم تفوتوا الله تعالى
إذا أرادكم إلا أنه أخرجه مخرج الأمر لأنه أبلغ من الإلزام ، قاله علي بن عيسى .

الثالث - معناه لو كنتم حجارة أو حديدًا لأما كنتم الله ثم أحياكم .

٥١- (أَوْ خَلْقًا مِّمَّا يَكْبُرُ فِي صُورِكُمْ ...) فيه أربعة أقاويل :

أحدها - أنه عني بلك السموات والأرض والجبال لعظمها في النفوس ،
قاله مجاهد .

الثاني - أنه أراد الموت لأنه ليس شيء أكبر في نفس ابن آدم منه
> وقد قال أمية بن أبي الصلت :

نادوا لهم ليسر خلقهم وللموت خلق النفوس فطبع^(٢)

وهذا قول ابن عمر وابن عباس وعبد الله بن عمرو بن العاص .

الثالث - أنه أراد البعث لأنه كان أكبر شيء في صدورهم ، قاله
الكلبي .

الرابع - ما يكبر في صوركم من جميع ما استعظمتموه من خلق الله
تعالى ، فإن الله يمتكم ثم يحييكم ثم يميتكم ، قاله قتادة .

• (... فَتَسْتَفْهِشُونَ لَكُمْ رُؤُوسَهُمْ) قال ابن عباس و قتادة : أي
يحركون رؤوسهم استهزاء وتكليفا ، قال الشاعر :

(١) ما أرفت من العظام : أي ما تحطم منها ، ورفت الشيء وقتا . أي حطم ، فهو مرفوت
(٢) مستط من ق .

قلت لها صلي فقالت ميصّر وحركت لي رأسها بالنفخ^(١)

٥٢- قوله عز وجل (يَوْمَ يَدْعُوكُمْ فَتَسْتَجِيبُونَ بِحَمْدِهِ) في قوله تعالى يدعوكم قولان : (أحدهما) انه نداء كلام يسمعه جميع الناس يدعوههم الله بالخروج فيه إلى أرض المحشر . (الثاني) أنها الصيحة التي يسمعونها فتكون داعية لهم إلى الاجتماع في أرض القيامة .

وفي قوله « فتستجيبون بحمده » أربعة أوجه : (أحدها) فتستجيبون حامدين لله تعالى بألستكم . (الثاني) فتستجيبون على ما يقتضى حمد الله من أفعالكم . (الثالث) معناه فسقومون من قبوركم بحمد الله لا بحمد أنفسكم . (الرابع) فتستجيبون بأمره ، قاله سفيان وابن جريج .

• (وتظنّونَ إِن لَّبِثْتُمْ إِلَّا قَلِيلًا) فيه خمسة أوجه :
أحدها - إن لبثتم إلا قليلا في الدنيا لطول لبثكم في الآخرة ، قاله الحسن .

الثاني - معناه الاحتقار لأمر الدنيا حين عاينوا يوم القيامة ، قاله قتادة .
الثالث - أنهم لما يرون من سرعة الرجوع يظنون قلة اللبث في القبور .
الرابع - أنهم بين النسختين يرفع عنهم العذاب فلا يعذبون ، وبينهما أربعون سنة فيرونها لاستراحتهم قليلة ، قاله الكلبي .
الخامس - أنه لقرب الوقت ، كما قال الحسن كأنك بالدنيا لم تكن وبالأخرة لم تزل .

٥٣- قوله عز وجل : (وَقُلْ لِعِبَادِي يَقُولُوا الَّتِي هِيَ أَحْسَنُ) فيه أربعة أوجه :
أحدها - أنه تصديق النبي صلى الله عليه وسلم فيما جاء به .

• (إِنَّ الشَّيْطَانَ يَنْزَغُ بَيْنَهُمْ) في تكليده^(٢) .
الثاني - أنه امتثال أوامر الله تعالى ونواهيه ، قاله الحسن .
الثالث - أنه الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر .
الرابع - أن يردّ خيراً على من شتمه .

(١) انظر اللسان (مضى) .

(٢) ونزع الشيطان بين الناس الانساد والقائمه المداوة بينهم .

وقيل إنها نزلت في عمر بن الخطاب رضى الله عنه وقد شتمه رجل من بعض كفار قريش ، فهم به عمر ، فأنزل الله تعالى فيه : «وقل لعبادي يقولوا التي هي أحسن» .

٥٤- قوله عز وجل : (إِنْ يَشَأْ يُرْحَمَكُمُ أَوْ إِنْ يَشَأْ يُعَذِّبْكُمْ) فيه ثلاثة أوجه :
أحدها - إن يشأ يرحمكم بالمداية أو يعذبكم بالإضلال .
الثاني - إن يشأ يرحمكم فينجيكم من أعدائكم أو يعذبكم بتسلطهم عليكم ، قاله الكلبي .

الثالث - إن يشأ يرحمكم بالتوبة أو يعذبكم بالإقامة ، قاله الحسن .

• (وما أرسلناك عليهم وكيلًا) فيه وجهان :
أحدهما - ما وكلناك أن تمنعهم من الكفر بالله سبحانه ، وتجبرهم على الإيمان به .

الثاني - ما جعلناك كفيلا لهم تؤخذ بهم ، قاله الكلبي . قال الشاعر :
ذكرت أبا أروى فبيت كأننى بريدَ الأمورِ الماضيةِ وكيلٌ^(١)
وكيل : أى كفيلا .

٥٧- قوله عز وجل : (أُولَئِكَ الَّذِينَ يَدْعُونَ يَبْتَغُونَ إِلَى رَبِّهِمُ الْوَسِيلَةَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ) الآية . فيها ثلاثة أقاويل :

أحدها - أنها نزلت في نفر من الجن كان يعبدهم قوم من الإنس ، فأسلم الجن ابتغاء الوسيلة عند ربهم ، وبقي الإنس على كفرهم ، قاله عبد الله بن مسعود .

الثاني - أنهم الملائكة كانت تعبدهم قبائل من العرب ، وهذا مروى عن ابن مسعود أيضا .

الثالث - هم عيسى وأمه ، قاله ابن عباس^(٢) ومجاهد . وهم المعينون بقوله تعالى : « قُلِ ادْعُوا الَّذِينَ زَعَمْتُمْ مِنْ دُونِهِ » .

(١) سقط البيت من ق .

(٢) في ك : قاله الحسن ومجاهد ، وقد روى أكثر القريين هذا القول من ابن عباس ومجاهد وأخذناه من نسخة ق .

> وتفسيرها أن قوله تعالى « أولئك الذين يَدْعُونَ » يحتمل وجهين :
(أحدهما) يدعون الله تعالى لأنفسهم . (الثاني) يدعون عباد الله إلى طاعته .

وقوله تعالى « يبتغون إلى ربهم الوسيلة » وهى القرية ، وينبئ تأويلها على احتمال الوجهين في الدعاء .

فلن قيل إنه الدعاء لأنفسهم كان معناه يتوسلون إلى الله تعالى بالدعاء إلى ما سألوا .

وإن قيل دعاء عباد الله إلى طاعته كان معناه أنهم يتوسلون لمن دعوه إلى مغفرته .

« أَيُّهُمْ أَقْرَبُ » تأويله على الوجه الأول : أيهم أقرب في الإجابة .
وتأويله على الوجه الثاني : أيهم أقرب إلى الطاعة .

• (وَيَرْجُونَ رَحْمَتَهُ وَيَخَافُونَ عَذَابَهُ) يحتمل وجهين : (أحدهما) أن يكون هذا الرجاء والخوف في الدنيا . (الثاني) أن يكونا في الآخرة .

فلن قيل إنه في الدنيا احتمل وجهين : (أحدهما) أن رجاء الرحمة التوفيق والهداية ، وخوف العذاب شدة البلاء^(١) .

وإن قيل إن ذلك في الآخرة احتمل وجهين : (أحدهما) أن رجاء الرحمة دوام النعم وخوف عذاب النار . (الثاني) أن رجاء الرحمة العفو ، وخوف العذاب مناقشة الحساب .

ويحتمل هذا الرجاء والخوف وجهين : (أحدهما) أن يكون لأنفسهم إذا قيل إن أصل الدعاء كان لهم . (الثاني) لطاعة الله تعالى إذا قيل إن الدعاء كان لغيرهم . ولا يمتنع أن يكون على عمومه في أنفسهم وفيمن دعوه .

قال سهل بن عبد الله : الرجاء والخوف ميزانان على الإنسان فإذا استويا استقامت أحواله ، وإن رجح أحدهما بطل الآخر .

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لو وزن رجاء المؤمن وخوفه لاعتدلا » .

(١) لم يذكر الوجه الثاني .

٥٩- قوله عز وجل : (وما نُرْسِلُ بِالآيَاتِ إِلَّا تَخْوِيفاً) فيه ثلاثة أوجه:

أحدها - أن الآيات معجزات الرسل جعلها الله تعالى من دلائل الإلتذار تخويفاً للمكذبين .

الثاني - أنها آيات الانتقام تخويفاً من المعاصي .

الثالث - أنها تقلب الأحوال من صغر إلى شباب ثم إلى تكهل ثم إلى مشيب ، لتعتبر بتقلب أحوالك فتخاف عاقبة أمرك ، وهذا قول أحمد بن حنبل رحمه الله < (١) .

٦٠- قوله عز وجل : (وإذ قلنا لك - إن ربك - أحاط - بالناس) فيه ثلاثة أقاويل:

أحدها - معناه أحاطت بالناس قدرته فهم في قبضته ، قاله مجاهد وابن أبي نجيح .

الثاني - أحاط علمه بالناس ، قاله الكلبي .

الثالث - أنه عصمك من الناس أن يقتلوك حتى تبلغ رسالة ربك ، قاله الحسن وعروة وقتادة .

• (وما جعلنا الرؤيا التي أريناك - إلا فتنة للناس) فيه ثلاثة أقاويل:

أحدها - أنها رؤيا عين ليلة الإسراء به من مكة إلى بيت المقدس ، قاله ابن عباس والحسن ومجاهد وقتادة وسعيد بن جبير والضحاك وابن أبي نجيح وابن زيد ، وكانت الفتنة ارتداد قوم كانوا أسلموا حين أخبرهم النبي صلى الله عليه وسلم أنه أسرى به .

الثاني - أنها رؤيا نوم رأى فيها أنه يدخل مكة ، فعجل النبي صلى الله عليه وسلم قبل الوقت يوم الحديبية ، فرجع فقال ناس قد كان قال إنه سيدخلها فكانت رجعتهم فتتهم ، وهذا مروى عن ابن عباس أيضا .

(١) من : ونفسه ، الى هنا سقط من ق .

الثالث — أنها رؤيا منام رأى فيها قوماً يعلون على منابرهم يترون نرو القردة ، فساءه ، وهذا قول سهل بن سعد . وقيل إنه ما استجمع ضاحكا حتى مات صلى الله عليه وسلم فأنزل الله تعالى هذه الآية .

• (والشجرة الملعونة في القرآن) فيها أربعة أقاويل :

أحدها — أنها شجرة الرقوم طعام الأثيم ، قاله الحسن ومجاهد وقتادة والضحاك وسعيد بن جبير وطاوس وابن زيد . وكانت فتتهم بها قول أبي جهل وأشياخه : النار تأكل الشجر فكيف تنبتها ؟

الثاني — هي الكشوت التي تلتوى على الشجر ، قاله ابن عباس .

الثالث — أنهم اليهود تظاهروا على رسول الله صلى الله عليه وسلم مع الأحزاب ، قاله ابن بحر .

الرابع — أن النبي صلى الله عليه وسلم رأى في منامه قوما يصعدون المنابر^(١) ، فشق عليه ، فأنزل الله تعالى «والشجرة الملعونة في القرآن» قاله سعيد بن المسيب .

والشجرة كناية عن المرأة ، والجماعة أولاد المرأة كالأغصان للشجر .

٦٢— قوله عز وجل : (... لَأَحْتَنِكَنَّ ذُرِّيَّتَهُ إِلَّا قَلِيلًا) فيه ستة تأويلات : (أحدها) معناه لأستولين عليهم بالغلبة ، قاله ابن عباس . (الثاني) معناه لأضلنهم بالإغواء . (الثالث) لأستأصلنهم بالإغواء . (الرابع) لأستملنهم ، قاله الأخفش . (الخامس) لأقودنهم إلى المعاصي كما تقاد الدابة بحفكها إذا شد فيه حبل ينجذها ، وهو افتعال من الحنك إشارة إلى حنك الدابة . (السادس) معناه لأقطعنهم إلى المعاصي ، قال الشاعر :

أَشْكُو إِلَيْكَ سَنَةً قَدْ أَجْحَقَتْ جَهْدًا إِلَى جَهْدٍ بِنَا وَأَضْعَقَتْ

وَاحْتَنَكْتَ أَمْوَالَنَا وَاجْتَلَقْتَ^(٢)

(١) ذكر القرطبي أنه عليه السلام رأى بني أمية يعلون منبره . انظر تفسيره ١٠/٢٨٢ .
(٢) اجتلفت : أجهت .

٦٤- قوله عز وجل : (وَاسْتَفْزِزْ مَنِ اسْتَطَعْتَ مِنْهُمْ بِصَوْتِكَ) فيه ثلاثة تأويلات : (أحدها) واستخف ، وهذا قول الكلبي والقراء (الثاني) واستجهل . (الثالث) واستنل من استطعت ، قاله مجاهد .

(بصوتك) فيه ثلاثة تأويلات : (أحدها) أنه صوت النساء واللهو ، قاله مجاهد . (الثاني) أنه صوت المزمار ، قاله الضحاك . (الثالث) معناه بدعائك إلى معصية الله تعالى وطاعتك ، قاله ابن عباس

(وأجلب عليهم بخيلك ورجليك) والجلب هو السوق يجلبه من السائق ، وفي المثل : إذا لم تغلب فأجلب .

وقوله « بخيلك ورجليك » أى بكل راكب وماشٍ في معاصي الله تعالى .
• (وشاركتهم في الأموال والأولاد) أما مشاركتهم في الأموال ففيها أربعة أوجه :

أحدها - أنها الأموال التي أصابوها من غير حلها ، قاله مجاهد .
الثاني - أنها الأموال التي أنفقوها في معاصي الله تعالى ، قاله الحسن .
الثالث - ما كانوا يحرمونه من البحيرة والسائبة والوصيلة والحام ، قاله ابن عباس .

الرابع - ما كانوا يلجئون لأهلهم ، قاله الضحاك .
وأما مشاركتهم في الأولاد ففيها أربعة أوجه :
أحدها - أنهم أولاد الزنى ، قاله مجاهد .
الثاني - أنه قتل المؤودة من أولادهم ، قاله ابن عباس .
الثالث - أنه صيغة أولادهم في الكفر حتى هودوهم ونصروهم ، قاله قتادة .

الرابع - أنه تسمية أولادهم بعيد آلهتهم كعيد شمس وعبد العزى وعبد اللات ، رواه أبو صالح عن ابن عباس .

٦٦- قوله عز وجل : (رَبُّكُمْ الَّذِي يُزْجِي لَكُمْ الْفُلْكَ فِي الْبَحْرِ) معناه يحركها ويسيرها ، قاله ابن عباس وقادة وابن زيد ، قال الشاعر :

يا أيها الراكب المزجي مَطْبِئُهُ سائلُ بني أسدٍ ما هذه الصَّوْتُ (١)

٦٧- قوله عز وجل : (وَإِذَا مَسَّكُمُ الضُّرُّ فِي الْبَحْرِ ضَلَّ مَنْ تَدْعُونَ إِلَّا إِلَاهُ) فيه وجهان :

أحدهما - بطل من تدعون سواء ، كما قال تعالى : « أَضَلُّ أَعْمَاهُمْ »
أى أبطلها .

الثاني - معناه غاب من تدعون كما قال تعالى : « أَتِلَا ضَلَّكُنَا فِي الْأَرْضِ »
أى غيبتنا .

٦٨- قوله عز وجل : (أَفَأَمِينَتُمْ أَنْ يَخْسِفَ بِكُمْ جَانِبَ الْبَرِّ) يحتمل وجهين :
أحدهما - يريد بعض البر وهو موضع حلولهم منه ، فسماه جانبه لأنه يصير بعد الخسف جانباً .

الثاني - أنهم كانوا على ساحل البحر ، وساحله جانب البر ، وكانوا فيه آمينين من أهوال البحر فحلّوهم ما آمنوه من البر كما حذرهم ما خافوه من البحر .

• (أَوْ يُرْسِلَ عَلَيْكُمْ حَاصِبًا) فيه وجهان :

أحدهما - يعنى حجارة من السماء ، قاله قتادة .

الثاني - أن الحاصب الريح العاصف سميت بذلك لأنها محصب أى ترمى بالحصباء . والقاصف الريح التى تقصف الشجر ، قاله الفراء وابن قتيبة .

وقال غيرهما أن العاصف المهلكة في البر ، والقاصف المفركة في البحر .

٧٠- قوله تعالى : (وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ ...) فيه سبعة أوجه :

أحدها - يعنى كرمناهم بإتعامنا عليهم .

الثاني - كرمناهم بأن جعلنا لهم عقولا وتمييزا .

الثالث - بأن جعلنا منهم خير أمة أخرجت للناس .

(١) هو يوشع بن نون الذى كان في القلعة .

الرابع - بأن يأكلوا ما يتناولونه من الطعام والشراب بأيديهم ، وغيرهم يتناولوه بضمه ، قاله الكلبي ومقاتل .

الخامس - كرمناهم بالأمر والنهي .

السادس - كرمناهم بالكلام والخط .

السابع - كرمناهم بأن سخّرنا جميع الخلق لهم .

• (...وَرَزَقْنَاهُمْ مِّنَ الطَّيِّبَاتِ) فيه ثلاثة أوجه: (أحدها) ما أحله الله لهم . (الثاني) ما استطابوا أكله وشربه . (الثالث) أنه كسب العامل إذا نفع ، قاله سهل بن عبد الله .

• (وَفَضَّلْنَاهُمْ عَلَى كَثِيرٍ مِّمَّنْ خَلَقْنَا تَفْضِيلًا) فيه أربعة أوجه : (أحدها) بالغلبة والاستيلاء . (الثاني) بالثواب والجزاء . (الثالث) بالحفظ والتميز . (الرابع) بإصابة القراسة .

٧١- قوله عز وجل : (يَوْمَ نَدْعُو كُلَّ أَنَسٍ بِإِمَامِهِمْ) فيه خمسة تأويلات : (أحدها) بِنَبِيِّهِمْ ، قاله مجاهد . (الثاني) بكتابهم الذي أنزل عليهم أوامر الله ونواهيه ، قاله ابن زيد . (الثالث) بدينهم ، ويشبه أن يكون قول قتادة . (الرابع) بكتب أعمالهم التي عملوها في الدنيا من خير وشر ، قاله ابن عباس . (الخامس) بمن كانوا يأترون به في الدنيا فيتبعونه في خير أو شر ، أو على حق ، أو باطل ، وهو معنى قول أبي عبيدة .

٧٢- قوله عز وجل : (وَمَن كَانَ فِي هَذِهِ أَعْمَى...) يحتمل أربعة أوجه :

أحدها - من كان في الدنيا أعمى عن الطاعة «فهو في الآخرة أعمى» عن الثواب .

الثاني - ومن كان في الدنيا أعمى عن الاعتبار «فهو في الآخرة أعمى» عن الاعتذار .

الثالث - ومن كان في الدنيا أعمى عن الحق «فهو في الآخرة أعمى» عن الجنة .

الرابع - ومن كان في تدبير دينه أعمى فهو في تدبير آخرته أعمى
« وَأَضَلُّ سَبِيلًا » .

٧٣- قوله تعالى (وإن كادوا ليفتنونك عن الذي أوحينا إليك لتفتري علينا غيره) فيه قولان :

أحدهما - ما روى سعيد بن جبير أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يستلم الحجر في طوافه فتمتعه قريش وقالوا لا ندعك تستلم حتى تلم بأهتنا فحدث نفسه وقال : ما علي أن ألم بها بعد أن يدعوني أستلم الحجر والله يعلم أنني لما كاره ، فأبى الله تعالى وأزل عليه هذه الآية ، قاله مجاهد وقتادة .

الثاني - ما روى ابن عباس أن ثقيفا قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم : أجئنا سنة حتى نأخذ ما يهدي لأهتنا ، فإذا أخذناه كسرنا آهتنا وأسلمنا ، فهم رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يطيعهم ، فأزل الله هذه الآية .

« لِفَتْنَتِي عَلَيْنَا غَيْرُهُ » يحتمل وجهين : (أحدهما) لتدعي علينا غير وحيانا . (الثاني) لتعتدى في أوامرنا .

• (وإذا لاتخذوك خليلاً) فيه وجهان :

أحدهما - صديقا ، مأخوذ من الحلة بالضم وهي الصداقة لمالآته لهم .
الثاني - فقيرا ، مأخوذ من الحلة بالفتح وهي الفقر لحاجته إليهم .

٧٥- قوله عز وجل (إذا لأذقناك ضعف الحياة و ضعف المات) فيه قولان :

أحدهما - لأذقناك ضعف عذاب الحياة و ضعف عذاب المات ،
قاله ابن عباس ومجاهد وقتادة والضحاك .

الثاني - لأذقناك ضعف عذاب الدنيا و ضعف عذاب الآخرة ، حكاه الطبري .

وفي المراد بالضعف هاهنا وجهان : (أحدهما) النصيب ، ومنه قوله تعالى : « لكل ضعف » أى نصيب . (الثاني) مثلان ، وذلك لأن ذنبك أعظم .

وفيه وجه ثالث — أن الضعيف هو العذاب يسمى ضعيفا لتضاعف ألمه ،
قاله أبان بن تغلب وأشد قول الشاعر :

لَمَقْتُلْ مَالِكٍ إِذْ بَانَ مِنِّي أَيْتُ اللَّيْلِ فِي ضِعْفٍ أَلِيمٍ

قال قتادة : لما نزلت هذه الآية قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :
اللهم لا تَكِلْنِي إِلَى نَفْسِي طَرَفَةَ عَيْنٍ .

٧٦— قوله عز وجل : (وَإِنْ كَادُوا لَيَسْتَفِزُّوكَ مِنَ الْأَرْضِ لَيُخْرِجُوكَ
منها) في قوله « يستفزونك » وجهان : (أحدهما) يقتلونك ، قاله الحسن .
(الثاني) يزعمونك باستخفافك ، قاله ابن عيسى . قال الشاعر :

يُطَيِّعُ سَفِيهُ الْقَوْمِ إِذْ يَسْتَفْزُهُ وَيَقْصِي حَكِيمًا شَبَبْتُهُ الْمَزَاهِرَ

وفي قوله « ليخرجوك منها » أربعة أقاويل :

أحدها — أنهم اليهود أرادوا أن يخرجوا رسول الله صلى الله عليه وسلم
من المدينة ، فقالوا : إن أرض الأنبياء هي الشام وأن هذه ليست بأرض
الأنبياء ، قاله سليمان التيمي .

الثاني — أنهم قريش هموا بإخراج النبي صلى الله عليه وسلم من مكة
قبل الهجرة ، قاله قتادة .

الثالث — أنهم أرادوا إخراجهم من جزيرة العرب كلها لأنهم قد أخرجوه
من مكة .

الرابع — أنهم أرادوا قتله ليخرجوه من الأرض كلها ، قاله الحسن .

• (وَإِذَا لَا يَلْبَثُونَ خِلَافَكَ إِلَّا قَلِيلًا) يعني بعدك ، يقال خلتك
وخلافك ، وقد قرأنا جميعا بمعنى بعدك ، ومنه قول الشاعر :

عَمَّتِ الدِّيَارُ خِلَافَهَا فَكَأَنَّمَا بَسَطَ الشَّوَابِبُ بَيْنَهُنَّ حَصِيرًا

وقيل خلتك بمعنى مخالفتك ، ذكره ابن الأثير .

• (إِلَّا قَلِيلًا) فيه وجهان :

أحدهما - أن المدة التي لبثوا بعده ما بين إخراجهم له إلى قتلهم يوم بلر ، وهذا قول من ذكر أنهم قريش .

الثاني - ما بين ذلك وقتل بنى قريظة وجلاء بنى النضير ، وهذا قول من ذكر أنهم اليهود .

٧٨- قوله عز وجل : (أَقِمِ الصَّلَاةَ لِدُلُوكِ الشَّمْسِ إِلَى غَسَقِ اللَّيْلِ)

أما دلوك الشمس ففيه تأويلان :

أحدهما - أنه غروبها ، وأن الصلاة المأمور بها صلاة المغرب ، ومنه قول ذى الرمة :

مصاييحُ ليست باللواتي تقودُها نجوْمٌ ولا بالآفلاتِ الدوالك

قاله ابن مسعود وابن زيد ، ورواه مجاهد عن ابن عباس ، وهو مذهب أبي حنيفة .

الثاني - أنه زوالها ، والصلاة المأمور بها صلاة الظهر ، وهذا قول ابن عباس في رواية الشعبي عنه ، وهو قول أبي بردة والحسن وقتادة ومجاهد ، وهو مذهب الشافعي ومالك لرواية أبي بكر بن^(١) عمرو بن حزم عن ابن مسعود وعقبة بن عامر قالوا : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : أتاني جبريل لدلوك الشمس حين زالت فصلني في الظهر^(٢) . وقال الشاعر^(٣) :

هَذَا مُقَامٌ قَدَمَيَّ رَبِّاحٍ ذَبَبٌ^(٤) حَتَّى دَلَكْتَ بَرَّاحٍ

وبراح اسم الشمس ، والباء التي فيه من أصل الكلمة . وذهب بعض أهل العربية إلى أن الباء التي فيها باء الجر ، واسم الشمس راح .

فمن جعل دلوك اسما لغروبها فلأن الإنسان يملك عينيه براحة لتبينها ، ومن جعله اسما لزوالها فلأنه يملك عينيه براحة لشدة شعاعها . وقيل إن

(١) في نسخة ك حرفت (بن) إلى (الصديق) وهو خطأ بين

(٢) أخرجه البيهقي من طريق أيوب بن عتبة عن أبي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم عن مسودة من ابن مسعود (تخريج أحاديث الكشاف لابن حجر العسقلاني) .

(٣) انتسده قشرب .

(٤) ذبب : في الاموال « حلو » والتصويت مع اللسان وتفسير القرطبي .

أصل البدوك في اللغة هو الميل ، والشمس تميل عند زوالها وغروبها فلذلك انطلق على كل واحد منهما .

وأما « غسق الليل » ففيه تأويلان :

أحدهما — أنه ظهور ظلامه ، قاله القراء وابن عيسى ، ومنه قول زهير :
ظَلَمَتْ نَجُودُ يَدَاها وَهِيَ لَاهِيَةٌ نَحْيُ إِذَا جَنَّحَ الْإِظْلَامُ وَالْفَسَقُ
الثاني — أنه دنو الليل وإقباله ، وهو قول ابن عباس وقتادة . قال الشاعر (١)

إِنْ هَذَا اللَّيْلُ قَدْ غَسَقَ (٢)

وفي الصلاة المأمور بها قولان : (أحدهما) أنها صلاة المغرب ، وهو قول ابن عباس ومجاهد وقتادة والضحاك . (الثاني) هي صلاة العشاء الآخرة ، قاله أبو جعفر الطبري .

• ثم قال (وَقَرَّانَ الْفَجْرِ) إنَّ قَرَّانَ الْفَجْرِ كَانَ مَشْهُودًا) في قرآن تأويلان : (أحدهما) أقم القراءة في صلاة الفجر ، وهذا قول أبي جعفر الطبري . (الثاني) معناه صلاة الفجر ، فسمّاها قرّانا لتأكيد القراءة في الصلاة ، وهذا قول أبي إسحاق الزجاج .

• إن قرآن الفجر كان مشهودا فيه قولان :

أحدهما — إن من الحكمة أن تشهد به بالحضور إليه في المساجد ، قاله ابن بحر .
الثاني — أن المراد به ما رواه أبو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : تشهد به ملائكة الليل وملائكة النهار (٣) وفي هذا دليل على أنها ليست من صلاة الليل ولا من صلاة النهار .

٧٩- قوله عز وجل : (وَمِنَ اللَّيْلِ فَسُجِّدْ بِهِ نَافِلَةً لَّكَ) أما السجود فمن أسماء الأضداد ، وينطلق على النوم وعلى السهر . وشاهد انطلاقه على السهر قول الشاعر :

أَلَا زَارَتْ وَأَهْلُ مَيْنٍ هُجُودٌ وَلَيْتَ خَيَالُهَا بَنَى يَعُودُ

(١) هو ابن قيس الرقيّات .

(٢) الشطر الثاني : واشتكت الهم والارقا .

(٣) رواه الترمذي .

وشاهد انطلاقه على النوم قول الشاعر :

أَلَا طَرَقَتْنَا وَالرَّفَاقُ هُجُودُ فَبَاتَتْ بِعِلَاقَاتِ النَّوَالِ نَجُودُ (١)

أما التهجد فهو السهر ، وفيه وجهان : (أحدهما) السهر بالتيفظ لما ينفي النوم ، سواء كان قبل النوم أو بعده . (الثاني) أنه السهر بعد النوم ، قاله الأسود بن عقبة .

وفي الكلام مضمهر مخلوف وتقديره : فتهجد بالقرآن وقيام الليل نافلة أى فضلا وزيادة على الفرض .

وفي تخصيص النبي صلى الله عليه وسلم بأنها نافلة له ثلاثة أوجه :

أحدها — تخصيصا له بالرغب فيها والسبق إلى حيازة فضلها ، لاختصاصها بكرامته ، قاله على بن عيسى .

الثاني — لأنها فضيلة له ، ولغيره كفارة ، قاله مجاهد .

الثالث — لأنها عليه مكتوبة ولغيره مستحبة ، قاله ابن عباس .

• (عسى أن يَبْقَظَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَحْمُودًا) فيه ثلاثة أقاويل :

أحدها — أن المقام المحمود الشفاعة للناس يوم القيامة ، قاله حذيفة ابن اليمان .

الثاني — أنه لإجلاله على عرشه يوم القيامة ، قاله مجاهد .

الثالث — أنه إعطاؤه لواء الحمد يوم القيامة .

ويحتمل قولاً رابعاً — أن يكون المقام المحمود شهادته على أمته بما أجابوه من تصديق أو تكذيب ، كما قال تعالى : « وَجِئْنَا بِكَ عَلَى هَؤُلَاءِ شَهِيدًا » .

٨٠ — قوله عز وجل : (وَقُلْ رَبِّ أَدْخِلْنِي مُدْخَلَ صِدْقٍ وَأَخْرِجْنِي مُخْرَجَ صِدْقٍ) فيه سبعة أقاويل :

(١) الملات : جمع ملة وهي ما يتطلى به .

أحدها - أن مدخل الصدق دخوله إلى المدينة حين هاجر إليها ، ومخرج صدق بمخروجه من مكة حين هاجر منها ، قاله قتادة وابن زيد .

الثاني - أدخلني مدخل صدق إلى الجنة وأخرجني مخرج صدق من مكة إلى المدينة ، قاله الحسن .

الثالث - أدخلني مدخل صدق فيما أرسلني به من النبوة ، وأخرجني منه بتبليغ الرسالة مخرج صدق ، وهذا قول مجاهد .

الرابع - أدخلني في الإسلام مدخل صدق ، وأخرجني من الدنيا مخرج صدق ، قاله أبو صالح .

الخامس - أدخلني مكة مدخل صدق وأخرجني منها مخرج صدق آمناً ، قاله الضحاك .

السادس - أدخلني في قبري مدخل صدق ، وأخرجني منه مخرج صدق ، قاله ابن عباس .

السابع - أدخلني فيما أمرني به من طاعتك مدخل صدق ، وأخرجني مما نهيتني عنه من معاصيك مخرج صدق ، قاله بعض المتأخرين .

والصدق هاهنا عبارة عن الصلاح وحسن العاقبة .

(واجْعَلْ لِي مِّنْ لَّدُنْكَ سُلْطَانًا نَّصِيرًا) فيه ثلاثة تأويلات :

أحدها - يعنى مُلكاً عزيزاً أقهر به العصاة ، قاله قتادة .

الثاني - حجة بينة ، قاله مجاهد .

الثالث - أن السلطة على الكافرين بالسيف ، وعلى المنافقين بإقامة الحدود قاله الحسن .

ويحتمل رابعاً - أن يجمع له بين القلوب بالدين وبين قهر الأبدان بالسيف .

٨١- قوله عز وجل : (وَقُلْ جَاءَ الْحَقُّ وَزَهَقَ الْبَاطِلُ) فيه ثلاثة تأويلات : أحدها - أن الحق هو القرآن ، والباطل هو الشيطان ، قاله قتادة .

الثاني - أن الحق عبادة الله تعالى ، والباطل عبادة الأصنام ، قاله مقاتل ابن سليمان .

الثالث - أن الحق الجهاد ، والباطل الشرك ، قاله ابن جريج .

• (إنَّ الباطلَ كانَ زَهُوقاً) أى ذاهبا هالكا ، قال الشاعر :

ولقد شغى نفسى وأبرأ سقمها إقدامه فهِرَا له لم يزهق

وحكى قتادة أن النبي صلى الله عليه وسلم لما دخل الكعبة ورأى فيها التصوير أمر بثوب قبل بالماء وجعل يضرب به تلك التصوير ويمحوها ويقول « جاء الحق وزهق الباطل إن الباطل كان زهوقا » .

٨٢- قوله عز وجل : (وَنُنَزِّلُ مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ شِفَاءٌ وَرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ)
يحتمل ثلاثة أوجه :

أحدها - شفاء من الضلال ، لما فيه من الهدى .

الثاني - شفاء من السقم ، لما فيه من البركة .

الثالث - شفاء في الفرائض والأحكام ، لما فيه من البيان .

وتأويل الرحمة هاهنا على الوجوه الأول الثلاثة : (أحدها) أنها الهدى (الثاني) أنها البركة . (الثالث) أنها البيان .

• (وَلَا يَزِيدُ الظَّالِمِينَ إِلَّا خَسَارًا) يحتمل وجهين : (أحدهما) يزيدهم خسارا لزيادة تكذيبهم . (الثاني) يزيدهم خسارا لزيادة ما يترد فيه من عقابهم .

٨٣- قوله عز وجل : (وَإِذَا أَنْعَمْنَا عَلَى الْإِنْسَانِ أَعْرَضَ وَنَأَى بِجَانِبِهِ) يحتمل وجهين :

أحدهما - إذا أنعمنا عليه بالصحة والفنى أعرض ونأى وبعد من الخير .

الثاني - إذا أنعمنا عليه بالهداية أعرض عن السماع وبعد من القبول .

وفي قوله « ونأى بجانبه » وجهان :

أحدهما - أعجب بنفسه ، لأن المعجب نافر من الناس متباعد عنهم .

الثاني - تباعد من ربه .

• (وإذا مسَّهُ الشَّرُّ كانَ يَئُوسًا) يحتمل إياسه من القرح إذا مسه الشر وجهين : (أحدهما) بيجوده وتكذيبه . (الثاني) يعلمه بمعصيته أنه معاقب على ذنبه .

وفي الشَّرِّ هاهنا ثلاثة تأويلات : (أحدها) أنه الفقر ، قاله قتادة . (الثاني) أنه السقم ، قاله الكلبي . (الثالث) السيف ، وهو محتمل .

٨٤- قوله عز وجل : (قُلْ كُلٌّ يَعْمَلُ عَلَى شَاكِلَتِهِ) فيه ستة تأويلات : (أحدها) على حديثه ، قاله مجاهد . (الثاني) على طبيعته ، قاله ابن عباس . (الثالث) على نيته ، قاله قتادة . (الرابع) على دينه ، قاله ابن زيد . (الخامس) على عادته . (السادس) على أخلاقه .

• (فَرِيبُكُمْ أَعْلَمُ بِمَنَ هُوَ أَهْدَى سَبِيلًا) فيه وجهان : (أحدهما) أحسن دينًا . (الثاني) أسرع قبولًا .

٨٥- قوله عز وجل (وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي) فيها خمسة أقاويل :

أحدها - أنه جبريل عليه السلام ، قاله ابن عباس . كما قال تعالى : «نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ» .

الثاني - ملك من الملائكة له سبعون ألف وجه ، لكل وجه سبعون ألف لسان يسبح الله تعالى بجميع ذلك ، قاله علي بن أبي طالب رضي الله عنه .

الثالث - أنه القرآن ، قاله الحسن ، كما قال تعالى : «وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحًا مِّنْ أَمْرِنَا» فيكون معناه أن القرآن من أمر الله تعالى ووحيه الذي أنزل على وليس هو مني .

الرابع - أنه عيسى بن مريم هو من أمر الله تعالى وليس كما ادعته النصارى أنه ابن الله ، ولا كما افترته اليهود أنه لغير رسله .

الخامس - أنه روح الحيوان ، وهي مشتقة من الريح . قال قتادة سأله عنها قوم من اليهود وقيل في كتابهم أنه إن أجاب عن الروح فليس بنبي فقال الله تعالى : «قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي» فلم يجبهم عنها فاحتمل ذلك ستة أوجه :

أحدها - تحقيقاً لشيء إن كان في كتابهم .

الثاني - أنهم قصدوا بذلك الإعانة كما قصدوا اقتراح الآيات .

الثالث - لأنه قد يتوصل إلى معرفته بالعقل دون السمع .

الرابع - لئلا يكون ذلك خريفة إلى سؤال ما لا يعنى .

الخامس - قاله بعض المتكلمين، أنه لو أجابهم عنها ووصفها بأنها جسم رقيق تقوم معه الحياة، لخرج من شكل كلام النبوة ، وحصل في شكل كلام الفلاسفة ، فقال « من أمر ربى » أى هو القادر عليه .

السادس - أن المقصود من سؤالهم عن الروح أن يتبين لهم أنه محدث أو قديم ، فأجابهم بأنه محدث لأنه قال : من أمر ربى ، أى من فعله وخلقه ، كما قال تعالى « إنما أمرنا لشيء » .

فعل هذا الوجه يكون جواباً لما سأله ، ولا يكون على الوجه المتقدم جواباً .

• (وما أوتيتم من العلم إلا قليلاً) فيه وجهان : (أحدهما) إلا قليلاً من معلومات الله . (الثاني) إلا قليلاً بحسب ما تدعو الحاجة إليه حالاً فحالاً .

> وفيمن أريدَ بقوله تعالى « وما أوتيتم من العلم إلا قليلاً » قولان : (أحدهما) أنهم اليهود خاصة ، قاله قتادة . (الثاني) النبي صلى الله عليه وسلم وسائر الخلق^(١) .

٨٦- قوله عز وجل : (ولئن شئنا لنذهبنّ بالذى أوحينا إليك) فيه وجهان : أحدهما - لأذهبناه من الصدور والكتب حتى لا يقتر عليه .

الثاني - لأذهبناه بقبضك إلينا حتى لا يتزل عليك .

• (ثم لا تجد لك به علينا وكيلاً) فيه وجهان :

أحدهما - أى لا تجد من يتوكل في رده إليك ، وهو تأويل من قال بالوجه الأول .

الثاني - لا تجد من يمننا منك ، وهو تأويل من قال بالوجه الثاني .

(١) مستطرد مع ق .

٨٧- (إِلَّا رَحْمَةً مِن رَّبِّكَ) أى لكن رحمة من ربك أبقاك له وأبقاه عليك.

• (إِنْ فَضَّلْتَهُ كَانَ عَلَيْكَ كَثِيرًا) فيه وجهان : (أحدهما) جزيلًا لكثرة (الثاني) جليلًا لعظم خطره .

٩٠- قوله عز وجل : (وَقَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى تَفْجُرَ لَنَا مِنَ الْأَرْضِ يَنْبُوعًا) التفجير تشقيق الأرض لينبع الماء عنها ، ومنه سمى الفجر لأنه ينشق عن عمود الصبح ، ومنه سمى الفجور لأنه شق الحق بالخروج إلى الفساد.

والينبوع : العين التى ينبع منها الماء . قال قتادة ومجاهد : طلبوا عيونًا ببلدهم .

٩١- (أَوْ تَكُونَ لَكَ جَنَّةٌ مِّنْ نَّخِيلٍ وَعِنَبٍ) سألوا ذلك في بلد ليس ذلك فيه .

٩٢- (أَوْ تُسْقَطَ السَّمَاءُ كَمَا زَعَمْتَ عَلَيْنَا كِسَفًا) أى قطعًا . قرئ بتسكين السين وفتحها ، فمن قرأ بالتسكين أراد السماء جميعها ، ومن فتح السين جعل المراد به بعض السماء . وفي تأويل ذلك وجهان :

أحدهما - يعنى حيزًا ، حكاه ابن الأنبارى ، ولعلهم أرادوا به مشاهدة ما فوق السماء .

الثاني - يعنى قطعًا ، قاله ابن عباس ومجاهد وقاتدة . والعرب تقول : اعطنى كسفة من هذا الثوب أى قطعة منه . ومن هذا الكسوف لانتقطاع النور منه ، وعلى الوجه الثاني لتغطيته بما يمنع من رؤيته .

• (أَوْ تَأْتِي بآلِهَةٍ قَبِيلًا) فيه أربعة أوجه :

أحدها - يعنى كل قبيلة على حدتها ، قاله الحسن .

الثاني - يعنى مقابلة ، نعينهم ونراهم ، قاله قتادة وابن جريج .

الثالث - كفيلا ، والقبيل الكفيل ، من قولهم تقبلت كذا أى تكفلت به ، قاله ابن قتبية .

الرابع - مجتمعين ، مأخوذ من قبائل الرأس لاجتماع بعضه إلى بعض ومنه سميت قبائل العرب لاجتماعها ، قاله ابن بحر .

٩٣- قوله عز وجل : (أَوْ يَكُونْ لَكَ بَيْتٌ مِّنْ زُخْرُفٍ) فيه وجهان :

أحدهما - أن الزخرف النقوش ، وهذا قول الحسن .

الثاني - أنه الذهب ، وهذا قول ابن عباس وقتادة . قال مجاهد : لم أكن أدرى ما الزخرف حتى سمعنا في قراءة عبد الله : بيت من ذهب .

وأصله من الزخرفة وهو تحسين الصورة ، ومنه قوله تعالى : (حتى إذا أخذت الأرض زخرفها وازينت^(١)) .

والذين سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك نفر من قريش قال ابن عباس : هم عتبة بن ربيعة وشيبة بن ربيعة وأبو سفيان والأسود بن عبد المطلب بن أسد وزمعة بن الأسود والوليد بن المغيرة وأبو جهل بن هشام وعبد الله بن أمية والعاص بن وائل وأمّية بن خلف ونيه ومنبه ابنا الحجاج .

٩٤- قوله تعالى : (وما مَنَعَ النَّاسَ أَنْ يُؤْمِنُوا) يعني برسول الله صلى الله عليه وسلم .

• (إذ جاءهم المُهْدَى) يحتمل وجهين : (أحدهما) القرآن . (الثاني) الرسول .

• (إِنْ أَنْ قَالُوا أَبَعَثَ اللَّهُ بَشَرًا رَسُولًا) وهذا قول كفار قريش أنكروا أن يكون البشر رُسُلُ الله تعالى ، وأن الملائكة برسالاته أخص كما كانوا رسلا إلى أنبيائه ، فأبطل الله تعالى عليهم ذلك بقوله :

٩٥- (قُلْ لَوْ كَانَ فِي الْأَرْضِ مَلَائِكَةٌ يَمْسُحُونَ مَطْمَئَتَيْنِ لَتَرَكْنَا عَلَيْهِمْ مِنَ

السماء مَلَكًا رَسُولًا) يعني أن الرسول إلى كل جنس يأتمن بجنسه ، ويفر من غير جنسه ، فلو جعل الله تعالى الرسول إلى البشر ملكا لفرّوا من مقاربه ولما أنسوا به ولدأخلهم من الرهب منه والاتقاء له ما يكفهم عن كلامه ويمتنعهم من سؤاله ، فلا تعم المصلحة . ولو نقله عن صورة الملائكة إلى مثل صورتهم ليأنسوا به ويسكنوا إليه لقالوا لست ملكا وإنما أنت بشر فلا تؤمن بك ، وعادوا إلى مثل حالهم .

(١) الآية ٢٤ من سورة يونس .

١٧- قوله عز وجل : (وَمَنْ يَهْدِ اللَّهُ فهُوَ الْمُهْتَدِ) معناه من يحكم الله تعالى بهدايته فهو المهتدي بإخلاصه وطاعته .

- (وَمَنْ يُضْلِلْ فَلَنْ تَجِدَ لَهُمْ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِهِ) فيه وجهان :
أحدهما - ومن يحكم بضلاله فلن تجد له أولياء من دونه في هدايته .
الثاني - ومن يقصر الله تعالى بمقوبته لم يوجد له ناصر يمنعه من عقابه .
- (وَنَحْشُرُهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَىٰ وُجُوهِهِمْ) فيه وجهان :
أحدهما - أن ذلك عبارة عن الإسراع بهم إلى جهنم ، من قول العرب :
قدم القوم على وجوههم إذا أسرعوا .
الثاني - أنهم يسحبون يوم القيامة على وجوههم إلى جهنم كمن يفعل في الدنيا بمن يبالغ في هوانه وتعليه .
- (عُمِيًّا وَبُكْمًا وَصُمًّا) فيه وجهان :
أحدهما - أنهم حشروا في النار عُمِيَّ الأبصار بكم الألسن صُمَّ الأسماع ليكون ذلك زيادة في عذابهم ، ثم أبصروا لقوله تعالى : « وَرَأَى الْمَجْرُمُونَ النَّارَ فَظَنُّوا أَنَّهُمْ مُوَاعِدُوهَا » . وتكلموا لقوله تعالى « دَعَوْا هُنَالِكَ ثُبُورًا » . وسمعوا ، لقوله تعالى : « سَمِعُوا لَهَا تَغِيظًا وَزَفِيرًا » .
- وقال مقاتل بن سليمان : بل إذا قال لهم : « اخشوا فيها ولا تكلمون » صاروا عميا لا يبصرون ، صُمًّا لا يسمعون ، بكما لا يفقهون .
- الثاني - أن حواسهم على ما كانت عليه ، ومعناه عمي عما يسترهم ، بكم عن التكلم بما ينفعهم ، صم عما يمتنعهم ، قاله ابن عباس والحسن .
- (مَاوَاهُمْ جَهَنَّمُ) يعني مستقرهم جهنم .
- (كَلَّمَا خَبَتْ زِدْنَاهُمْ سَعِيرًا) فيه وجهان : (أحدهما) كلما طفت أوقدت ، قاله مجاهد . (الثاني) كلما سكن التهابها زدناهم سعيرا والتهابا ، قاله الضحاك ، قال الشاعر (١) :

(١) هو القطامي . وهذا البيت في اللسان (سدع) .

وَكُنَّا كَالْحَرِيقِ أَصَابَ غَابًا فَيَحْبُو سَاعَةً وَيَهْبُ سَاعَةً

وسكون التها بها من غير نقصان في آلامهم ولا تخفيف من عذابهم .

١٠٠- قوله عز وجل : (قُلْ لَوْ أَنْتُمْ تَمْلِكُونَ خَزَائِنَ رَحْمَةِ رَبِّي) فيها وجهان : (أحدهما) خزائن الأرض الأرزاق ، قاله الكلبي . (الثاني) خزائن النعم ، وهذا أعم .

• (إِذَا لَا تُمْسِكُونَ خَشْيَةَ الْإِنْفَاقِ) فيه وجهان :

أحدهما - لأمسكن خشية الفقر ، والإنفاق الفقر ، قاله قتادة وابن جريج .
الثاني - يعني أنه لو ملك أحد المخلوقين خزائن الله تعالى لما جاد بها كجود الله تعالى لأمرين : (أحدهما) أنه لا بد أن يُمسك منها لنفسه وما يعود بمنفعته . (الثاني) أنه يخاف الفقر ويخشى العدم ، والله عز وجل يتعالى في جوده عن هاتين الحالتين .

• (وَكَانَ الْإِنْسَانُ قَتُورًا) فيه تأويلان : (أحدهما) مقترًا ، قاله قطرب والأخفش . (الثاني) بخيلاً ، قاله ابن عباس و قتادة .

واختلف في هذه الآية على قولين : (أحدهما) أنها نزلت في المشركين خاصة ، قاله الحسن . (الثاني) أنها عامة ، وهو قول الجمهور .

١٠١- قوله تعالى (وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى نِجَاحَ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ) فيها أربعة أقاويل :

أحدها - أنها يده وعصاه ولسانه والبحر والطوفان والجراد والقمل والضفادع والدم آيات مفصلات ، قاله ابن عباس .
الثاني - أنها نحو من ذلك إلا آيتين منهن لإحدهما الطمس ، والأخرى الحجر ، قاله محمد بن كعب القرظي .

الثالث - أنها نحو من ذلك ، وزيادة السنين ونقص من الثمرات ، وهو قول الحسن .

الرابع - ما روى صفوان بن عسال عن النبي صلى الله عليه وسلم أن قوما من اليهود سأله عنها فقال : لا تشرکوا بالله شيئاً ، ولا تسرقوا ، ولا تزنوا ، ولا تقتلوا النفس التي حرم الله إلا بالحق ، ولا تسحروا ، ولا تأكلوا الربا ، ولا تمشوا

يبريء إلى سلطان ليقته، ولا تقلدوا حصنة ، ولا تفروا من الزحف . وأنتم يا يهود خاصة لا تعدوا في السبت . فقبلوا يده ورجله (١) .

• (فاسأل بني إسرائيل...) وفي أمره بسؤالهم وإن كان خبر الله أصدق من خبرهم ثلاثة أوجه : (أحدها) ليكون ألزم لهم وأبلغ في الحجة عليهم . (الثاني) فانظر ما في القرآن من أخبار بني إسرائيل فهو سؤالهم ، قاله الحسن . (الثالث) إنه خطاب لموسى عليه السلام أن يسأل فرعون في إطلاق بني إسرائيل قاله ابن عباس .

• وفي قوله : (...إني لأظنك يا موسى مسحوراً) أربعة أوجه : (أحدها) قد سحررت لما تحمل نفسك عليه من هذا القول والفعل المستعظمين . (الثاني) يعني ساحرا لغرائب أفعالك . (الثالث) غلوعا . (الرابع) مغلوبا ، قاله مقاتل .

١٠٢- (... وإني لأظنك يا فرعون مثيرا) فيه خمسة أوجه :

أحدها - مغلوبا ، قاله الكلبي ومقاتل . وقال الكمي :

ورأت قضاة في الأيسر من رأى مثير وئاب

الثاني - هالكا ، وهو قول قتادة .

الثالث - مبتلى ، قاله عطية .

الرابع - مصروفا عن الحق ، قاله القراء .

الخامس - ملعونا ، قاله أبان بن تغلب وأنشد :

يا قومنا لا تروموا حربنا سقها إن السقاء وإن البغي مثير

١٠٣- قوله عز وجل : (فأراد أن يستقيزهم من الأرض) فيه وجهان :

(أحدهما) يزجهم منها بالنفي عنها ، قاله الكلبي . (الثاني) يهلكهم فيها بالقتل . ويعني بالأرض أرض مصر وفلسطين (١) والأردن .

(١) رواه الترمذي والنسائي ، وقال الترمذي حسن صحيح .

(٢) سقط من ق .

١٠٤- قوله عز وجل : (... فإذا جاء وعد الآخرة) فيه ثلاثة أقاويل :

أحدها - وعد الإقامة وهي الكرة الآخرة ، قاله مقاتل .

الثاني - وعد الكرة الآخرة في تحويلهم إلى أرض الشام .

الثالث - نزول عيسى عليه السلام من السماء ، قاله قتادة .

• (جئنا بكم لقيفاً) فيه تأويلان : (أحدهما) مختلفين لا تتعارفون ، قاله رزين . (الثاني) جئنا بكم جميعاً من جهات شتى ، قاله ابن عباس و قتادة . مأخوذ من لقيف الناس .

١٠٥- قوله عز وجل : (وبالحق أنزلناه وبالحق نزل) يحتمل وجهين : (أحدهما) أن إزاله حق . (الثاني) أن ما تضمنه من الأوامر والنواهي والوعود والوعيد حق .

• « وبالحق نزل » يحتمل وجهين (أحدهما) وبوحينا نزل . (الثاني) على رسولنا نزل .

• (وما أرسلناك إلا مبشراً ونذيراً) يعنى مبشراً بالجنة لمن أطاع الله تعالى ، ونذيراً بالنار لمن عصى الله تعالى .

١٠٦- قوله عز وجل : (وقرآنا فرقناه) فيه ثلاثة أوجه :

أحدها - فرقنا فيه بين الحق والباطل ، قاله الحسن .

الثاني - فرقناه بالتشديد وهي قراءة ابن عباس أى نزل مفرقاً آية آية وهي كذلك في مصحف ابن مسعود وأبيّ بن كعب : فرقناه عليك .

الثالث - فصلناه سوراً وآيات متميزة ، قاله ابن بحر .

(لتقرأه على الناس على مكث) فيه ثلاثة تأويلات :

أحدها - يعنى على تثبيت وترسل ، وهو قول مجاهد .

الثاني - أنه كان ينزل منه شيء ، ثم يمكنون بعده ما شاء الله ، ثم ينزل شيء آخر .

الثالث - أن يمكث في قراءته عليهم مفرقا شيئاً بعد شيء ، قاله أبو مسلم .

١٠٧ - قوله عز وجل : (قُلْ آمِنُوا بِهِ أَوْ لَا تُؤْمِنُوا) يعنى القرآن ، وهذا من الله الله تعالى على وجه التبكيت لهم والتهديد ، لا على وجه التحخير .

• (إن الذين أوتوا العلم من قبيله) فيهم وجهان : (أحدهما) أنهم أمة محمد صلى الله عليه وسلم ، قاله الحسن . (الثاني) أنهم أناس من اليهود ، قاله مجاهد .

• (إذا يُتلى عليهم يَخِرُّونَ لِلْأَذْقَانِ سُجَّدًا) فيه قولان (أحدهما) كتابهم ليماناً بما فيه من تصديق محمد صلى الله عليه وسلم . (الثاني) القرآن كان أناس من أهل الكتاب إذا سمعوا ما أنزل منه قالوا : سبحان ربنا إن كان وعد ربنا لمفعولاً ، وهذا قول مجاهد .

وفي قوله « يَخِرُّونَ لِلْأَذْقَانِ » ثلاثة أقاويل : (أحدها) أن الأذقان مجتمع اللحيين . (الثاني) أنها هاهنا الوجوه ، قاله ابن عباس وقتادة . (الثالث) أنها اللحي ، قاله الحسن .

١١٠ - قوله عز وجل : (قُلْ ادْعُوا اللَّهَ أَوْ ادْعُوا الرَّحْمَنَ أَيًّا مَا تَدْعُوا فَلَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى) في سبب نزولها قولان :

أحدهما - قاله الكلبي ، أن ذكر الرحمن كان في القرآن قليلاً وهو في التوراة كثير ، فلما أسلم ناس من اليهود منهم ابن سلام وأصحابه ساءهم قلة ذكر الرحمن في القرآن ، وأحبوا أن يكون كثيراً فترلت .

الثاني - ما قاله ابن عباس أنه كان النبي صلى الله عليه وسلم ساجداً يدعو : يا رحمن يا رحيم ، فقال المشركون هذا يزعم أن له إلهاً واحداً وهو يدعو مفتى ، فترلت الآية .

• (وَلَا تَجْهَرْ بِصَلَاتِكَ وَلَا تُخَافِتْ بِهَا وَابْتَغِ بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا) فيه قولان :

أحدهما - أنه غنى بالصلاة الدعاء ، ومعنى ذلك ولا تجهر بدعائك

ولا تخافت به ، وهذا قول عائشة رضى الله عنها ومكحول. قال ابراهيم :
ليتهن أقوام يشخصون بأبصارهم إلى السماء في الصلاة أولا ترجع إليهم
أبصارهم .

الثاني - أنه عنى بذلك الصلاة المشروعة ، واختلف قائلو ذلك فيما نهي
عنه من الجهر بها والمخافة فيها على خمسة أقاويل :

أحدها - أنه نهي عن الجهر بالقراءة فيها لأن رسول الله صلى الله عليه
وسلم بمكة كان يحجر بالقراءة جهرا شديدا ، فكان إذا سمعه المشركون
سبوه ، فنهاه الله تعالى عن شدة الجهر ، وألا يخافت بها حتى لا يسمعه أصحابه ،
ويتغنى بين ذلك سيلا ، قاله ابن عباس .

الثاني - أنه نهي عن الجهر بالقراءة في جميعها وعن الإصرار بها في
جميعها وأن يحجر في صلاة الليل ويسر في صلاة النهار .

الثالث - أنه نهي عن الجهر بالشهاد في الصلاة ، قاله ابن سيرين .

الرابع - أنه نهي عن الجهر بفعل الصلاة لأنه كان يحجر بصلاته بمكة
فتؤذيه قريش ، فخافت بها واستسر ، فأمره الله ألا يحجر بها كما كان ،
ولا يخافت بها كما صار ، ويتغنى بين ذلك سيلا ، قاله عكرمة .

الخامس - يعنى لا تجهر بصلاتك تحسبها مراثيا بها في العلانية ، ولا
تخافت بها تسيئها في السرية ، قال الحسن : تحسن علانيتها وتسئ سريرتها .
وقيل : لا تصلها رياء ولا تتركها حياء . والأول أظهر .

روى أن أبا بكر الصديق كان إذا صلى خفض من صوته فقال له النبي
صلى الله عليه وسلم : لم تفعل هذا ؟ قال : أناجى ربي وقد علم حاجتي ، فقال
صلى الله عليه وسلم : أحسنت . وكان عمر بن الخطاب يرفع صوته فقال له
النبي صلى الله عليه وسلم : لم تفعل هذا ؟ فقال أوقف لسانك وأطرد الشيطان
فقال النبي صلى الله عليه وسلم : أحسنت . فلما نزلت هذه الآية قال لأبي
بكر : ارفع شيئا ، وقال لعمر : اخفض شيئا (١) .

(١) أخرجه ابو داود الترمذي وابن حبان والحاكم والطبري .

١١١-قوله تعالى : (وقل الحمد لله الذي لم يتخذ وَلَدًا) يحتمل وجهين :
(أحدهما) أمره بالحمد لتزويه الله تعالى عن الولد . (الثاني) لبطان ما قرنه
المشركون به من الولد .

• (ولم يكن له شريك في الملك) لأنه واحد لا شريك له في ملك
ولا عبادة .

• (ولم يكن له ولي من الدن) فيه ثلاثة أوجه : (أحدها) لم يحالف أحدا .
(الثاني) لا يتغنى نصر أحد . (الثالث) لم يكن له ولي من اليهود والنصارى
لأنهم أذل الناس ، قاله الكلبي .

• (وكبره تكثيراً) فيه ثلاثة أوجه : (أحدها) صِفَه بأنه أكبر من
كل شيء . (الثاني) كبره تكثيراً عن كل ما لا يحوز في صفته . (الثالث)
عظمه تعظيماً والله أعلم .



سورة الكهف

مكية كلها في قول الحسن وعكرمة وعطاء وجابر . وقال ابن عباس وقتادة :
إلا آية منها وهي قوله تعالى : «واصبر نفسك» .

بسم الله الرحمن الرحيم

١ — قوله عز وجل : (الحمد لله الذي أنزل على عبده الكتاب) يعني على محمد
القرآن ، فتمدح بإنزاله لأنه أنعم عليه خصوصا ، وعلى الخلق عموما .

• (ولم يجعل له عوجاً) في « عوجاً » ثلاثة تأويلات :

أحدها — يعني مختلفا ، قاله مقاتل ، ومنه قول الشاعر :

أدومُ بُودَى للصديق تكرماً ولا خيرَ فيمن كان في الودِّ أعوجاً

الثاني — يعني مخلوقا ، قاله ابن عباس .

الثالث — أنه العدول عن الحق إلى الباطل ، وعن الاستقامة إلى الفساد ،

وهو قول علي بن عيسى .

والفرق بين العوج بالكسر والعوج بالفتح أن العوج بكسر العين

ما كان في الدين وفي الطريق وفيما ليس بقائم مستصحب ، والعوج بفتح العين

ما كان في القناة والخشبة وفيما كان قائما مستصعبا .

٢ — (قبيها) فيه ثلاثة تأويلات : (أحدها) أنه المستقيم المعتدل ، وهذا قول ابن

عباس والضحاك . (الثاني) أنه قيم على سائر كتب الله تعالى يصدقها وينفي

الباطل عنها . (الثالث) أنه المعتمد عليه والمرجوع إليه كقيم الدار الذي يرجع

إليه في أمرها ، وفيه تقديم وتأخير في قول الجميع وتقديره : أنزل الكتاب على

عبده قيما ولم يجعل له عوجا ولكن جملة قيما .

• (لِيُنذِرَ بَأْساً شديداً مِّنْ لَّدُنْهِ) يحتمل وجهين : (أحدهما) أنه

عذاب الاستئصال في الدنيا . (الثاني) أنه عذاب جهنم في الآخرة .

٦ - قوله عز وجل : (فَكَلَعْنَاكَ بِأَخْفِ نَفْسِكَ عَلَى آثَارِهِمْ) فيه وجهان :
أحدهما - قاتل نفسك ، ومنه قول ذى الرمة :

ألا ايهذا البائعُ الوجدُ نفسه بشيءٍ نَحْتَهُ عن يديه المقاديرُ

الثاني - أن البائع المتحسر الأسف ، قاله ابن بحر .

• (على آثاريهم) فيه وجهان : (أحدهما) على آثار كفرهم . (الثاني) بعد موتهم .

• (إن لم يؤمنوا بهذا الحديث أسفاً) يريد إن لم يؤمن كفار قريش بهذا الحديث يعنى القرآن .

• « أسفاً » فيه أربعة تأويلات : (أحدها) أى غضبا ، قاله قتادة . (الثاني) جزعا ، قاله مجاهد . (الثالث) أنه غما ، قاله السدى . (الرابع) حزنا ، قاله الحسن ، وقد قال الشاعر :

أرى رجلاً منهم أسيفاً كأنما يَضُمُّ إلى كشحيه كفاً مُحَضَّباً

٧ - قوله عز وجل : (إِنَّا جَعَلْنَا مَا عَلَى الْأَرْضِ زِينَةً لَهَا) فيه خمسة أوجه :

أحدها - أنها الأشجار والأنهار التى زين الله الأرض بها ، قاله مقاتل .

الثاني - أنهم الرجال لأنهم زينة الأرض ، قاله الكلبي .

الثالث - أنهم الأنبياء والعلماء ، قاله القاسم .

الرابع - أن كل ما على الأرض زينة لها ، قاله مجاهد .

الخامس - أن معنى زينة لها أى شهوات لأهلها تزين في أعينهم وأنفسهم .

• (لِنُبَيِّنَهُمْ أَيْبَهُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا) فيه ثلاثة أوجه :

أحدها - أيهم أحسن إعراضاً عنها وتركاً لها ، قاله ابن عطاء .

الثاني - أيهم أحسن توكلأ علينا فيها ، قاله سهل بن عبد الله .

الثالث - أيهم أصفى قلباً وأهدى سمياً .

ويحتمل رابعاً - لنختبرهم أيهم أكثر اعتباراً بها .

ويحتمل خامساً - لنختبرهم في نجافى الحرام منها .

٨ - قوله عز وجل : (وَإِنَّا لَجَاعِلُونَ مَا عَلَيْهَا صَعِيدًا جُرُزًا) في الصعيد ثلاثة أقاويل :

أحدها - الأرض المستوية ، قاله الأنخض ومقاتل .

الثاني - هو وجه الأرض لصعوده ، قاله ابن قتبية .

الثالث - أنه التراب ، قاله أبان بن تغلب .

وفي الجُرُز أربعة أوجه (أحدها) بلقعا ، قاله مجاهد . (الثاني) ملساء ، وهو قول مقاتل . (الثالث) محصودة ، وهو قول ابن بحر . (الرابع) أنها اليابسة التي لا نبات بها ولا زرع قال الرازي :

قد جَرَقَتْهُنَّ السَّيُونُ الْأَجْرَانُ^(١)

٩ - قوله عز وجل : (أَمْ حَسِبْتَ أَنَّ أَصْحَابَ الْكَهْفِ وَالرَّقِيمِ كَانُوا مِنْ آيَاتِنَا عَجَبًا) أما الكهف فهو غار في الجبل الذي أوى إليه القوم . وأما الرقيم ففيه سبعة أقاويل :

أحدها - أنه اسم القرية التي كانوا منها ، قاله ابن عباس .

الثاني - أنه اسم الجبل ، قاله الحسن .

الثالث - أنه اسم الوادي ، قاله الضحاك . قال عطية العوفي : هو واد بالشام نحو أيلة . وقد روى أن اسم جبل الكهف بناجلوس ، واسم الكهف ميرم واسم المدينة أفسوس ، واسم الملك دقيانوس .

الرابع - أنه اسم كليهم ، قاله سعيد بن جبير ، وقيل هو اسم لكل كهف .

الخامس - أن الرقيم الكتاب الذي كتب فيه شأنهم ، قاله مجاهد ، مأخوذ من الرقم في الثوب . وقيل كان الكتاب لوحا من رصاص على باب الكهف ، وقيل في خزائن الملوك لعجيب أمرهم .

السادس - الرقيم الدواة بالرومية ، قاله أبو صالح .

(١) ورد في اللسان مكلا وغير منسوب .

السابع - أن الرقيم قوم من أهل الشراة كانت حالهم مثل حال أصحاب الكهف ، قاله سعيد بن جبير .

• (كانوا مِنْ آيَاتِنَا عَجَبًا) فيه وجهان :

أحدهما - معناه ما حسب أنهم كانوا من آياتنا عجا لولا أن أخبرناك وأوحينا إليك .

الثاني - معناه أحسبت أنهم أعجب آياتنا وليسوا بأعجب خلقنا ، قاله مجاهد .

١٠- قوله عز وجل : (إِذْ أَوْى الْفِتْيَةُ إِلَى الْكَهْفِ) اختلف في سبب إيوائهم إليه على قولين :

أحدهما - أنهم قوم هربوا بدينهم إلى الكهف ، قاله الحسن . (فقالوا ربنا آتنا من لدنك رحمةً وهيئ لنا من أمرنا رشداً .)

الثاني - أنهم أبناء عظماء وأشرف خرجوا فاجتمعوا وراء المدينة على غير ميعاد ، فقال أسنهم : إني أجد في نفسي شيئاً ما أظن أحدا يجده ، إن ربي رب السموات والأرض ، (فقالوا) جميعاً (ربنا رب السموات والأرض لن ندعو من دونه إلها لقد قلنا إذا شططاً) ثم دخلوا الكهف فلبثوا فيه ثلاثمائة سنين وازدادوا تسعا ، قاله مجاهد .

قال ابن قتيبة : هم أبناء الروم دخلوا الكهف قبل عيسى ، وضرب الله تعالى على آذانهم فيه ، فلما بعث الله عيسى أخبر بنجرهم ، ثم بعثهم الله تعالى بعد عيسى في الفترة التي بينه وبين النبي صلى الله عليه وسلم .

وفي « شططا » ثلاثة أوجه : (أحدها) كذبا ، قاله قتادة . (الثاني) غلواً ، قاله الأخفش . (الثالث) جوراً ، قاله الضحاك .

١١- قوله عز وجل : (فضربنا على آذانهم في الكهف سنين عدداً) والضرب على الآذان هو المنع من الاستماع ، فدل بهذا على أنهم لم يموتوا وكانوا نياماً . « سنين عدداً » فيه وجهان : (أحدهما) إحصاء . (الثاني) سنين كاملة ليس فيها شهور ولا أيام .

وإنما ضرب الله تعالى على آذانهم وإن لم يكن ذلك من أسباب النوم لئلا يسمعوا ما يوقظهم من نومهم .

١٢- قوله عز وجل : (ثُمَّ بَعَثْنَاهُمْ) الآية . يعنى بالبعث إيقاظهم من رقدتهم .

• (لَنَعْلَمَ) أى لننظر (أَى الْحَزِينَيْنِ أَحْصَى لِمَا لَبِثُوا أَمَدًا) فيه ثلاثة أوجه : (أحدها) عددا ، قاله مجاهد . (الثاني) أجلا ، قاله مقاتل . (الثالث) الغاية ، قاله قطرب .

وفي الحزبين أربعة أقاويل :

أحدها - أن الحزبين هما المختلفان في أمرهم من قوم القتيه ، قاله مجاهد .

الثاني - أن أحد الحزبين القتيه ، والثاني من حضرهم من أهل ذلك الزمان .

الثالث - أن أحد الحزبين مؤمنون ، والآخر كفار .

الرابع - أن أحد الحزبين الله تعالى ، والآخر الخلق ، وتقديره : أنتم أعلم أم الله .

١٤- قوله عز وجل : (وَرَبَطْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ...) فيه وجهان :

أحدهما - ثبتناها .

الثاني - ألهمناها صبرا ، قاله الزيدى .

• (...) لقد قلنا إذا شططا) فيه وجهان : (أحدهما) غكوا . (الثاني) تباعدا .

١٥- قوله تعالى (... لولا يأتون عليهم بسلطان بين) فيه ثلاثة تأويلات : (أحدها) بحجة بينة ، قاله مقاتل ، (الثاني) بعلر بين ، قاله قتادة . (الثالث) بكتاب بين ، قاله الكلبي .

١٦- قوله تعالى (... وَيَهَيِّئْ لَكُمْ مِنْ أَمْرِكُمْ مِرْفَقًا) فيه وجهان : (أحدهما) سعة . (الثاني) معاشا .

ويحتمل ثالثا - يعنى خلاصا . ويقرأ « مِرْفَقًا » بكسر الميم وفتح الفاء ، ومِرْفَقًا بفتح الميم وكسر الفاء ، والفرق بينهما أنه بكسر الميم وفتح الفاء إذا وصل إليك من غيرك ، وبفتح الميم وكسر الفاء إذا وصل منك إلى غيرك .

١٧- قوله عز وجل : (وَتَرَى الشَّمْسَ إِذَا طَلَعَتْ تَزَاوَرُ عَنْ كَهْفِهِمْ ذَاتَ الْيَمِينِ وَإِذَا غَرَبَتْ تَقْرِضُهُمْ ذَاتَ الشَّمَالِ) فيه وجهان : (أحدهما) تعرض عنه فلا تصيبه . (الثاني) تميل عن كهفهم ذات اليمين .

« وإذا غربت تقرضهم ذات الشمال » فيه ثلاثة أقاويل :

أحدها - معنى تقرضهم تحاذيهم ، والقرض المحاذاة ، قاله الكسائي والقراء .

الثاني - معناه تقطعهم ذات الشمال أى أنها تجوزهم منحرفة عنهم ، من قولك قرضته بالمقراض أى قطعته .

الثالث - معناه تعطيتهم السير من شعاعها ثم تأخذه بانصرافها ، مأخوذ من قرض النراهم الى ترد لأنهم كانوا في مكان موحش . وقيل لأنه لم يكن عليهم سقف يظلمهم ولو طلعت عليهم لأحرقتهم .

وفي انحرافها عنهم في الطلوع والغروب قولان :

أحدهما - لأن كهفهم كان بإزاء بنات نعش فلذلك كانت الشمس لا تصيبه في وقت الشروق ولا في وقت الغروب ، قاله مقاتل .

الثاني - أن الله تعالى صرف الشمس عنهم لتبقى أجسامهم وتكون عبرة لمن يشاهدهم أو يتصل به خبرهم .

• (وهم في فَجْوَةٍ مِنْهُ) فيه أربعة أقاويل : (أحدها) يعنى في فضاء منه ، قاله قتادة . (الثاني) داخل منه ، قاله سعيد بن جبير . (الثالث) أنه المكان الموحش . (الرابع) أنه ناحية متسعة ، قاله الأخفش ، ومنه قول الشاعر :

ونحن ملأنا كلَّ وادٍ وفجوةٍ رجالاً وخیلاً غیَراً مِیل^(١) ولا عِزْلَ

١٨ — قوله عز وجل : (وَتَحْسَبُهُمْ أَيْقَاظاً وَهُمْ رُقُودٌ) الأيقاظ:المتنبهون ، قال الراجز :

قد وجدوا إخوانهم أيقاظا والسيف غياظ لهم غياظا

والرقود : النيام . قيل إن أعينهم كانت مفتوحة ويتنفسون ولا يتكلمون.

• (وَنُفِّلْنَاهُمْ ذَاتَ الْيَمِينِ وَذَاتَ الشَّمَالِ) يعنى قلب النيام لأنهم لو لم يقبلوا لأكلتهم الأرض لطول مكثهم . وقيل إنهم كانوا يقبلون في كل عام مرتين ، ستة أشهر على جنب . وستة أشهر على جنب آخر ، قاله ابن عباس.

قال مجاهد : إنما قلبوا تسع سنين بعد ثلاثمائة سنة لم يقبلوا فيها .

وقدما تحسبهم من أجله أيقاظا وهم رقود قولان : (أحدهما) لانفتاح أعينهم. (الثاني) لتقليبهم ذات اليمين وذات الشمال .

• (وَكَلْبُهُمْ بَاسِطٌ ذِرَاعَيْهِ بِالْوَصِيدِ) في كلبهم قولان :

أحدهما — أنه كلب من الكلاب كان معهم ، وهو قول الجمهور .
وقيل إن اسمه كان حمران .

الثاني — أنه إنسان من الناس كان طبائخاً لهم تبعهم ، وقيل بل كان راعياً.

وفي الوصيد خمسة تأويلات : (أحدها) أنه الحتة . (الثاني) انه الفناء
قاله ابن عباس . (الثالث) أنه الخطير ، حكاه البزدي . (الرابع) أن الوصيد
والصعيد التراب ، قاله سعيد بن جبير . (الخامس) أنه الباب ، قاله عطية ،
وقال الشاعر ^(٢) :

بأرض فضاء لا يُسدُّ وصيدها عليّ ومَعْرُوفِي بها غيرُ مُنْكَرٍ
وحكى جرير بن عبيد أنه كان كلباً ربيياً صغيراً . قال محمد بن إسحاق
كان أصفر اللون .

(١) المِيل : جمع أميل وهو الجبان .

(٢) هو زهير بن أبي سلمى . يقول نزلت في أرض خالية من البناء تملئني فيها الضيفان والغفاة ،
ليس فيها بناء له وصيد فيسد علي فتتجنب مني الضيفان كأهل الحضر ، واحساني بما
مروء لا ينكر .

• (لو اطلعت عليهم لوليت منهم فرارًا ولملئت منهم رُعبًا) فيه وجهان : (أحدهما) لطول أظفارهم وشعورهم يأخذ الرعب منهم فزعا. (الثاني) لما ألبسهم الله تعالى من الهيبة التي ترد عنهم الأبصار لئلا يصل إليهم أحد حتى يبلغ الكتاب فيهم أجله .

حكى سعيد بن جبير عن ابن عباس قال : غزوت مع معاوية رضى الله عنه في بحر الروم فانتهينا إلى الكهف الذى فيه أصحاب الكهف ، فقال معاوية أريد أن أدخل عليهم فانظر إليهم ، فقلت ليس هذا لك فقد منعه الله من هو خير منك ، قال تعالى : « لو اطلعت عليهم لوليت منهم فرارا » الآية . فأرسل جماعة إليهم فلما دخلوا الكهف أرسل الله عليهم ريحا أخرجتهم .

وقيل إن هذه المعجزة في قومهم كانت لتبي قيل إنه كان أحدهم وهو الرئيس الذى اتبعوه وآمنوا به .

١٩- قوله عز وجل : (وكنك بَعَثْنَاهُمْ) يعنى به إيقاظهم من نومهم .

قال مقاتل : وأقام الله تعالى كلمهم معهم .

• (ليساءلوا بَيْنَهُمْ قال قائلٌ منهم كم لَبِثْتُمْ) ليعلموا قدر نومهم .

• (قالوا لبثنا يوماً أو بعضَ يومٍ) كان السائل منهم أحدهم ، والمجيب له غيره ، فقال لبثنا يوماً لأنه أطول مدة النوم المعهود ، فلما رأى الشمس لم تغرب قال «أو بعض يوم» لأنهم أتيموا أول النهار ونهوا آخره .

• (قالوا ربكم أعلم بما لبثتم) وفي قائله قولان : (أحدهما) أنه حكاية عن الله تعالى أنه أعلم بمدة لبثهم . (الثاني) أنه قول كبيرهم مكسلينا حين رأى الفتية مختلفين فيه فقال «ربكم أعلم بما لبثتم» فنطق بالصواب ورد الأمر إلى الله علماً ، وهذا قول ابن عباس .

• (فابْتِئْنَا أَحَدُكُمْ بِالرَّاءِ هذه إلى المدينة) قرئ بكسر الراء وتسكينها ، وهو في القراءتين جميعاً الدراهم . وأما الورك ففتح الراء فهى الإبل والغنم ، قال الشاعر :

إِيَّاكَ أَدْعُو فَتَقْبَلُ مَلَّتِي كَفَّرَ خَطَايَايَ وَتَمَّرَ وَرَقِي
يعنى إبله وغنمه .

- (فَلْيَنْظُرْ أَيُّهَا أَزْكَى طَعَاماً) فيه أربعة تأويلات : (أحدها) أيها أكثر طعاماً ، وهذا قول عكرمة . (الثاني) أيها أحل طعاماً وهذا قول قتادة . (الثالث) أطيب طعاماً ، قاله الكلبي . (الرابع) أخص طعاماً .
- (فَلْيَأْتِكُمْ بِرِزْقٍ مِنْهُ) فيه وجهان : (أحدهما) بما ترزقون أكله . (الثاني) بما يحل لكم أكله .

• (وَلْيَنْظُرْ...) يحتمل وجهين : (أحدهما) وليسترخص . (الثاني) وليتلفظ في إخفاء أمرهم . وهذا يدل على جواز اشتراك الجماعة في طعامهم وإن كان بعضهم أكثر أكلًا وهي المناهضة ، وكانت مستبحة في الجاهلية فجاء الشرع بإباحتها .

- ٢٠- قوله عز وجل : (إِنْهُمْ إِنْ يَظْهَرُوا عَلَيْكُمْ يَرْجُمُوكُمْ) فيه ثلاثة تأويلات : (أحدها) يرجمكم بأيديهم استنكاراً لكم ، قاله الحسن . (الثاني) بالسهم غيبة لكم وشتما ، قاله ابن جريج . (الثالث) يقتلوكم . والرجم القتل لأنه أحد أسبايه .

- (أَوْ يُعَذِّبُوكُمْ فِي مِلَّتِهِمْ) يعنى في كفرهم .
- (وَلَنْ تُفْلِحُوا إِذَا أَبَدْنَا) إن أعادوكم في ملتهم .

- ٢١- قوله عز وجل : (وَكَذَلِكَ اعْتَرَفْنَا عَلَيْهِمْ) فيه وجهان : (أحدهما) أظهرنا أهل بلدهم عليهم . (الثاني) أطلعنا برحمتنا إليهم .
- (لِيَعْلَمُوا أَنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ...) يحتمل وجهين :

أحدهما - ليعلم أهل بلدهم أن وعد الله حق في قيام الساعة وإعادة الخلق أحياء ، لأن من أنامهم كالموتى هذه المدة الخارجة عن العادة ثم أيقظهم أحياء قادر على إحياء من أماته وأقبره .

- الثاني - معناه ليرى أهل الكهف بعد علمهم أن وعد الله حق في إعادتهم .
- (إِذِ يَتَنَزَّعُونَ يَنْهَوْنَ أَمْرَهُمْ) ذلك أنهم لما بعثوا أحدهم بورقهم إلى المدينة ليأتيهم برزق منها وطعام ، استنكروا شخصه واستنكرت ورقه لبعده العهد فحمل إلى الملك وكان صالحاً قد آمن ومن معه ، فلما نظر إليه قال : لعل هذا من الفتية الذين خرجوا على عهد دقيانوس الملك فقد كتب أدعو الله

أن يريناهم ، وسأل الفتى فأخبره فانطلق والناس معه إليهم ، فلما دنوا من أهل الكهف وسمع الفتية كلامهم خافوهم ووصى بعضهم بعضا بدينهم فلما دخلوا عليهم أماتهم الله ميتة الحق ، فحيثئذ كان التنازع الذي ذكره الله تعالى فيهم .

وفي تنازعهم قولان : (أحدهما) أنهم تنازعوا هل هم أحياء أم موتى . (الثاني) أنهم تنازعوا بعد العلم بموتهم هل يبنون عليهم بنيانا يعرفون به أم يتخلون عليهم مسجداً .

وقيل إن الملك أراد أن يدفنهم في صنديق من ذهب ، فأناه آت منهم في المنام فقال : أردت أن تجعلنا في صنديق من ذهب فلا تفعل فإننا من التراب خلقتنا وإليه نعود فدعنا .

٢٢- قوله عز وجل : (سيقولون ثلاثة رابعمهم كلبهم ويقولون خمسة سادسهم كلبهم رجما بالغيب ويقولون سبعة وثامنهم كلبهم) فأدخل الواو على انقطاع القصة لأن الخبر قد تم .

(قل ربي أعلم بعدتهم ما يعلمهم إلا قليل) في المختلفين في عددهم قولان : (أحدهما) أنهم أهل المدينة قبل الظهور عليهم . (الثاني) أنهم أهل الكتاب بعد طول العهد بهم .

وقوله تعالى « رجما بالغيب » قال قتادة قلنفا بالظن ، قال زهير :

وما الحرب إلا ما علمتم وذقتم وما هو عنها بالحديث المرجم

وقال ابن عباس : أنا من القليل الذي استثنى الله تعالى : كانوا سبعة وثامنهم كلبهم .

وقال ابن جريج ومحمد بن إسحاق : كانوا ثمانية ، وجعلنا قوله تعالى : وثامنهم كلبهم أي صاحب كلبهم .

وكتب قومهم أسماءهم حين غابوا ، فلما بان أمرهم كتبت أسماؤهم على باب الكهف . قال ابن جريج : أسماؤهم مكسلمينا وعليخا وهو الذي

مضى بالورق يشتري به الطعام ، ومطرونس ، ومحسيميلينا ، وكشوطوش وبطلنوس وبطلونس وبيرونس .

قال مقاتل : وكان الكلب لمكسلينا وكان أسنهم وكان صاحب غم .

• (فلا تُمارِ فيهم إلا مِرَاءَ ظاهرا) فيه خمسة أوجه :

أحدها - إلا ما قد أظهرنا لك من أمرهم ، قاله مجاهد .

الثاني - حسبك ما قصصنا عليك من شأنهم ، فلاتسألني عن إظهار غيره ، قاله قتادة .

الثالث - إلا مِرَاءَ ظاهرا يعنى بحجة واضحة وخبر صادق ، قاله علي

ابن عيسى .

الرابع - لا تجادل فيهم أحدا الا أن تحدثهم به حديثا، قاله ابن عباس .

الخامس - هو أن تشهد الناس عليهم .

• (ولا تَسْتَفْتِ فيهم منهم أَحَدًا) فيه وجهان :

أحدهما - ولا تستفت يا محمد فيهم أحدا من أهل الكتاب ، قاله ابن عباس ومجاهد وقتادة .

الثاني - أنه خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم ونهى لأُمَّته .

٢٣ و ٢٤ - قوله عز وجل : (ولا تَقُولَنَّ لشيءٍ إني فاعلٌ ذلك غداً) إلا أن يشاء الله (قال الأخفش : فيه إضمار وتقديره : إلا أن تقول إن شاء الله ، وهذا وإن كان أمرا فهو على وجه التأديب والأرشاد أن لا تعزم على أمر إلا أن تقرنه بمشيئة الله تعالى لأمرين (١) :

أحدهما - ان العزم ربما صد عنه بمانع فيصير في وعده مغلفا وفي قوله كاذبا، قال موسى عليه السلام : «ستجئني إن شاء الله صابرا» ولم يصبر ولم يكن كاذبا لوجود الاستثناء في كلامه .

الثاني - إذعاننا لقدرة الله تعالى، وإنه مدبر في أفعاله بمعونة الله وقدرته .

الثالث - يختص بيمينه إن حلف وهو سقوط الكفارة عنه إذا حنث .

(١) لكن المؤلف يذكر أمرا ثالثا ، ولعل الصواب : ثلاثة أمور .

(واذكر ربك إذا نسيت) فيه ثلاثة تأويلات :

أحدها - أنك إذا نسيت الشيء فاذكر الله ليذكرك إياه ، فإن فعل فقد أراد منك ما ذكرك ، وإلا فسيهلك على ما هو أرشد لك مما نسيت ، قاله بعض المتكلمين .

الثاني - واذكر ربك إذا غضبت ، قاله عكرمة ، ليزول عنك الغضب عند ذكره .

الثالث - واذكر ربك إذا نسيت الاستثناء بمشيئة الله في عيذك .

وفي الذكر المأمور به قولان :

أحدهما - أنه ما ذكره في بقية الآية (وقل عسى أن يهدينني ربي لأقرب من هذا رشداً) .

الثاني - أنه قول إن شاء الله الذي كان نسيه عند عيظه .

واختلفوا في ثبوت الاستثناء بعد اليمين على خمسة أقاويل :

أحدها - أنه يصح الاستثناء بها إلى سنة ، فيكون كالاستثناء بها مع اليمين في سقوط الكفارة ولا يصح بعد السنة ، قاله ابن عباس .

الثاني - يصح الاستثناء بها في مجلس عيظه ، ولا يصح بعد فراقه ، قاله الحسن وعطاء .

الثالث - يصح الاستثناء بها ما لم يأخذ في كلام غيره .

الرابع - يصح الاستثناء بها مع قرب الزمان ، ولا يصح مع بعده .

الخامس - أنه لا يصح الاستثناء بها إلا متصلاً بيمينه وهو الظاهر من مذهب مالك والشافعي رحمهما الله .

٢٥- قوله عز وجل (وليسوا في كهفهم ثلاثمائة سنين وازدادوا تسعاً) في قراءة ابن مسعود : قالوا لبثوا في كهفهم . وفيه قولان :

أحدهما - أن هذا قول اليهود ، وقيل بل نصارى نجران أنهم لبثوا في كهفهم ثلاثمائة سنين وازدادوا تسعا ، فرد الله تعالى عليهم قولهم وقال لنبيه « قل الله أعلم بما لبثوا » .

والقول الثاني - أن هذا إخبار من الله تعالى بهذا العدد عن مدة بقائهم في الكهف من حين دخوله إلى أن ماتوا فيه .

« وازدادوا تسعا » هو ما بين السنين الشمسية والسنين القمرية (١) .

٢٦- (قُلِ اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا لَبِثُوا) فيه وجهان : (أحدهما) بما لبثوا بعد مدتهم إلى نزول القرآن فيهم . (الثاني) الله أعلم بما لبثوا في الكهف وهي المدة التي ذكرها عن اليهود إذ ذكروا زيادة وتقصانا .

- قوله عز وجل : (... أَبْصِرْ بِهِ وَأَسْمِعْ) فيه تأويلان : أحدهما - ان الله أبصر وأسمع ، أى أبصر بما قال وأسمع لما قالوا . الثاني - معناه أبصرهم وأسمعهم ما قال الله فيهم .
- (ما لهم من دونه من وليّ) فيه وجهان : (أحدهما) من ناصر . (الثاني) من مانع .
- (وَلَا يُشْرِكُ فِي حُكْمِهِ أَحَدٌ) فيه وجهان : (أحدهما) ولا يشرك في علم غيبه أحدا . (الثاني) انه لم يجعل لأحد أن يحكم بغير حكمه فيصير شريكا له في حكمه .

٢٧- قوله تعالى : (... وَلَنْ تَجِدَ مِنْ دُونِهِ مُلْتَحِدًا) فيه أربعة تأويلات :

- أحدها - ملجأ ، قاله جاهد . قال الشاعر :
لا تحضنا يا أخانا من مودتنا فما لنا عنك في الأقوام ملتحد
- الثاني - مهربا ، قاله قطرب ، قال الشاعر :
يا لهف نفسي ولهف غير مُغْنِيَةٍ عني وما من قضاء الله ملتحد
- الثالث - معدلا ، قاله الأخفش .
- الرابع - وليا ، قاله قتادة . ومعانيها متقاربة .

(١) الفرق بين السنة الشمسية والقمرية احد عشر يوما فاذا ضرب احد عشر في ثلاثمائة كان الناتج نحو تسع سنوات فهي ثلاثمائة سنة ميلادية وثلاثمائة وتسع قمرية .

٢٨- قوله عز وجل : (وَاصْبِرْ نَفْسَكَ مَعَ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ) فيه وجهان :
(أحدهما) يريدون تعظيمه . (الثاني) يريدون طاعته . قال قتادة : نزلت هذه الآية على النبي صلى الله عليه وسلم بالمدينة فلما نزلت عليه قال : الحمد لله الذي جعل من أمي من أمرت أن أصبر معهم .

• (يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ) فيه ثلاثة تأويلات : (أحدها) يدعونه رغبة ورهبة . (الثاني) أنهم المحافظون على صلاة الجماعة ، قاله الحسن . (الثالث) أنها الصلاة المكتوبة ، قاله ابن عباس ومجاهد .

ويحتمل (وجها رابعا) أن يريد الدعاء في أول النهار وآخره ليستفتحوا يومهم بالدعاء رغبة في التوفيق ، ويختموه بالدعاء طلبا للمغفرة .

(يُرِيدُونَ وَجْهَهُ) يختمل وجهين : (أحدهما) بدعائهم . (الثاني) بعمل نهارهم . وخص النهار بذلك دون الليل لأن عمل النهار إذا كان لله تعالى فعمل الليل أولى أن يكون له .

• (وَلَا تَعْدُ عَيْنَاكَ عَنْهُمْ ...) فيه وجهان :

أحدهما - ولا تتجاوزهم بالنظر إلى غيرهم من أهل الدنيا طلبا لزيارتها ، حكاه الزبيدي .

الثاني - ما حكاه ابن جريج أن عيينة بن حصن قال للنبي صلى الله عليه وسلم قبل أن يسلم : لقد آذاني ريح سلمان الفارسي وأصحابه فاجعل لنا مجلسا منك لا يجامعونا فيه ، واجعل لهم مجلسا لا يجامعهم فيه ، فترلت .

• (وَلَا تُطِيعْ مَنْ أَغْفَلْنَا قَلْبَهُ عَنْ ذِكْرِنَا وَاتَّبَعَ هَوَاهُ وَكَانَ أَمْرُهُ فُرُطًا) قوله أغفلنا قلبه فيه وجهان : (أحدهما) جعلناه غافلا عن ذكرنا . (الثاني) وجدهناه غافلا عن ذكرنا .

وفي هذه الغفلة لأصحاب الخواطر ثلاثة أوجه : (أحدها) أنها إبطال الوقت بالبطالة ، قاله سهل بن عبد الله . (الثاني) أنها طول الأمل ، (الثالث) أنها ما يورث الغفلة .

«وَاتَّبَعَ هَوَاهُ» فيه وجهان : (أحدهما) في شهوته وأفعاله . (الثاني) في سؤاله وطلبه التمييز عن غيره .

«وكان أمره فُرْطاً» فيه خمسة تأويلات : (أحدها) ضيقاً ، وهو قول مجاهد . (الثاني) متروكاً ، قاله القراء . (الثالث) ندماً ، قاله ابن قتيبة . (الرابع) سرفاً وإفراطاً ، قاله مقاتل . (الخامس) سريعاً ، قاله ابن بحر . يقال أفرط إذا أسرف ، وفُرْط إذا قصر .

٢٩- قوله عز وجل : (وَقُلِ الْحَقُّ مِن رَّبِّكُمْ فَمَن شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَن شَاءَ فَلْيُكْفُرْ) هذا وإن كان خارجاً نخرج التخيير فهو على وجه التهديد والوعيد ، وفيه ثلاثة أوجه : (أحدها) أنهم لا ينفعون الله بإيمانهم ولا يضررونه بكفرهم . (الثاني) فمن شاء الجنة فليؤمن ، ومن شاء النار فليكفر ، قاله ابن عباس . (الثالث) فمن شاء فليعرض نفسه للجنة بالإيمان ، ومن شاء فليعرض نفسه للنار بالكفر .

• (إِنَّا أَعْتَدْنَا لِلظَّالِمِينَ نَاراً أَحَاطَ بِهِمْ سُرَادِقُهَا) فيه ثلاثة تأويلات :

أحدها - إن سرادقها حائط من النار يطيف بهم ، قاله ابن عباس .

الثاني - هو دخانها ولهبها قبل وصولهم إليها ، وهو الذي قال الله تعالى فيه : «إِلَى ظُلٍّ ذِي ثَلَاثِ شُعَبٍ لَا ظَلِيلَ وَلَا يُغْنِي مِنَ النَّارِ» ، قاله قتادة .

الثالث - أنه البحر المحيط بالدنيا ، روى يعلى بن أمية قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : البحر هو جهنم ، ثم تلا : «نَارًا أَحَاطَ بِهِمْ سُرَادِقُهَا» ثم قال : والله لا أدخلها أبداً ما دمت حياً ولا يصيبني منها قطرة . والسرادق فارسي معرب ، وأصله سرادر .

• (وَأَن يَسْتَغِيثُوا يُغَاثُوا بِمَاءٍ كَالْمُهْلِ...) فيه أربعة تأويلات : (أحدها) أنه القيح والدم ، قاله مجاهد . (الثاني) دردي الزيت ، قاله ابن عباس . (الثالث) أنه كل شيء أذيب حتى انماح ، قاله ابن مسعود . (الرابع) هو الذي قد انتهى حره ، قاله سعيد بن جبير ، قال الشاعر :

شاب بالماء منه مهلاً كزيتها ثم علك المتون بعد النبال (١)

(١) سورة ابن هشام ٣٨٩/١ .

وجعل ذلك إغاثة لاقرانه بذكر الاستغاثة .

• (... بِشَسِّ الشَّرَابِ وَسَاءَتْ مُرْتَفَعًا) في المرتفع أربعة تأويلات :

أحدها - معناه مجتمعا ، قاله جماهد ، كأنه ذهب إلى معنى المرافقة .

الثاني - منزلا قاله الكلبي ، مأخوذ من الارتفاق .

الثالث - أنه من الرفق .

الرابع - أنه من المتكأ مضاف إلى المرفق ، ومنه قول أبي ذؤيب :

نام الخليلي وبث الليل مرتفعا كأن عيني فيها الصَّابُ مذبوح

٣٠- قوله عز وجل (إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ إِنَّا لَا نُضِيعُ أَجْرَ مَنْ

أَحْسَنَ عَمَلًا) روى البراء بن عازب أن أعرابيا قام إلى رسول الله صلى

الله عليه وسلم في حجة الوداع فقال : إني رجل متعلم فأخبرني عن هذه الآية

« إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ » الآية فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم :

يا أعرابي ما أنت منهم ببعيد ولا هم ببعيد منك ، هم هؤلاء الأربعة الذين هم

وقوف ، أبو بكر وعمر وعثمان وعلي فأعلم قومك أن هذه الآية نزلت فيهم .

٣١- قوله عز وجل : (... وَيَلْبَسُونَ ثِيَابًا خُضْرًا مِنْ سُنْدُسٍ وَإِسْتَبْرَقٍ)

أما السندس ففيه قولان :

أحدهما - أنه ما لطف من الديباج ، قاله الكلبي .

الثاني - ما رقى من الديباج ، واحده سندسة ، قاله ابن قتيبة .

وفي الاستبرق قولان :

أحدهما - أنه ما غلظ من الديباج ، قاله ابن قتيبة ، وهو فارسي

معرب أصله استبره وهو الشديد ، وقد قال المرقش :

تراهنَّ يلبسنَ المشاعرَ مرةً وإسْتَبْرَقُ الديباجُ طَوْرًا لباسها

الثاني - انه الحرير المنسوج بالذهب ، قاله ابن بحر .

• (مُتَكَبِّرِينَ فِيهَا عَلَى الْأَرَائِكِ) فيه ثلاثة أقاويل : (أحدها) أنها الحجال ،

قاله الزجاج . (الثاني) أنها الفُرُش في الحجال^(١) (الثالث) أنها السرر في

الحجال ، وقد قال الشاعر^(٢) :

(١) الحجال : جميع حجلة (يفتحان) كالتبة . موضع يزين بالثياب والستور والاسرة للعروس .

وربات الحجال هن النساء .

(٢) هو ذو الرمة .

خلودا جفت في السير حتى كأنما يبشرون بالمعزاء مسّ الأرائك

٣٢- قوله تعالى : (واضرب لهم مثلاً رجلين جعلنا لأحدهما جنتين) الجنة : البستان ، فإذا جمع العنب والنخل وكان تحتها زرع فهي أجمل الجنان وأجداها نفعاً لثمر أعاليها وزرع أسافلها ، وهو معنى قوله (وجعلنا بينهما زرعاً) .

٣٣- (كلتا الجنتين آتت أكلها) أي ثمرها وزرعها ، وسماه أكلاً لأنه مأكل .
• (ولم تغلظ منه شيئاً) أي استكمل جميع ثمارها وزرعها .

• (وفجّرنا خلالهما نهراً) يعني أن فيهما أنهاراً من الماء ، فيكون ثمرها وزرعها بدوام الماء فيهما ألوف وأروى ، وهذه غاية الصفات فيما يحصى ويغل .

وفي ضرب المثل في هاتين الجنتين قولان :

أحدهما — ما حكاه مقاتل بن سليمان أنه إخبار الله تعالى عن آخرين كانوا في بني إسرائيل ورثا عن أبيهما مالا جزيلاً ، قال ابن عباس ثمانية آلاف دينار ، فأخذ أحدهما حقه وهو مؤمن فتقرب به إلى الله تعالى ، وأخذ الآخر حقه منه وهو كافر فتملك به ضياعاً منها هاتان الجنتان ، ولم يتقرب إلى الله تعالى بشيء منه ، فكان من حاله ما ذكره الله من بعد ، فجعله الله تعالى مثلاً لهذه الأمة .

والقول الثاني — أنه مثل ضربه الله تعالى لهذه الأمة ، وليس بخبر عن حال متقدمة ، ليزهد في الدنيا ويرغب في الآخرة ، وجعله زجراً وإنذاراً .

٣٤- قوله عز وجل : (وكان له ثمر) قرأ عاصم بفتح التاء والميم ، وقرأ أبو عمرو بضم التاء وإسكان الميم ، وقرأ الباقون ثمر بضم التاء والميم . وفي اختلاف هاتين القراءتين بالضم والفتح قولان :

أحدهما — معناه واحد ، فعل هذا فيه ثلاثة تأويلات : (أحدها) أنه الذهب والفضة ، قاله قتادة ، لأنها أموال مثمرة . (الثاني) أنه المال الكثير من صنوف الأموال ، قاله ابن عباس ، لأن تثميره أكثر . (الثالث) أنه الأصل الذي له نماء ، قاله ابن زيد ، لأن في النماء تثميراً .

والقول الثاني — أن معناهما بالضم وبالفتح مختلف ، فعلى هذا في الفرق بينهما أربعة أوجه : (أحدهما) أنه بالفتح جمع ثمرة ، وبالضم جمع ثمار . (الثاني) أنه بالفتح ثمار التخيّل خاصة ، وبالضم جميع الأموال ، قاله ابن بحر . (الثالث) انه بالفتح ما كان ثماره من أصله ، وبالضم ما كان ثماره من غيره . (الرابع) أن الثمر بالضم الأصل ، وبالفتح الفرع ، قاله ابن زيد .

وفي هذا الثمر المذكور قولان : (أحدهما) أنه ثمر الحيتين المتقدم ذكرهما ، وهو قول الجمهور . (الثاني) انه ثمر ملكه من غير جنسيته ، وأصله كان لغيره كما يملك الناس ثمارا لا يملكون أصولها ، قاله ابن عباس ، ليجتمع في ملكه ثمار أمواله وثمار غير أمواله فيكون أعم ملكا .

• (فقال لصاحبيه) يعنى لأخيه المسلم الذى صرف ماله في القرب طلبا للثواب في الآخرة، وصرف هذا الكافر ماله فيما استبقاه الدنيا والمكاثرة.

• (وهو يحاوره) أى يناظره . وفيما يحاوره فيه وجهان : (أحدهما) في الإيمان والكفر . (الثاني) في طلب الدنيا وطلب الآخرة . فجرى بينهما ما قصه الله تعالى من قولهما .

٤٠- قوله تعالى : (فسمى ربّي أن يؤتين خيرا من جنتك) فيه وجهان : (أحدهما) خيرا من جنتك في الدنيا فأساويلك فيها . (الثاني) وهو الأشهر خيرا من جنتك في الآخرة ، فأكون أفضل منك فيها .

• (ويرسل عليها حسباناً من السماء) فيه خمسة تأويلات : (أحدها) يعنى عذابا ، قاله ابن عباس وقتادة . (الثاني) نارا . (الثالث) جرادا . (الرابع) عذاب حساب بما كسبت بذلك ، قاله الزجاج ، لأنه جزاء الآخرة والجزاء من الله تعالى بحساب . (الخامس) أنه المرامي الكثيرة ، قاله الأخفش وأصله الحساب وهى السهام التى يرمي بها في طلق واحد ، وكان من رمي الأساورة (١) .

• (فتصبح صعيداً زلقاً) يعنى أرضا يضاء لا ينبت فيها نبات ولا يثبت عليها قدم ، وهى أضر أرض بعد أن كانت جنة أنفع أرض .

(١) في بعض كتب التفسير الأساورة ولعله الأصح .

٤١- (أَوْ يُصْبِحَ مَاؤُهَا غَوْرًا) يعنى ويصبح ماؤها غورا ، فأقام أو مقام الواو . وغورا : يعنى غائرا ذاهباً فتكون أعدم أرض للماء بعد أن كان فيها .

• (فَلَنْ تَسْتَطِيعَ لَهُ طَلَبًا) يحتمل وجهين : (أحدهما) فلن تستطيع رد الماء الغائر . (الثاني) فلن تستطيع طلب غيره بدلا منه وإلى هذا الحد انتهت مناظرة أخيه وإنذاره .

٤٢- قوله عز وجل : (وَأُحِيطَ بِشَمْرِهِ) أى أهلك ماله ، وهذا أول ما حقق الله به إنذار أخيه .

• (فَأَصْبَحَ يُقَلِّبُ كَفَّيْهِ عَلَى مَا أَنْفَقَ فِيهَا) يحتمل وجهين :

أحدهما - يقلب كفيه ندما على ما أنفق فيها وأسفاً على ما تلف .

الثاني - يقلب ملكه فلا يرى فيه عوض ما أنفق وهلك ، لأن الملك قد يعبر عنه باليد ، من قولهم في يده مال ، أى في ملكه .

• (وَهُى خَاوِيَةٌ عَلَى عُرُوشِهَا) أى منقلبة على عاليها فجمع عليه بين هلاك الأصل والثمر ، وهذا من أعظم الجوائح مقابلة على بغيه .

٤٣- قوله عز وجل : (وَلَمْ تَكُنْ لَهُ فِئَةٌ يَنْصُرُونَهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ) فيه وجهان : (أحدهما) أن الفئة الجند ، قاله الكلبي . (الثاني) العشيرة ، قاله مجاهد .

• (وَمَا كَانَ مُنتَصِرًا) فيه وجهان : (أحدهما) وما كان ممتنعا ، قاله قتادة . (الثاني) وما كان مستردا بدل ما ذهب منه .

قال ابن عباس : هما الرجلان اللذان ذكرهما الله تعالى في سورة الصافات حيث يقول : «إِنِّي كَانَ لِي قَرِينٌ» إلى قوله «فِي سَوَاءِ الْجَحِيمِ» وهذا مثل قيل إنه ضرب لسلمان وخباب وصهيب مع أشراف قريش من المشركين .

٤٤- قوله تعالى : (هَٰذَاكَ الْوَلَايَةُ لِلَّهِ الْحَقِّ) يعنى في القيامة . وفيه أربعة أوجه : أحدها - أنهم يتولون الله تعالى في القيامة فلا يبقى مؤمن ولا كافر إلا تولاه ، قاله الكلبي .

الثاني - أن الله تعالى يتولى جزاءهم ، قاله مقاتل .

الثالث - أن الولاية مصدر الولاء فكأنهم جميعا يعترفون بأن الله تعالى هو الولي ، قاله الأخفش .

الرابع - أن الولاية النصر ، قاله الزيدى .

وفي الفرق بين الولاية بفتح الواو وبين الولاية بكسرها وجهان :

(أحدهما) أنها بفتح الواو للمخالق ، وبكسرها للمخلوقين ، قاله أبو عبيدة .
(الثاني) أنها بالفتح في الدين ، وبالكسر في السلطان .

٤٥- قوله عز وجل : (واضْرِبْ لَهُم مَّثَلُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا كَمَا أَفْزَلْنَاهُ مِنَ السَّمَاءِ فَاخْتَلَطَ بِهِ نَبَاتُ الْأَرْضِ) يحمل وجهين : (أحدهما) أن الماء اختلط بالنبات حين استوى . (الثاني) أن النبات اختلط ببعضه ببعض حين نزل عليه الماء حتى نما .

• (فأصبح شبيهاً تذرّوهُ الرياحُ) يعنى بامتناع الماء عنه ، فحذف ذلك إيجازاً لدلالة الكلام عليه . والمشمع ما تفتت بعد اليبس من أوراق الشجر والزروع قال الشاعر :

فَأَصْبَحَتْ نَيْمًا أَجْسَادُهُمْ يَشْبِهُهَا مَنْ رَأَاهَا الْمَشِيمَا

واختلف في المقصود بضرب هذا المثل على قولين :

أحدهما - أن الله تعالى ضربه مثلاً للناس ليدل به على زوالها بعد حسنها وإبتهاجها .

الثاني - أن الله تعالى ضربه مثلاً لأحوال أهل الدنيا أن مع كل نعمة نقمة ومع كل فرحة ترحة .

٤٦- قوله عز وجل : (الْمَالُ وَالْبَنُونَ زِينَةُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا) لأن في المال جمالا ونقما وفي البنين قوة ودفعاً فصارا زينة الحياة الدنيا .

• (والباقياتُ الصالحاتُ خيرٌ عندَ ربك ثواباً وخيرٌ أمّلاً) فيها أربعة تأويلات :

أحدها - أنها الصلوات الخمس ، قاله ابن عباس وسعيد بن جبير .

الثاني - أنها الأعمال الصالحة ، قاله ابن زيد .

الثالث - هي الكلام الطيب . وهذا مروي عن ابن عباس أيضا ، وقاله عطية العوفي .

الرابع - هو قول سبحانه الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم ، قاله عثمان بن عفان رضي الله عنه .

وروى أبو هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : سبحانه الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر هي الباقيات الصالحات (١) .

وفي الصالحات وجهان : (أحدهما) أنها بمعنى الصالحين لأن الصالح هو فاعل الصلاح . (الثاني) أنها بمعنى النافعات فعبّر عن المنفعة بالصلاح لأن المنفعة مصلحة .

وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : لما عُرج بي إلى السماء أريت إبراهيم فقال : مر أمتك أن يكثرُوا من غراس الجنة فإن تربتها طيبة وأرضها واسعة . فقلت وما غراس الجنة ؟ قال : لا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم (٢) .

«خير عند ربك ثوابا» يعني في الآخرة ، «وخير أملا» يعني عند نفسك في الدنيا ، ويكون معنى قوله «وخير أملا» يعني أصدق أملا ، لأن من الأمل كواذب وهذا أمل لا يكذب .

٤٧- قوله عز وجل : (وَيَوْمَ نُسَيِّرُ الْجِبَالَ) فيه ثلاثة أوجه :

أحدها - يسيرها من السير . حتى تستقل عن مكانها لما فيه من ظهور الآفة وعظم الاعتبار .

الثاني - يسيرها أي يقللها حتى يصير كثيرها قليلا يسيرا .

(١) وقال الحسن : الباقيات الصالحات هي النيات والهمم لأن بها تقبل الأمل وترجع . وقيل سعيد بن جبير : من النيات يعل عليه أوائل الآية : المال والبنون . يعني البشوات النصالحات من عند الله ليثبتن خير لوابيا .

(٢) رواه أحمد في المسند ٤١٨/٥ .

الثالث - بأن يجعلها هباءً منثوراً .

• (وترى الأرضَ بارزةً) فيه وجهان : (أحدهما) أنه بروز ما في بطنها من الأموات بخروجهم من قبورهم . (الثاني) أنها فضاء لا يسترها جبل ولا نبات .

• (وحشّرناهم فلم يُغادر منهم أحداً) فيه ثلاثة تأويلات :

أحدها - يعني فلم تخلف منهم أحداً ، قاله ابن قتبية ، قال ومنه سمي الغدير لأنه ما تخلفه السيول .

الثاني - فلم نستخلف منهم أحداً ، قاله الكلبي .

الثالث - معناه فلم نترك منهم أحداً ، حكاه مقاتل .

٤٨- قوله عز وجل : (وعرّضُوا على ربِّكَ صفّاً) قيل إنهم يُعرضون صفّاً بعد صف كالصفوف في الصلاة ، وقيل إنهم يحشرون عراة حفاة غرلاً ، فقالت عائشة رضي الله عنها فما يحشرون يومئذ ؟ فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « لكل امرئ منهم يومئذ شأن يغنيه » (١) .

٤٩- قوله عز وجل : (ووضِعَ الكتابُ) فيه وجهان : (أحدهما) أنها كتب الأعمال في أيدي العباد ، قاله مقاتل . (الثاني) أنه وضع الحساب ، قاله الكلبي ، فعبّر عن الحساب بالكتاب لأنهم يحاسبون على أعمالهم المكتوبة .

• (فترى المجرمين مُشْفِقِينَ مما فيه) لأنه أحصاه الله ونسوه .

• (ويقولون يا ويلتنا ما لهذا الكتابِ لا يُغادرُ صغيرةً ولا كبيرةً إلاّ أحصاها) وفي الصغيرة تأويلان : (أحدهما) أنه الضحك ، قاله ابن عباس . (الثاني) أنها صفائر الذنوب التي تغفر باجتناّب كبائرها .

وأما الكبيرة ففيها قولان : (أحدهما) ما جاء النص بتحريمه . (الثاني) ما قرن بالوعيد والحد .

ويَحْتَمِل (قولاً ثالثاً) أن الصغيرة الشهوة ، والكبيرة العمل .

(١) دواء مسلم في الجنة ، والترغدي في القيامة ، والثاني في الجنائز وابن ماجه في الزهد ، واحمد في المسند ٢٢٠/١

قال قتادة : اشتكى القوم الإحصاء وما اشتكى أحد ظلما ، وإياكم والمحقرات من الذنوب فإنها تجتمع على صاحبها حتى تهلكه .

• (وَوَجَدُوا مَا عَمِلُوا حَاضِرًا) يحتمل تأويلين : (أحدهما) ووجدوا إحصاء ما عملوا حاضرا في الكتاب . (الثاني) ووجدوا جزاء ما عملوا عاجلا في القيامة .

• (وَلَا يَظْلِمُ رَبُّكَ أَحَدًا) يعنى من طائع في نقصان ثوابه ، أو عاص في زيادة عقابه .

٥٠- قوله عز وجل : (وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ كَانَ مِنَ الْجِنِّ) فيه ثلاثة أقاويل :

أحدها - أنه كان من الجن على ما ذكره الله تعالى . ومنع قائل هذا بعد ذلك أن يكون من الملائكة لأمرين : (أحدهما) أن له ذرية ، والملائكة لا ذرية لهم . (الثاني) أن الملائكة رسل الله سبحانه ولا يجوز عليهم الكفر ، وإبليس قد كفر ، قال الحسن : ما كان إبليس من الملائكة طرفة عين قط ، وإنه لأصل الجن كما أن آدم أصل الإنس .

الثاني - أنه من الملائكة ، ومن قالوا بهذا اختلفوا في معنى قوله تعالى : «كان من الجن» على ثلاثة أقاويل :

أحدها - ما قاله قتادة أنه كان من أفضل صنف من الملائكة يقال لهم الجن .

الثاني - ما قاله ابن عباس ، أنه كان من الملائكة من خزان الجنة ومدير أمر السماء الدنيا فلذلك قيل من الجن لخزنه الجنة ، كما يقال مكى وبصرى .

الثالث (١) - أن الجن سبط من الملائكة خلقوا من نار وإبليس منهم ، وخلق سائر الملائكة من نور ، قاله سعيد بن جبير ، قال الحسن : خلق إبليس من نار وإلى النار يعود .

الثالث (٢) - أن إبليس لم يكن من الإنس ولا من الجن ، ولكن كان من الجن . وقد مضى من ذكره واشتقاق اسمه ما أغنى (٣) .

(١) من أقسام القول الثاني .

(٢) من التقسيم الاول وليس تكرارا .

(٣) انظر ص ٣٦٨ عند الآية ٢٧ ق سورة الحجر

• (فَقَسَّقَ عَنْ أَمْرِ رَبِّهِ....) فيه وجهان: (أحدهما) أن القسق الاتساع ومعناه اتسع في محارم الله تعالى . (الثاني) أن القسق الخروج أى خرج من طاعة ربه ، من قولهم فسقت الرطبة إذا خرجت من قشرها ، وسميت الفأرة فويسقة لخروجها من جحرها قال رؤبة بن العجاج :

يَهْوِينَ مِنْ تَجْدِيرٍ وَغَوْرٍ غَائِرَا فَوَاسِقًا عَنْ قَصْدِهَا جَوَائِرَا

• وفي قوله تعالى (...بش للظالمين بدلا) وجهان : (أحدهما) بش ما استبدلوا بطاعة الله طاعة إبليس ، قاله قتادة . (الثاني) بش ما استبدلوا بالجنة النار .

٥١- قوله عز وجل : (ما أَشْهَدْتُهُمْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ) فيه وجهان : (أحدهما) ما أَشْهَدْتُ إبليسَ وذريته . (الثاني) ما أَشْهَدْتُ جميعَ المخلوق خلق السموات والأرض .

وفيه وجهان :

أحدهما - ما أَشْهَدْتُهُمْ إِيَّاهَا استعانة بهم في خلقها .

الثاني - ما أَشْهَدْتُهُمْ خلقها فيعلموا من قدرتي ما لا يكفرون معه .

ويحتمل ثالثا - ما أَشْهَدْتُهُمْ خلقها فيحيطون علما بغيرها لاختصاص الله بعلم الغيب دون خلقه .

• (ولا خَلَقَ أَنْفُسَهُمْ) فيه وجهان :

أحدهما - ما استعنت ببعضهم على خلق بعض

الثاني - ما أَشْهَدْتُ بعضهم خلق بعض .

ويحتمل ثالثا - ما أعلمتهم خلق أنفسهم فكيف يعلمون خلق غيرهم.

• (وما كُنْتُ مُتَّخِذَ الْمُضِلِّينَ عَصُدًا) يحتمل وجهين : (أحدهما) يعنى أولياء . (الثاني) أعوانا ، ووجدته منقولا عن الكلبي .

وفيما أراد أنه لم يتخذهم فيه أعوانا وجهان : (أحدهما) أعوانا في خلق السموات والأرض . (الثاني) أعوانا لعبدة الأوثان ، قاله الكلبي .

وفي هؤلاء المضلين قولان : (أحدهما) إبليس وذريته . (الثاني) كل مضل من الخلائق كلهم .

قال بعض السلف : إذا كان ذنب المرء من قبل الشهوة فارَّجْهُ، وإذا كان من قبل الكِبَر فلا تَرْجُهِ، لأن إبليس كان ذنبه من قبل الكبر فلم تقبل توبته ، وكان ذنب آدم من قبل الشهوة فتأب الله عليه . وقد أشار بعض الشعراء إلى هذا المعنى فقال :

إذا ما الفتى طاح في غيِّهِ فَرَجَّ الفتىَ للفتى رَجَّة
فقد يغلط الركبُ نهجَ الطِّ ريسن ثم يعودُ إلى نهجِهِ

٥٢- قوله عز وجل : (... وَجَعَلْنَا بَيْنَهُم مَّوْبِقًا) فيه ستة أقاويل : (أحدها) مجلسا ، قاله الزبيع . (الثاني) مهلكا، قاله ابن عباس وقتادة والضحاك ، قال الشاعر :

اسْتَغْفِرُ اللهَ أَعْمَالِي إِلَى سَلَفَتٍ مِنْ عِثْرَةٍ إِنَّ تَوَاضِعِي بِهَا أَقْبَى
أى أهلك ، ومثله قول زهير :

وَمَنْ يَشْتَرِ حُسْنَ النَّهْإِ بِمَالِهِ يَصْنُ عِرْضَهُ مِنْ كُلِّ شَعْمَةٍ مَوْبِقِ
قال القراء : جعل تواصلهم في الدنيا مهلكا لهم في الآخرة . (الثالث) موعدا ، قاله أبو عبيدة . (الرابع) عدواة ، قاله الحسن . (الخامس) أنه واد في جهنم ، قاله أنس بن مالك . (السادس) أنه واد يفصل بين الجنة والنار ، حكاه بعض المتأخرين .

٥٣- قوله عز وجل : (ورأى المجرمونَ النَّارَ) يحتمل وجهين : (أحدهما) أنهم عابثوا في المحشر . (الثاني) أنهم علموا بها عند العرض .

• (فَفُتِنُوا أَنَّهُمْ مُوَاقِعُهَا) فيه وجهان : (أحدهما) أنهم أملوا العفو قبل دخولها فلذلك ظنوا أنهم مواقعوها . (الثاني) علموا أنهم مواقعوها لأنهم قد حصلوا في دار اليقين وقد يعبر عن العلم بالظن لأن الظن مقدمة العلم .

• (وَلَمْ يَجِدُوا عَنْهَا مَصْرِفًا) فيه وجهان : (أحدهما) ملجأ ، قاله الكلبي . (الثاني) معدلا ينصرفون إليه ، قاله ابن قتيبة ، ومنه قول أبي كبير الهذلي :

أَزْهَبَ رَهِيلٌ عَنْ شَيْبَةٍ مِنْ مَصْرَفٍ أَمْ لَا خُلُودٌ لِأَذَلٍ مُتَكَلِّفٍ^(١)

وفي المراد وجهان : (أحدهما) ولم يجد المشركون عن النار مصرفا . (الثاني) ولم يجد الأصنام مصرفا للنار عن المشركين .

٥٤- قوله تعالى : (ولقد صرّفنا في هذا القرآن للناس من كل مثل) يحتمل وجهين : (أحدهما) ما ذكره لهم من العبر في القرون الخالية . (الثاني) ما أوضحه لهم من دلائل الربوبية . فيكون على الوجه الأول جزء ، وعلى الثاني بيانا .

• (وكان الإنسان أكثر شيء جدلا) يحتمل وجهين : (أحدهما) عنادا ، وهو مقتضى الوجه الأول . (الثاني) حجاجا وهو مقتضى القول الثاني .

روى أن النبي صلى الله عليه وسلم دخل على علي وفاطمة رضي الله عنهما وهما نائمان فقال : الصلاة ، ألا تصليان ؟ فقال علي رضي الله عنه : إنما أنفسنا بيد الله فإذا شاء أن يبعثنا بعثها ، فانصرف النبي صلى الله عليه وسلم وهو يقول : وكان الإنسان أكثر شيء جدلا^(٢) .

٥٥- قوله عز وجل : (وما منع الناس أن يؤمنوا إذ جاءهم الهدى) فيه وجهان : (أحدهما) وما منع الناس أنفسهم أن يؤمنوا . (الثاني) ما منع الشيطان الناس أن يؤمنوا .

وفي هذا الهدى وجهان : (أحدهما) حجج الله الدالة على وحدانيته ووجوب طاعته . (الثاني) رسول الله صلى الله عليه وسلم المبعوث لهداية الخلق .

• (إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمْ سُنَّةُ الْأَوَّلِينَ) أي عادة الأولين في عذاب الاستئصال .

• (أَوْ يَأْتِيَهُمُ الْعَذَابُ قُبُلًا) قرأ عاصم وحزمة والكسائي « قُبُلًا » بضم القاف والباء ، وفيه وجهان : (أحدهما) تجاه ، قاله مجاهد . (الثاني) أنه جميع قبيل ومعناه ضروب العذاب .

ويحتمل (ثالثا) أن يريد : من أمامهم مستقبلا لهم فيشتد عليهم هول مشاهدته .

(١) الهمة للنداء ، وزهر : رغبم زهيرة اسم امرأة . والاستغفار التكري أي لا مفر من السيب ولا ينقذ خلود الباطل .

(٢) رواه مسلم .

وقرأ الباقون قبيلاً بكسر القاف (١) ، وفيه وجهان : (أحدهما) مقابلة .
(الثاني) معانية .

ويحتمل (الثالث) من قبل الله تعالى بعذاب من السماء ، لا من قبل المخلوقين ،
لأنه يعم ولا يبقى فهو أشد وأعظم .

٥٦- قوله عز وجل : (... لِيُدْحِضُوا بِهِ الْحَقَّ) فيه ثلاثة أوجه : (أحدها)
ليذهبوا به الحق ، ويزيلوه ، قاله الأخفش . (الثاني) لييطلوا به القرآن
ويبدلوه ، قاله الكلبي . (الثالث) ليهلكوا به الحق . والناحض الهالك ، مأخوذ
من النحض وهو الموضع المزلق من الأرض الذي لا يثبت عليه خوف ولا حافر
ولا قدم ، قال الشاعر (٢) :

رَضِيَتْ وَنَجَى الشُّكْرَى حِذَارُهُ وَحَادَ كَمَا حَادَ الْبَعِيرُ عَنِ الدَّخْضِ
• (وَاتَّخَذُوا آيَاتِي وَمَا أُنذِرُوا هُزُوًا) يحتمل وجهين : (أحدهما) أن
آية البرهان ، وما أنذروا القرآن . (الثاني) الآيات القرآن وما أنذروا
الناس .

ويحتمل قوله هزوا هزواً وجهين : (أحدهما) لعباً . (الثاني) باطلاً .

٥٨- قوله عز وجل : (وَرُبُّكَ الْغَفُورُ) يعنى للذنوب وهذا يختص به أهل الإيمان
دون الكفرة .

• (ذُو الرِّحْمَةِ ...) فيها أربعة أوجه : (أحدها) ذو العفو . (الثاني) ذو
الثواب ، وهو على هذين الوجهين مختص بأهل الإيمان دون الكفرة . (الثالث)
ذو النعمة . (الرابع) ذو الهدى ، وهو على هذين الوجهين يعم أهل الإيمان
وأهل الكفر لأنه ينعم في الدنيا على الكافر كلإنعامه على المؤمن ، وقد أوضح
هذه للكافر كما أوضحه للمؤمن ، وإن اختلف به المؤمن دون الكافر .

• (... بَلْ لَّهُمْ مَوْعِدٌ) فيه وجهان : (أحدهما) أجل مقرر يؤخرون
إليه . (الثاني) جزاء واجب يحاسبون عليه .

• (لَنْ يَجْعِدُوا مِنْ دُونِهِ مَوْثِقًا) فيه أربعة تأويلات : (أحدها)
ملجأ ، قاله ابن عباس وابن زيد . (الثاني) عجزاً ، قاله مجاهد . (الثالث) ولياً

(١) بكسر القاف وفتح الباء .

(٢) هو طريقة بن المبرد كما في اللسان - دحى .

قاله قتادة . (الرابع) منجى ، قاله أبو عبيدة . قال والعرب تقول : لا وآلت نفسه . أى لا تَجَتَّ ، ومنه قول الشاعر :

لا وآلت نفسك خلتها العامرين ولم تكلم

٥٩- قوله عز وجل : (وَتِلْكَ الْقُرَىٰ أَهْلَكْنَاهُمْ لَمَّا ظَلَمُوا) فيه وجهان : (أحدهما) أهلكتناهم بالعذاب لما ظلموا بالكفر . (الثاني) أهلكتناهم بأن وكلناهم إلى سوء تدبيرهم لما ظلموا بترك الشكر .

• (وَجَعَلْنَا لِهَيْلِكِهِمْ مَّوْعِدًا) فيه وجهان : (أحدهما) أجلًا يؤخرون إليه ، قاله مجاهد . (الثاني) وقتًا يهلكون فيه . وقرئ بضم الميم وفتحها ، فهي بالضم من أهلك وبالفتح من هلك .

٦٠- قوله عز وجل : (وَإِذْ قَالَ مُوسَىٰ لِفَتَاهُ) يعنى يوشع بن نون وهو ابن أخت موسى ، وصى فتاهه لللازمته إياه ، قيل في العلم ، وقيل في الخدمة . وهو خليفة موسى على قومه من بعده .

وقال محمد بن إسحاق : إن موسى الذى طلب الخضر هو موسى بن منشى بن يوسف ، وكان نبيا في بنى إسرائيل قبل موسى بن عمران .
والذى عليه جمهور المسلمين انه موسى بن عمران .

• (لَا أَبْرَحُ حَتَّىٰ أَبْلُغَ مَجْمَعَ الْبَحْرَيْنِ) فيه ثلاثة أقاويل :

أحدها - يعنى بحر الروم وبحر فارس ، أحدهما قبل المشرق ، والآخر قبل المغرب وحكى الطبرى أنه ليس في الأرض مكان أكثر ماء منه .

والقول الثاني - هو بحر ارمينية مما إلى الأبواب .

الثالث - الخضر وإلياس ، وهما مجران في العلم ، حكاه السدى .

• (أَوْ أَمْضَىٰ حَقًّا) فيه خمسة أوجه : (أحدها) أن الحقب ثمانون سنة ، قاله عبد الله بن عمر . (الثاني) سبعون سنة ، قاله مجاهد . (الثالث) أن الحقب الزمان ، قاله قتادة . (الرابع) أنه الدهر ، قاله ابن عباس ، ومنه قول امرئ القيس :

نحن الملوكُ وأبناء الملوك، لنا مِلْكٌ به عاش هذا الناس أحقابا
(الخامس) أنه سنة بلقة قيس ، قاله الكلبي .

وفي قوله « لا أبرحُ » تأويلان : (أحدهما) لا أفارقك ، ومنه قول
الشاعر :

إذا أنت لم تَبْرَحْ تُؤدِّي أمانةً وتَحْمِلُ أُخْرَى اثْقَلْتِكَ الودائع
(الثاني) لا أزال ، قاله القراء ، ومنه قول الشاعر (١) :

وأبرحُ ما أدامَ الله قسومي بحمد الله مُنْتَظِماً عجيذاً

أى لا أزال . وقيل إنه قال « لا أبرحُ حتى أبلغ مجمع البحرين » لأنه وعد أن يلقى
عنده الخضر عليه السلام .

٦١- (فلما بلغا مَجْمَعَ بَيْنَهُمَا نِسِيَا حُوتَهُمَا) قيل لهما تزودا حوتا مملوحا
وتركاه حين جلسا ، وفيه وجهان (أحدهما) أنه ضل عنهما حتى اتخذ مسيله
في البحر سرياً ، فمسي ضلاله عنهما نسيانا منهما . (الثاني) أنه من النسيان له
والسهو عنه .

ثم فيه وجهان :

أحدهما - أن النامي له أحدهما وهو يوشع بن نون وحده وإن أضيف
النسيان إليهما ، كما يقال نسي القوم زادهم إذا نسيه أحدهم .

الثاني - أن يوشع نسي أن يحمل الحوت ونسي موسى أن يأمره فيه
بشيء ، فصار كل واحد منهما ناسياً لغير ما نسيه الآخر .

• (فَاتَّخَذَ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ سَرَبًا) فيه ثلاثة تأويلات : (أحدها)
مسلكاً ، قاله مجاهد وابن زيد . (الثاني) يسيراً ، قاله الكلبي . (الثالث) عجباً ،
قاله مقاتل .

٦٢- قوله عز وجل : (فَلَمَّا جَاوَزَا) يعني مكان الحوت .

• (قَالَ لِفَتَاهُ) يعني موسى قال لفتاه يوشع بن نون .

(١) هو خدش بن زهير يقول : لا أزال أجنب فرسي جواداً . وفي اللسان : « على الإمداء »

بدل « بحمد الله » . اللسان - نطق .

• (آتَيْنَا غَدَاةَنَا) والغداء الطعام بالغداة كما أن العشاء طعام العشي .
والإنسان إلى الغداء أشد حاجة منه إلى العشاء .

• (لَقَدْ لَقِينَا مِنْ سَفَرِنَا هَذَا نَصَبًا) فيه وجهان : (أحدهما) أنه التعب : (الثاني) الوهن .

٦٣- (قَالَ أَرَأَيْتَ إِذْ أَوَيْنَا إِلَى الصَّخْرَةِ) فيه قولان :

أحدهما - قاله مقاتل ، أن الصخرة بأرض تسمى شره ان على ساحل
بحر أيلة ، وعندها عين تسمى عين الحياة .

الثاني - أنها الصخرة التي دون نهر الزيت على الطريق .

• (فَإِنِّي نَسِيتُ الْحُوتَ) فيه وجهان :

أحدهما - فإني نسيت حمل الحوت .

الثاني - فإني نسيت أن أخبرك بأمر الحوت .

• (وَمَا أُنْسَانِيهِ إِلَّا الشَّيْطَانُ أَنْ أَذْكُرَهُ) أى أنسانيه بوسوسته إلى
وشغله لقلبي .

• (وَاتَّخَذَ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ عَجَبًا) فيه قولان :

أحدهما - أنه كان لا يسلك طريقاً في البحر إلا صار مأواه صخوراً فلما
رآه موسى عجب من مصير الماء صخوراً .

الثاني - أن موسى لما أخبره يوشع بأمر الحوت رجع إلى مكانه فرأى
أثر الحوت في البحر ودائرته التي يجري فيها فعجب من عود الحوت حياً .

٦٤- (قَالَ ذَلِكَ مَا كُنَّا نَبْغِ) أى نطلب ، وذلك أنه قيل لموسى أنك تلقي الخضر
في موضع تنسى فيه متاعك ، فعلم أن الخضر بموضع الحوت .

• (فَارْتَدَّا عَلَى آثَارِهِمَا قَصَصًا) أى خرجا إلى آثارهما يقصان أثر
الحوت ويتبعانه .

٦٥- (فَوَجَدَا عَبْدًا مِنْ عِبَادِنَا آمِنًا رَحِيمًا مِنْ عِنْدِنَا) فيه أربعة تأويلات :
(أحدها) النبوة ، قاله مقاتل . (الثاني) النعمة . (الثالث) الطاعة . (الرابع) طول
الحياة .

• (وعلمناه من لدنَّا علما) قال ابن عباس لما اقتضى موسى أثر الحوت انتهى إلى رجل راقد وقد مسحى عليه ثوبه ، فسلم عليه موسى ، فكشف ثوبه عن وجهه وردّ عليه السلام وقال : من أنت ؟ قال : موسى . قال صاحب بن إسرائيل ؟ قال : نعم . قال : ومالك في بني إسرائيل شغل ؟ قال : أمرت أن أتيك وأصحبك .

واختلفوا في الخضر هل كان ملكا أو بشرا على قولين :

أحدهما - أنه كان ملكا أمر الله تعالى موسى أن يأخذ عنه مما حملته
إياه من علم الباطن .

الثاني - أنه كان بشرا من الإنس .

واختلف من قال هذا على قولين :

أحدهما - كان نبيا لأن الإنسان لا يتعلم ولا يتبع إلا من هو فوقه، ولا
يجوز أن يكون فوق النبي من ليس بنبي ، قال مقاتل : هو اليسع لأنه وسم
علمه ست سموات وست أرضين .

الثاني - أنه لم يكن نبيا وإنما كان عبدا صالحا أودعه الله تعالى من علم
باطن الأمور ما لم يودع غيره ، لأن النبي هو الداعي ، والخضر كان مطلوبا
ولم يكن داعيا طالبا . وقد ذكر أن سبب تسميته بالخضر لأنه كان إذا صلى
في مكان اخضرّ ما حوله .

٦٦- قوله عز وجل : (قال له موسى هل أتبعك على أن تُعلِّمَنِي مما علِّمْتَ
رُشْدًا) في الرشد هنا ثلاثة أوجه :

أحدها - أنه العلم ، قاله مقاتل . ويكون تقديره على أن تعلمني مما علمت
علما .

الثاني - معناه على أن تعلمني مما علمت لإرشاد الله لك .

الثالث - ما يرى في علم الخضر رشدنا بفعله وغيا يجتنبه ، فسأله موسى أن يعلمه من الرشد الذي يفعله ، ولم يسأله أن يعلمه الشيء الذي يجتنبه لأنه عرف الشيء الذي يجتنبه ولم يعرف ذلك الرشد .

٦٧- (قال إنك لن تستطيع معي صبراً) يحتمل وجهين : (أحدهما) صبراً عن السؤال . (الثاني) صبراً عن الإنكار .

٦٨- (وكيف تصبر على ما لم تحيط به خبراً) فيه وجهان : (أحدهما) لم نجد له سبباً . (الثاني) لم تعرف له علماً ، لأن الخضر علم أن موسى لا يصبر إذا رأى ما ينكر ظاهره .

٦٩- (قال ستجدني إن شاء الله صابراً ولا أعصي لك أمراً) فوعد بالصبر والطاعة ثم استثنى بمشيئة الله تعالى حلماً بما يلي فأطاع ولم يصبر .

وفي قوله « ولا أعصي لك أمراً » وجهان : (أحدهما) لا ابتلي بالإنكار حتى تبدأ بالإخبار . (الثاني) لا أفشي لك سرا ولا أدل عليك بشراً . فعلى الوجه الأول يكون مخالفاً . وعلى الوجه الثاني يكون موافقاً .

٧١- قوله عز وجل : (فانطلقا حتى إذا ركبا في السفينة خرقناها) لأنه أراد أن يعبر في البحر إلى أرض أخرى فركب في السفينة وفيها ركاب ، فأخذ الخضر فأما ومقاراً فخرق السفينة حتى دخلها الماء وقيل إنه قلع منها لوحين فضج ركابها من الفرق .

٥ (قال) له موسى (أخرجتها لتغرق أهلها) وإن كان في غرقها غرق جميعهم لكنه أشفق على القوم أكثر من إشفاقه على نفسه لأنها عادة الكيابة .

• ثم قال بعد تعجبه وإكباره (لقد جئت شيئاً إسرائاً) فأكبر ثم أنكر . وفي الأمر ثلاثة أوجه : (أحدها) يعنى منكراً ، قاله مجاهد . (الثاني) عجباً ، قاله مقاتل . (الثالث) أن الأمر الداهية العظيمة ، قاله أبو عبيدة وأنشد :

قد لقي القرآنُ مِنِّي نَكْرًا داهيةً دهيئةً إذاً إسرائاً

وهو مأخوذ من الأمر وهو القاسد الذي يحتاج إلى الصلاح ، ومنه رجل

إمر إذا كان ضعيف الرأي لأنه يحتاج أن يؤمر حتى يقوى رأيه ، ومنه أمير القوم إذا كثروا لأنهم يحتاجون إلى من يأمرهم وينهاهم .

٧٣- قوله عز وجل : (قال لا تُؤَاخِذْنِي بِمَا نَسِيتُ) فيه ثلاثة أوجه :

أحدها - بما نسيتُه وغفلت عنه فلم أذكره ، وقد رفعه أبي بن كعب .

الثاني - بما كأني نسيتُه ، ولم أنسه في الحقيقة . حكى سعيد بن جبير

عن ابن عباس أنه قال : لم ينس ولكنها معاريف الكلام .

الثالث - بما تركته من عهدك ، قاله ابن عباس ، مأخوذ من النسيان الذي هو الترك لا من النسيان الذي هو من السهو .

• (ولا تُرْهِقْنِي مِنْ أَمْرِي عُسْرًا) فيه أربعة أوجه :

أحدها - لا تعنقي على ما تركت من وصيتك ، قاله الضحاك .

الثاني - لا يفشني منك العسر ، من قولهم غلام مراحم إذا قارب أن يشاء البلوغ ، ومنه حديث عائشة رضی الله عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : ارحموا القبلة أى اغشوها واقربوا منها .

الثالث - لا تكلفني ما لا أقدر عليه من التحفظ عن السهو والنسيان ، وهو معنى قول مقاتل .

الرابع - لا يلحقني منك طردى عنك .

٧٤- قوله تعالى : (فَاَنْطَلَقَا حَتَّى إِذَا لَمِبَا غُلَامًا فَفَتَنَّهُ) يعنى انطلق موسى والخضر فاحتمل أن يكون يوشع تأخر عنهما ، لأن المذكور انطلق اثنين وهو الأظهر لاختصاص موسى بالنبوة واجتماعه مع الخضر عن وحي . واحتمل أن يكون معهما ولم يذكر لأنه تابع لموسى ، فاقصر على ذكر المتبوع دون التابع لقول موسى : ذلك ما كنا نبغي ، فكان ذلك منه إشارة إلى فتاه يوشع .

واختلف في الغلام المقتول هل كان بالغا ، فقال ابن عباس : كان رجلا شابا قد قبض على لحيته لأن غير البالغ لا يجرى عليه القلم بما يستحق به القتل ، وقد يسمى الرجل غلاما ، قالت ليل الأخيلىة في الحججج :

شفاها من الداء العُصالي الذي بها غُلامٌ إذا هزَّ اقْتَنَاةَ سقاها
وقال الأكثرون : كان صغيرا غير بالغ وكان يلعب مع الصبيان ، حتى مر به
الخصر فقتله .

وفي سبب قتله قولان : (أحدهما) لأنه طبع على الكفر . (الثاني) لأنه
أصلح بقتله حال أبويه .

وفي صفة قتله قولان : (أحدهما) أنه أخذه من بين الصبيان فأضجعه
وذبجه بالسكين ، قاله سعيد بن جبير . (الثاني) أنه أخذ حجرا فقتل به الغلام ،
قاله مقاتل . فاستعظم موسى ما فعله الخصر من قتل الغلام من غير سبب .
• (قال أَقْتَلْتُ نَفْسًا زَكِيَّةً بِغَيْرِ نَفْسٍ) فاختلف هل قاله استخبارا أو
إنكارا على قولين : (أحدهما) أنه قال ذلك استخبارا عنه لعلمه بأنه لا يتعدى
في حقوق الله تعالى . (الثاني) أنه قاله إنكارا عليه لأنه قال : « لقد جُشْتُ شَيْئًا
نُكْرًا » .

قرأ أبو عمرو ونافع وابن كثير « زاكية » . وقرأ حمزة وابن عامر
وعاصم والكسائي زكية بغير ألف .

واختلف في زاكية وزكية على قولين :

أحدهما — وهو قول الأكثرين أن معناها واحد ، فعل هذا اختلف
في تأويل ذلك على ستة أوجه : (أحدها) أن الزاكية التائبة ، قاله قتادة .
(الثاني) أنها الطاهرة ، حكاه ابن عيسى . (الثالث) أنها النامية الزائدة ، قاله
كثير من المفسرين ، قال نابغة بني ذبيان :

وما أختَرْتُ مِن دُنْيَاكَ نَقْصٌ وَإِنْ قَدَّمْتُ عَادَ لَكَ الرَّكَاءُ

يعنى الزيادة . (الرابع) الزاكية المسلمة ، قاله ابن عباس لأن عنده أن الغلام
المقتول رجل . (الخامس) أن الزاكية التي لم يحمل دمها ، قاله أبو عمرو بن
العلاء . (السادس) أنها التي لم تعمل الخطايا ، قاله سعيد بن جبير .

والقول الثاني — أن بين الزاكية والزكية فرقا ، وفيه ثلاثة أوجه :
(أحدها) أن الزاكية في البدن ، والزكية في الدين ، وهذا قول أبي عبيدة .

(الثاني) أن الزكية أشد مبالغة من الزاكية ، قاله ثعلب . (الثالث) أن الزاكية التي لم تذنب ، والزاكية التي أذنبت ثم تابت فغفر لها ، قاله أبو عمرو بن العلاء .

• (لقد جِئْتَ شَيْئًا نُّكَرًا) فيه أربعة أوجه : (أحدها) شيئاً منكراً ، قاله الكلبي . (الثاني) أمراً فظيعاً قبيحاً ، وهذا معنى قول مقاتل . (الثالث) أنه الذي يجب أن ينكر ولا يفعل . (الرابع) أنه أشد من الإمر ، قاله قتادة .

٧٦- قوله عز وجل : (قال إن سَأَلْتُكَ عَنْ شَيْءٍ بَعْدَهَا فَلَا تُصَاحِبْنِي) فيه أربعة أوجه : (أحدها) فلا تتابعني . (الثاني) فلا تتركني أصبحك ، قاله الكسائي . (الثالث) فلا تصحبني . (الرابع) فلا تساعدني على ما أريد .

• (قد بَلَغْتَ من لَدُنِّي عُذْرًا) قد اعتذرت حين انزلت .

٧٧- (فَاَنْطَلَقَا حَتَّى إِذَا أَتَيَا أَهْلَ قَرْيَةٍ اسْتَطْعَمَا أَهْلُهَا) اختلف في هذه القرية على ثلاثة أقاويل : (أحدها) أنها انطاكية ، قاله الكلبي . (الثاني) أنها الأبلّة ، قاله قتادة . (الثالث) أنها باجروان بإزمينية ، قاله مقاتل .

• (فَأَبَوَا أَنْ يَضِيفُوهَا) يقال أضفت الرجل إذا نزل عليك فأنت مضيف . وضفت الرجل إذا نزلت عليه فأنت ضيف . وكان الطلب منهما لفاقة عُذْرًا فيها . والمنع من أهل القرية لشحهم أجمعوا به .

• (فَوَجَدَا فِيهَا جِدَارًا يُرِيدُ أَنْ يَنْقَضَ) أي كاد أن ينقض ، ذلك على التشبيه بحال من يريد أن يفعل في التالى ، كقول الشاعر (١) :

يريدُ الرمحُ صدرَ أبي براءٍ ويرغبُ عن دماءِ بنى عَقِيلٍ

ومعنى ينقض يسقط بسرعة ، وينقاض ينشق طولاً . وقرأ يحيى بن يعمر : يريد أن ينقض ، بالصاد غير معجمة ، من النقصان .

• (فَأَقَامَهُ) قال سعيد بن جبير : أقام الجدار بيده فاستقام ، وأصل الجدر الظهور ، ومنه الجدرى لظهوره .

(١) هو الرامسي النميري .

• وعجب موسى عليه السلام وقد استطعما أهلها فأبوا أن يضيفوهما فأتاهم
 لهم الجدار ف (قال لو شئتم لاتخذتم عليه أجراً) قال قتادة شر القرى
 التي لا تضيف الضيف ولا تعرف لآل السبيل حقه .

٧٨- قوله عز وجل : (قال هذا فراقُ بَيْتِي وَبَيْتِكَ) فيه وجهان : (أحدهما)
 هذا الذي قلته فراق بيني وبينك . (الثاني) هذا الوقت فراق بيني وبينك .

• (سَأَنْبِئُكَ بِتَأْوِيلِ مَا لَمْ تَسْتَطِعْ عَلَيْهِ صَبْرًا) يحتمل وجهين :
 (أحدهما) لم تستطع على المشاهدة له صبرا . (الثاني) لم تستطع على الإمساك عن
 السؤال عنه صبرا . فروى ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال :
 رحم الله موسى لو صبر لأقتبس منه ألف باب .

٧٩- قوله عز وجل : (آمَّا السَّفِينَةُ فَكَانَتْ لِمَسَاكِينَ) وفي تسميتهم مساكين أربعة
 أوجه : (أحدها) لفقرهم وحاجتهم . (الثاني) لشدة ما يعانونه في البحر ، كما
 يقال لمن عانى شدة قد لقي هذا المسكين جهدا . (الثالث) لزمانة كانت بهم
 وعلل (الرابع) لقلة حيلتهم وعجزهم عن الدفع عن أنفسهم ، كما قال النبي
 صلى الله عليه وسلم : « مسكين رجل لا امرأة له » فسماه مسكينا لقلة حيلته
 وعجزه عن القيام بنفسه لا لفقره ومسكته .

وقرأ بعض أئمة القراء « لِمَسَاكِينَ » بتشديد السين ، والمساكون هم
 المسكون ، وفي تأويل ذلك وجهان : (أحدهما) المسكون لسفيتهم للعمل
 فيها بأنفسهم . (الثاني) المسكون لأموالهم شحاً فلا يتفقونها .

• (فَأَرَدْتُ أَنْ أَعِيبَهَا) أى أن أحدث فيها عيبا .

• (وكان وراءهم ملكٌ) في قوله « وراءهم ملك » وجهان : (أحدهما)
 أنه خلفهم ، وكان رجوعهم عليه ولم يعلموا به ، قاله الزجاج . (الثاني) أنه
 كان أمامهم . وكان ابن عباس يقرأ : وكان أمامهم ملك .

واختلف أهل العربية في استعمال وراء موضع أمام على ثلاثة أقاويل :
 أحدها - يجوز استعماله بكل حال وفي كل مكان وهو من الأضداد ،

قال الله تعالى: « مِنْ وَرَأُسِهِمْ جَهَنَّمُ » أى من أمامهم وقدامهم جهنم قال الشاعر (١) :

أيرجو بنو مروانَ سمعى وطاعنى وقومى نيمٌ والقلاةُ ورائيا
يعنى أمامى .

الثاني - أن وراء يجوز أن يستعمل في موضع أمام في المواقيت والأزمان لأن الإنسان قد يجوزها فتصير وراءه ولا يجوز في غيرها .

الثالث - أنه يجوز في الأجسام الى لا وجه لها كحجرين متقابلين كل واحد منهما وراء الآخر ، ولا يجوز في غيره قاله ابن عيسى .

(يَأْخُذُ كُلَّ سَفِينَةٍ غَصْبًا) قرأ ابن مسعود : يأخذ كل سفينة صالحة غصبا . وهكذا كان الملك يأخذ كل سفينة جيدة غصبا ، فلذلك عابها الخضر لتسلّم من الملك . وقيل إن اسم الملك هُدَد بن بُدَد (٣) ، وقال مقاتل : كان اسمه مندلة بن جلتدى بن سعد الأزدي .

٨٠- قوله عز وجل : (وَأَمَّا الْغُلَامُ فَكَانَ أَبَوَاهُ مُؤْمِنَيْنِ فَخَشِينَا أَنْ يُرْهِقَهُمَا طُغْيَانًا وَكُفْرًا) قال سعيد بن جبير : وجد الخضر غلاما يلعبون فأخذ غلاما ظريفا فأضجعه وذبحه ، وقيل كان الغلام سداسيا وقيل انه أراد بالسدامى ابن ست عشرة سنة ، وقيل بل أراد أن طوله ستة أشبار . قاله الكلبي : وكان الغلام لصا يقطع الطريق بين قرية أبيه وقرية أمه فينصره أهل القريتين ويمنعون منه .

قال قتادة : فرح به أبواه حين ولد، وحزنا عليه حين قتل ، ولو بقى كان فيه هلاكهما . > قيل كان اسم الغلام جيسور . قال مقاتل وكان اسم أبيه كازير ، واسم أمه : سهوى (٢) .

« فخشينا أن يرهقهما طغيانا وكفرا » فيه ثلاثة أوجه :

(١) هو سواد بن المغرب .

(٢) في حواشي الكشف للزمخشري : اسمه حمد بن برد .

(٣) زيادة سنن .

أحدها - علم الخضر أن الغلام يرهق أبويه طغيانا وكفرا لأن الغلام كان كافرا قال قتادة : وفي قراءه أبي : وأما الغلام فكان كافرا وكان أبواه مؤمنين . فعبر عن العلم بالخشية .

الثاني - معناه فخاف ربك أن يرهق الغلام أبويه طغيانا وكفرا ، فعبر عن الخوف بالخشية . قال مقاتل : في قراءة أبي : فخاف ربك . والخوف هاهنا استعارة لانتهائه عن الله تعالى .

الثالث - وكره الخضر أن يرهق الغلام أبويه بطغيانه وكفره إنما وظلما فصار في الخشية هاهنا ثلاثة أوجه : (أحدها) أنها العلم . (الثاني) أنها الخوف (الثالث) الكراهة .

وفي « يرهقهما » وجهان : (أحدهما) يكلفهما ، قاله ابن زيد . (الثاني) يحملهما على الرهق وهو الجهد .

٨١- (فَأَرَدْنَا أَنْ يُبْدِلَهُمَا رَبُّهُمَا خَيْرًا مِمَّا زَكَاةً) فيه ثلاثة أوجه : (أحدها) خيرا منه إسلاما ، قاله ابن جريج . (الثاني) خيرا منه علما ، قاله مقاتل . (الثالث) خيرا منه ولدا .

وكانت أمه حبل فولدت ، وفي الذي ولدته قولان : (أحدهما) ولدت غلاما صالحا مسلما ، قاله ابن جريج . (الثاني) ولدت جارية تزوجها نبي فولدت نبيا هدى الله على يديه أمة من الأمم .
• (وَأَقْرَبَ رَحْمًا) فيه ثلاثة أوجه :

أحدها - يعني أكثر برّاً بوالديه من المقتول ، قاله قتادة ، وجعل الرحم البر ، ومنه قول الشاعر (١) :

طريدٌ تلافاه يزيدُ برحمةٍ فلم يُلَفَّ من نعمائه يتَّعَدَّرُ

الثاني - أعجل نفعا وتعطفا ، قال أبو يونس النحوي وجعل الرحم المنفعة والتعطف ، ومنه قول الشاعر :

(١) هو الأحموس بن محمد الأنصاري كما في اللسان - عذر ، ومعناه : انعم عليه نعمة لم يحتج الى أن يعتذر منها .

وكيف بظلم جارية ومنها اللين والرَّحْمُ

الثالث - أقرب أن يرحمها به ، والرَّحْم الرحمة ، قاله أبو عمرو بن العلاء ، ومنه قول الشاعر :

أخنى وأرحمُ من أمٍّ بواحدةٍ رُحْمًا وأشجعُ من ذى لبدةٍ ضارى
٨٢- قوله تعالى : (وأما الجدارُ فكان لفلانين يتيمين في المدينة) زعم مقاتل أن اسم الفلامين صرم وصريم ، واسم أبيهما كاشخ ، واسم أمهما دهنسا ، وأن المدينة قرية تسمى عيلشى .

وحقيقة الجدار ما أحاط بالدار حتى يمنع منها ويحفظ بنائها ، ويستعمل في غيرها من حيطانها مجازا .

• (وكان تحته كنزٌ لهما) وفي هذا الكثر ثلاثة أقاويل :

أحدها - صحف علم ، قاله ابن عباس وسعيد بن جبير ومجاهد .

الثاني - لوح من ذهب مكتوب فيه حكم ، قاله الحسن . وروى ابن الكلبي عن أنس قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « وكان تحته كثر لهما » ، كان الكثر لوحا من ذهب مكتوبا فيه بسم الله الرحمن الرحيم عجب لمن يؤمن بالموت كيف يفرح ، عجب لمن يوقن بالقدر كيف يحزن ، عجب لمن يوقن بزوال الدنيا وتقلبها بأهلها كيف يطمئن إليها ، لا إله إلا الله محمد رسول الله .

الثالث - كنز : مال ملخور من ذهب وفضة ، قاله عكرمة وقتادة .

• (وكان أبوهما صالحا فأراد ربك أن ينزلنا أشدَّهما ويستخرجنا كنزهما) قيل إنهما حفظا لصلاح أبيهما السابع ، قال محمد بن المنكدر : إن الله تعالى يحفظ عبده المؤمن في ولده وولد ولده وفي ذريته وفي النويرات حوله . وروى أبو سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله .

واختلف أهل العلم في بقاء الخضر عليه السلام إلى اليوم ، فذهب قوم إلى بقاءه لأنه شرب من عين الحياة . وذهب آخرون إلى أنه غير باق لأنه

لو كان باقيا لعرف ، ولأنه لا يجوز أن يكون بعد نبينا صلى الله عليه وسلم نبي وهذا قول من زعم أن الخضر نبي .

٨٣- قوله عز وجل (وَيَسْأَلُونَكَ عَنْ ذِي الْقَرْعَيْنِ) اختلف فيه هل كان نيبا ؟ فذهب قوم إلى أنه نبي مبعوث فتح الله على يده الأرض وقال على بن أبي طالب رضى الله عنه لم يكن نيبا ولا ملكا ، ولكنه كان عبدا صالحا أحب الله وأحبه الله ، وناصره الله فتناصحه الله ، وضربوه على قرنه فمكث ما شاء الله ثم دعاهم إلى الهدى فضربوه على قرنه الآخر ، ولم يكن له قرنان كقرني الثور .

واختلف في تسميته بذى القرنين على أربعة أقاويل : (أحدها) لقرنين في جانبي رأسه على ما حكى على بن أبي طالب رضى الله عنه . (الثاني) لأنه كانت له صغيرتان فسمى بهما ذا القرنين ، قاله الحسن . (الثالث) لأنه بلغ طرفي الأرض من المشرق والمغرب ، فسمى لاستيلائه على قرني الأرض ذا القرنين ، قاله الزهري . (الرابع) لأنه رأى في منامه أنه دنا من الشمس حتى أخذ بقرنيها في شرقها وغربها ، فقص رؤياه على قومه فسمى ذا القرنين ، قاله وهب بن منبه .

وحكى ابن عباس أن ذا القرنين هو عبد الله بن الضحاك بن معد، وحكى محمد بن إسحاق أنه رجل من أهل مصر اسمه مرزبان بن مردبة اليوناني من ولد يونان بن يافث بن نوح . وقال معاذ بن جبل: كان روميا اسمه الاسكندر وس . قال ابن هشام : هو الاسكندر ، وهو الذى بنى الاسكندرية .

٨٤- قوله عز وجل : ((إِنَّا مَكَّنَّا لَهُ فِي الْأَرْضِ) يحتمل وجهين : (أحدهما) باستيلائه على ملكها . (الثاني) بقيامه بمصالحها .

(وَأَتَيْنَاهُ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ سَبِيًّا) فيه وجهان : (أحدهما) من كل شيء علما يتسبب به إلى إرادته ، قاله ابن عباس وقتادة . (الثاني) ما يستعين به على لقاء الملوك وقتل الأعداء وفتح البلاد .

ويحتمل (وجها ثالثا) وجعلنا له من كل أرض وليها سلطانا وهيبه .

٨٥- قوله عز وجل (فَأَتْبَعَ سَبَبًا) فيه أربعة أوجه : (أحدها) منازل الأرض ومعالها . (الثاني) يعنى طرقا بين المشرق والمغرب ، قاله مجاهد وقتادة .

(الثالث) طريقا إلى ما أريد منه. (الرابع) قفا الأثر ، حكاه ابن الأنباري.

٨٦- (حتى إذا بَلَغَ مَغْرِبَ الشَّمْسِ وَجَدَهَا تَغْرُبُ فِي عَيْنٍ حَمِئَةٍ) قرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو وحُفَص «حمئة» وفيها وجهان : (أحدهما) عين ماء ذات حمأة ، قاله مجاهد وقتادة . (الثاني) يعني طينة سوداء، قاله كعب.

وقرأ ابن الزبير والحسن : في عين حامية ، وهي قراءة الباقيين يعني حارة ، فصار (قولا ثالثا) ، وليس بممتنع أن يكون ذلك صفة للعين أن تكون حمئة سوداء حامية ، وقد نقل مائورا في شعر تَبِعَ وقد وصف ذا القرنين بما يوافق هذا فقال :

قد كان ذو القرنين قبلي مسلما ملكا تدين له الملوك وتسجد
بلغ المشارق والمغارب يبتغي أسباب أمرٍ من حكيم مرشد
فراى مغيب الشمس عند غروبها في عينٍ ذى خلْبٍ وثايطٍ حرمد
الخلْبُ : العين . والثايط : الحمأة . والحرمد : الأسود .

ثم فيها وجهان : (أحدهما) أنها تغرب في نفس العين . (الثاني) أنموذجها تغرب وراء العين حتى كأنها تغيب في نفس العين (١) .

• (ووجد عندها قوما قلنا يا ذا القرنين إما أن تعذب وإما أن تتخذ فيهم حسنًا) فيه وجهان: (أحدهما) أنه خيره في عقابهم أو العفو عنهم. (الثاني) إما أن تعذب بالقتل لمقامهم على الشرك وإما أن تتخذ فيهم حسنًا بأن تمسكهم بعد الأسر لتعلمهم الهدى وتستنقذهم من العمى ، فحكى مقاتل أنه لم يؤمن منهم إلا رجل واحد .

٨٩- قوله عز وجل : (ثُمَّ أَتْبَعَ سَبَبًا) قرىء بقطع الألف ، وقرىء يوصلها وفيها وجهان : (أحدهما) معناهما واحد . (الثاني) مختلف . قال الأصمعي : بالقطع إذا لحق ، وبالوصل إذا كان على الأثر ، وإن لم يلحق .

(١) هذا الرأي هو الأرجح ونقل القفال من بعض العلماء قولهم : ليس المراد أنه انتهى إلى الشمس منبراً ومشرفاً حتى وصل إلى جرمها ومسا لانها تدور من غير أن يلتصق بالأرض ، وهي أعظم من أن تدخل في مien من هيون الأرض ، بل هي أكبر من الأرض أضعافاً مضاعفة ، بل المراد أنه انتهى إلى آخر المعمورة من جهة المغرب ، ومن جهة المشرق فوجدتها في رأي العين تغرب في عين حمئة .

٩٠- (حتى إذا بلغ مطلع الشمس) قرئ بكسر اللام ، وقرئ بفتح اللام ، وفي اختلافهما وجهان : (أحدهما) معناهما واحد . (الثاني) معناهما مختلف . وهي بفتح اللام الطلوع ، وبكسرها الموضع الذي تطلع منه . والمراد بمطلع الشمس ومغربها ابتداء العمارة وانتهاءها .

• (وجدها تطلع على قوم لم نجعل لهم من دونها ستراً) يعني من دون الشمس ما يسترهم منها من بناء أو شجر أو لباس . وكانوا يأوون إذا طلعت عليهم الى أسراب لهم ، فإذا زالت عنهم خرجوا لصيد ما يقتاتونه من وحش وسماك .

قال ابن الكلبي : وهم تاريس وتأويل ومنسك^(١) . وهذه الأسماء والنوع التي نذكرها ونحكيها عن سلف إن لم تؤخذ من صحف النبوة السليمة لم يوثق بها ، لكن ذكرت فذكرتها . وقال قتادة : هم الرنج .

٩٣- قوله عز وجل : (حتى إذا بلغ بين السدين) بالفتح قرأ ابن كثير وأبو عمرو وعاصم في رواية حفص . وقرأ الباقون بين السدين بالضم . واختلف فيهما على قولين : (أحدهما) أنهما لغتان معناهما واحد . (الثاني) أن معناهما مختلف .

وفي الفرق بينهما ثلاثة^(٢) أوجه : (أحدها) أن السد بالضم من فعل الله عز وجل «وبالفتح من فعل الآدميين» (الثاني) أنه بالضم الاسم ، وبالفتح المصدر ، قاله ابن عباس وقتادة والضحاك .

والسدان جبلان ، وقيل إنه جعل الروم بينهما . وفي موضعهما قولان : (أحدهما) فيما بين إرمينية وأذربيجان . (الثاني) في منقطع الترك مما يلي المشرق .

• (وجده من دونهما قوماً لا يكادون يفقهون قولاً) أي من دون السدين . وفي يفقهون قراءتان : أحدهما بفتح الياء والقاف يعني أنهم لا يفهمون كلام غيرهم . والقراءة الثانية بضم الياء وكسر القاف ، أي لا يفهم كلامهم غيرهم .

(١) ذكر القرطبي أنهم أربع اسم هي : ناسك ومنسك وحاول وتاويل .

(٢) هكذا في الأصل ، لكنه ذكر وجهين فقط .

٩٤- قوله عز وجل : (قالوا يا ذا القرنين إن ياجوج ومأجوج مفسدون في الأرض) وهما من ولد يافث بن نوح ، واسمهما مأخوذ من أجت النار إذا تأججت ، ومنه قول جرير :

وأيام أتين على المطايا كأن سمومهن أجيج نار

واسمها في الصحف الأولى ياطغ وماغط . وكان أبو سعيد الخدري يقول أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : لا يموت الرجل منهم حتى يولد لصلبه ألف رجل .

واختلف في تكليفهم على قولين :

أحدهما - أنهم مكلفون لتمييزهم .

الثاني - أنهم غير مكلفين لأنهم لو كلفوا لما جاز ألا تبلغهم دعوة الإسلام.

• (فهل تجعل لك خرجاً على أن تجعل بيننا وبينهم سداً) قرأ حمزه والكسائي : « خراجاً » وقرأ الباقون « خرجاً » وفي اختلاف القراءتين ثلاثة أوجه : (أحدها) أن الخراج الغلة ، والخرج الأجرة . (الثاني) أن الخراج اسم لما يخرج من الأرض ، والخرج ما يؤخذ عن الرقاب قاله أبو عمرو بن العلاء (الثالث) أن الخرج ما يؤخذ دفعة ، والخراج ثابت مأخوذ في كل سنة ، قاله ثعلب .

٩٥- قوله عز وجل : (قال ما مكنني فيه ربِّي خير) يعني خير من الأجر الذي تبلولونه لي .

• (فأعينوني بقوة) فيه وجهان : (أحدهما) بآلة ، قاله الكلبي . (الثاني) برجال ، قاله مقاتل .

• (أجعل بينكم وبينهم رداً) فيه وجهان : (أحدهما) أنه الحجاب الشديد . (الثاني) أنه السد المترابك بعضه على بعض فهو أكبر من السد .

٩٦- (آتوني زبر الحديد) فيه ثلاثة أقاويل : (أحدها) أنها قطع الحديد ، قاله ابن عباس ومجاهد . (الثاني) أنه فلق الحديد ، قاله قتادة . (الثالث) أنه الحديد المجتمع ، ومنه الزبور لاجتماع حروفه في الكتابة ، قال تبع اليماني :

ولقد صبرت ليعلموه وحوّلهم
 • (حتى إذا ساوى بين الصدفين) قال ابن عباس ومجاهد والضحاك :
 الصدفان : جيلان ، قال عمرو بن شاس :
 كلا الصدفين ينفذه سناها توَقَّدُ مثل مصباح الظلام
 وفيهما وجهان : (أحدهما) أن كل واحد منهما محاذ لصاحبه ، مأخوذ من
 المصادفة في اللقاء ، قاله الأزهري . (الثاني) قاله ابن عيسى ، هما جيلان كل
 واحد منهما متغزل عن الآخر كأنه قد صدف عنه .
 ثم فيه وجهان : أحدهما — أن الصدفين اسم لرأسى الجبلين . (الثاني)
 اسم لما بين الجبلين .

ومعنى قوله «ساوى بين الصدفين» أى بما جعل بينهما حتى وارى
 رؤوسهما وسوى بينهما .

• (قال انفضّحوا) يعنى في نار الحديد .
 • (حتى إذا جعله نارا) يعنى لنا كالنار في الحر والهب .
 • (قال آتوني أفريغ عليه قطراً) فيه أربعة أوجه : (أحدها) أن القطر
 النحاس ، قاله ابن عباس ومجاهد وقتادة والضحاك . (الثاني) أنه الرصاص
 حكاه ابن الأنباري . (الثالث) أنه الصفر المذاب ، قاله مقاتل ، ومنه قول
 الخطيئة :

وَأَلْقَى فِي مَرَاجِلَ مِنْ حَدِيدٍ قَلْدُورَ الصُّفْرِ لَيْسَ مِنَ الْبُرَامِ

(الرابع) أنه الحديد المذاب ، قاله أبو عبيدة وأنشد :

حُسَامًا : كلون الملح صار حديده حرارا من أقطار الحديد المنقّب
 وكان حجارته الحديد وطينه النحاس .

٩٧- قوله عز وجل : (فما استطاعوا أن يظهروه) أى يعلوه . (وما استطاعوا
 له نقباً) يعنى من أسفله ، قاله قتادة ، وقيل إن السد وراء بحر الروم بين
 جبلين هناك يلى مؤخرهما البحر المحيط . وقيل : ارتفاع السد مقدار مائتي
 ذراع ، وعرضه نحو خمسين ذراعاً وأنه من حديد شبه المصمت .

وروى أن رجلاً قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم : إني رأيت السد . قال انعته . قال هو كالبُرد المَجْبَر ، طريقة سوداء وطريقة حمراء ، قال : قد رأيتَه .

٩٨- قوله عز وجل : (قال هذا رحمةٌ من ربي) يحتمل وجهين : (أحدهما) ان عمله رحمة من الله تعالى لعباده . (الثاني) أن قدرته على عمله رحمة من الله تعالى له .

• (فإذا جاء وعدُ ربي جَعَلَهُ دَكَّاءَ) قال ابن مسعود : وذلك يكون بعد قتل عيسى عليه السلام النجاشي في حديث مرفوع . وروى أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : أنهم يدأبون في حفرة نهارهم حتى إذا أمسوا وكادوا يبصرون شعاع الشمس قالوا نرجع غدا فنحفر بقيته ، فيعودون من الغد وقد استوى كما كان ، حتى إذا جاء أمر الله قالوا : غدا إن شاء الله نقب بقيته ، فيرجعون إليه فيقبونه بإذن الله تعالى ، فيخرجون منه على الناس في حصونهم ، ثم يرمون نبلاً إلى السماء فيرجع إليهم فيها أمثال النداء ، فيقولون قد ظفروا على أهل الأرض وقهرنا أهل السماء ، فيرسل الله تعالى عليهم ما يهلكهم .

« فإذا جاء وَعْدُ رَبِّي » فيه قولان : (أحدهما) يوم القيامة ، قاله ابن بحر . (الثاني) هو الأجل الذي يخرجون فيه .

« جعله دَكَّاءَ » يعنى السد ، وفيه ثلاثة أوجه : (أحدها) ارضاً ، قاله قطرب . (الثاني) قطعاً ، قاله الكلبي . (الثالث) هدماً حتى اندك بالأرض فاستوى معها ، قاله الأخفش ، ومنه قول الأغلب :

هل غير غادي دك غارا فانهم .

٩٩- قوله عز وجل : (وَتَرَكْنَا بَعْضَهُمْ يَوْمَئِذٍ يَمُوجُ فِي بَعْضٍ) فيه ثلاثة أقاويل :

أحدها - أنهم القوم الذين ذكرهم ذو القرنين يوم فتح السد يمج بعضهم في بعض .

الثاني - الكفار في يوم القيامة يمج بعضهم في بعض .

الثالث - أنهم الإلّس والجن عند فتح السد .

وفيه وجهان : (أحدهما) يختلط بعضهم ببعض . (الثاني) يدفع بعضهم بعضا ، مأخوذ من موج البحر .

١٠١- قوله عز وجل (الَّذِينَ كَانَتْ أَعْيُنُهُمْ فِي غِطَاءٍ عَنْ ذِكْرِي) يحتمل وجهين :

أحدهما - أن الضلال كالمغطى لأعينهم عن تذكر الانتقام .

الثاني - أنهم غفلوا عن الاعتبار بقدرته الموجبة لذكره .

• (وكانوا لا يستطيعون سَمْعًا) فيه وجهان : (أحدهما) أن المراد بالسمع هاهنا العقل ، ومعناه لا يعقلون . (الثاني) أنه محمول على ظاهره في سمع الآذان .

وفيه وجهان : (أحدهما) لا يستطيعونه استقلالًا . (الثاني) مقتا .

١٠٢- قوله عز وجل : (إِنَّا أَعْتَدْنَا جَهَنَّمَ لِلْكَافِرِينَ نُزْلًا) فيه تأويلان :

أحدهما - أن النزل الطعام ، فجعل جهنم طعاما لهم ، قاله قتادة .

الثاني - أنه المتزل ، قاله الزجاج .

١٠٣- قوله عز وجل : (قُلْ هَلْ نُنَبِّئُكُمْ بِالْأَخْسَرِينَ أَعْمَالًا) فيهم خمسة أقاويل :

أحدها - أنهم القسيسون والرهبان ، قاله علي بن أبي طالب رضي الله عنه .

الثاني - أنهم الكتايبون اليهود والنصارى ، قاله سعد بن أبي وقاص .

الثالث - هم أهل حروراء من الخوارج ، وهذا مروي عن علي رضي الله عنه .

الرابع - هم أهل الأهواء .

الخامس - أنهم من يصطنع المعروف ويمن عليه .

ويحتمل سادسا - أنهم المنافقون بأعمالهم المخالفون باعقادهم .

ويحتمل سابعا - أنهم طالبو الدنيا وتاركو الآخرة .

١٠٥- قوله تعالى : (... فلا نُعِمُّ لهم يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَزَنَّا) فيه أربعة أوجه :

أحدها - لموانهم على الله تعالى بمعاصيهم التي ارتكبوها يصيرون محقورين لا وزن لهم .

الثاني - أنهم خففتهم بالجهل وطيشهم بالسفه صاروا كمن لا وزن لهم .

الثالث - أن المعاصي تذهب بوزنهم حتى لا يوازنوا من خفتهم شيئا .

روى عن كعب أنه قال : يبعاء بالرجل يوم القيامة فيوزنُ بالحبة فلا يزنُها ، ويوزن بجناح البعوضة فلا يزنُها ، ثم قرأ : « فلا نقيم لهم يوم القيامة وزنا » (١) .

الرابع - أن حسناتهم تُحْبَط بالكفر فتبقى سيئاتهم ، فيكون الوزن عليهم لا لهم .

١٠٧- قوله عز وجل : (إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ كَانَتْ لَهُمْ جَنَّاتُ الْفِرْدَوْسِ نُزُلًا) في الفردوس خمسة أقاويل :

أحدها - أن الفردوس وسط الجنة وأطيب موضع فيها ، قاله قتادة .

الثاني - أنه أعلى الجنة وأحسنها ، رواه ضمرة مرفوعا .

الثالث - أنه البستان بالرومية قاله مجاهد .

الرابع - أنه البستان الذي جمع محاسن كل بستان ، قاله الزجاج .

الخامس - أنه البستان الذي فيه الأعناب ، قاله كعب .

واختلف في لفظه على أربعة أقاويل :

أحدها - أنه عربي وقد ذكرته العرب في شعرها ، قاله ثعلب .

الثاني - أنه بالرومية ، قاله مجاهد .

(١) رواه البخاري في تفسير هذه السورة ، ومسلم في المنافقين والترمذي وابن ماجه في الزهد ، وأحمد في المسند ١٥٤/٥ بمعنى اختلاف في اللفظ .

الثالث - أنه بالنسبة فرداسا ، قاله السدي .

الرابع - بالسريانية ، قاله أبو صالح .

١٠٨-قوله عز وجل : (خَالِدِينَ فِيهَا لَا يَبْغُونَ عَنْهَا حِوَلًا) أى متحولًا وفيه ثلاثة أوجه : (أحدها) بدلا ، قاله الضحاك . (الثاني) تحويلا ، قاله مقاتل . (الثالث) حيلة ، [أى لا] يحتالون منزلا غيرها .

وقيل انه يقول أولهم دخولا إنما أدخلني الله أولهم لأنه ليس أحد أفضل مني ، ويقول آخرهم دخولا إنما أخرني الله لأنه ليس أحد أعطاه الله مثل ما أعطاني .

١٠٩-قوله عز وجل : (قُلْ لَوْ كَانَ الْبَحْرُ مِدَادًا لِكَلِمَاتِ رَبِّي) فيه ثلاثة أقاويل : أحدها - انه وعد بالثواب لمن أطاعه ، ووعد بالعقاب لمن عصاه ، قاله ابن بحر . ومثله (لَنُفِذَ الْبَحْرُ قَبْلَ أَنْ تَنْفَدَ كَلِمَاتُ رَبِّي) .

الثاني - انه العلم بالقرآن ، قاله مجاهد .

الثالث - [أن المراد أفعال الله] وهذا إنما قاله الله تعالى تبعيدا على خلقه أن يُحصوا أفعاله ومعلوماته ، وإن كانت عنده ثابتة محصية .

١١٠-قوله عز وجل : (...فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا) فيه ثلاثة أوجه : (أحدها) يعنى فمن كان يخاف لقاء ربه ، قاله مقاتل وقطرب . (الثاني) من كان يأمل لقاء ربه . (الثالث) من كان يصدق بلقاء ربه ، قاله الكلبي .

وفي لقاء ربه وجهان : (أحدهما) معناه لقاء ثواب ربه ، قاله سعيد بن جبير . (الثاني) من كان يرجو لقاء ربه إقرارا منه بالبعث إليه والوقوف بين يديه .

« فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا » فيه ثلاثة أوجه :

أحدها - انه انخالص من الرياء ، قاله ذو النون المصري .

الثاني - أن يلقى الله به فلا يستحي منه ، قاله يحيى بن معاذ .

الثالث - أن يجتنب المعاصي ويعمل بالطاعات .

(وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا) فيه وجهان :

أحدهما — أن الشرك بعبادته الكفر، ومعناه لا يعبد معه غيره، قاله الحسن.

الثاني — أنه الرياء، ومعناه ولا يراني بعمله أحدا، قاله سعيد بن جبير ومجاهد.

روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال ^(١) : أخوف ما أخوف على أمتي الشرك والشهوة الخفية، قيل : أتشرك أمثلك بعبدك؟ قال : لا، أما أنهم لا يعبدون شئاً ولا قسراً ولا حجباً ولا وثناً ولكنهم يراؤون بعملهم، قيل : يا رسول الله وذلك شرك؟ فقال : نعم، قيل : وما الشهوة الخفية ^(٢) قال : يصبح أحدهم صائماً فتعرض له الشهوة من شهوات الدنيا فيفطر لها ويترك صومه.

وحكى الكلبي ومقاتل : أن هذه الآية نزلت في جندب بن زهير العامري أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له : إنا لنعمل العمل نريد به وجه الله فيخفى به علينا فيعجبنا، وإني لأصلي الصلاة فأطولها رجاء أن يفتي بها عليّ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : إن الله عز وجل يقول أنا خير شريك فمن أشركني في عمل يعمل له أحداً من خلقي تركته وذلك الشريك، ونزلت فيه هذه الآية « فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملاً صالحاً ولا يشرك بعبادة ربه أحداً » فتلاها عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٣).
> وقيل إنها آخر آية نزلت من القرآن < ^(٤).

(١) هذا الحديث رواه الترمذي الحكيم في نوادر الأصول عن شداد بن أوس . ورواه أحمد في المسند ١٢٤/٤ .

(٢) وفي شداد بن أوس وميادة بن الصامت الشهوة الخفية أنها من قبل النساء . وروى ابن لهيعة عن يزيد بن أبي حبيب قال سئل رسول الله (ص) عن الشهوة الخفية فقال : هو الرجل يتعلم العلم يصيب أن يجلس إليه .

(٣) أخرجه الواحدي في أسباب النزول عن ابن عباس .

(٤) هذه العبارة من ك . وقد جاء في تفسير القرطبي ١١/٧٢ ما يلي : قال عمر بن قيس الكتبي : سمعت معاوية تلا هذه الآية على المنبر « فمن كان يرجو لقاء ربه » فقال : إنها لأكثر آية نزلت من السماء . ومثل هذا لا يقال بالرأي ، لكن المشهور أن آخر آية هي قوله تعالى : (اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الإسلام ديناً) . إلا أن يقال أن هذه آخر آية نزلت بمكة لأن الكهف كلها مكة باطلاق .

سورة مريم

مكية في قول جميعهم

بسم الله الرحمن الرحيم

١ - قوله تعالى (كهيعص) فيه ستة أقاويل :

أحدها - أنه اسم من أسماء القرآن، قاله قتادة .

الثاني - أنه اسم من أسماء الله، قاله على كرم الله وجهه .

الثالث - أنه استفتاح السورة، قاله زيد بن أسلم .

الرابع - أنه اسم السورة، قاله الحسن .

الخامس - أنه من حروف الجمل تفسير لا إله إلا الله، لأن الكاف عشرون والماء خمسة والياء عشرة والعين سبعون والصاد تسعون . كذلك عدد حروف لا إله إلا الله، حكاه أبان بن تغلب .

السادس - أنها حروف أسماء الله .

فأما الكاف فقد اختلفوا فيها من أى اسم هى على ثلاثة أقاويل : (أحدها) أنها من كبير ^(١)، قاله ابن عباس . (الثاني) أنها من كافٍ، قاله الضحاك . (الثالث) أنها من كريم، قاله ابن جبير .

وأما الماء فلأنها من هاءٍ عند جميعهم .

وأما الياء ففيها أربعة أقاويل : (أحدها) أنها من يمن، قاله ابن عباس . (الثاني) من حكيم، قاله ابن جبير . (الثالث) أنها من ياسين، حكاه سالم . (الرابع) أنها من يا النداء وفيه على هذا وجهان : (أحدهما) يا من يجيب من من دعاه ولا يجيب من رجاه لما تعقبه من دعاء زكريا . (الثاني) يا من يجيب ولا يجار عليه، قاله الربيع بن أنس .

(١) الجدي في تفسير ابن عباس أنها من كريم .

وأما العين ففيها ثلاثة أقاويل: (أحدها) أنها من عزيز، قاله ابن جبير.
(الثاني) أنها من عالم قاله ابن عباس. (الثالث) من عدل قاله الضحاك.

وأما الصاد فلأنها من صادق في قول جميعهم فهذا بيان للقول السادس.

ويحتمل سابعاً - أنها حروف من كلام أغمضت معانيه ونبه على مراده فيه يحتمل أن يكون: كفى وهدى من لا يعصى فتكون الكاف من كفى والهاء من هدى والباقي^(١) أحروف يعصى، لأن ترك المعاصي يبعث على امتثال الأوامر واجتناب النواهي، فصار تركها كافياً من العقاب وهاذا إلى الثواب وهذا أوجز وأعجز من كل كلام موجز لأنه قد جمع في حروف كلمة معاني كلام مسوط وتعليل أحكام وشروط.

ثم ذكر حال من كفاه وهذه فقال:

٢ - (ذِكْرُ رَحْمَةِ رَبِّكَ عَبْدَهُ زَكَرِيَّا) فذكر رحمته حين أجابه إلى ما سأله فاحتمل وجهين (أحدهما) أنه رحمه بإجابته له. (الثاني) أنه أجابه لرحمته له.

٣ - قوله تعالى (... نِدَاءُ خَفِيًّا) [فيه وجهان]^(٢).

أحدهما - قاله ابن جريج، سرّاً لا رياء فيه. قال قتادة إن الله يعلم القلب النقي ويسمع الصوت الخفي فأخفى زكريا نداءه لئلا ينسب إلى الرياء فيه.

الثاني - قاله مقاتل، إنما أخفى لئلا يهزأ الناس به فيقولون انظروا إلى هذا الشيخ يسأل الولد.

ويحتمل ثالثاً - أن إخفاء الدعاء أخلص للدعاء وأرجى للإجابة للسنة الواردة فيه: إن الذي تدعونه ليس بأصم.

٤ - قوله تعالى (... إِنِّي وَهَنَ الْعَظْمُ مِنِّي) أي ضعف وفي ذكره وهن العظم دون اللحم وجهان: (أحدهما) أنه لما وهن العظم الذي هو أقوى كان وهن اللحم والجلد أولى. (الثاني) أنه اشتكى ضعف البطش، والبطش إنما يكون بالعظم دون اللحم.

(١) الباقي أي الباء والعين والصاد.

(٢) زيادة يقتضيها السياق وقد سقطت من الأصل.

- (واشتعلَ الرأسُ شيباً) هذا من أحسن الاستعارة لأنه قد ينشر فيه الشيب كما ينشر في الحطب شعاع النار .
- (ولم أكنْ بدعائك ربَّ شقيّاً) أى خائباً ، أى كنت لا تحيىنى إذا دعوتك ولا تحرمنى إذا سألتك .

هـ ٦ - قوله تعالى (وإني خِفْتُ المَوالِيَ...) فيهم أربعة أقاويل :

أحدها - العصبية، قاله مجاهد وأبو صالح .

الثاني - الكلاله، قاله ابن عباس .

الثالث - الأولياء أن يرثوا على دون من كان من نسلي قال لبيد :
ومَوِّى قد دَفَعْتُ الضِّمَّ عنه وقد أَمسى بِمَزلَةٍ المُضِيمِ

الرابع - بنو العم لأنهم كانوا شرار بني إسرائيل .

وسموا موالى لأنهم يلونه في النسب لعدم الصلب .

وفيما خافهم عليه قولان (أحدهما) أنه خافهم على الفساد في الأرض .
(الثاني) أنه خافهم على نفسه في حياته وعلى أسيائه بعد موته . ويموز أن يكون خافهم على تبديل الدين وتغييره . روى كثير بن كلثمة أنه سمع على بن الحسين عليهما السلام يقرأ : وإني خفت ، بالتشديد يعنى قلت . وقرأ عثمان رضى الله عنه : وإني خفت ، بالتشديد بمعنى قلت .

وفي قوله « مِن ورائي » وجهان (أحدهما) من قدامى وهو قول الأخفش
(الثاني) بعد موتي قاله مقاتل .

• قوله تعالى (...فَهَبْ لِي مِن لَدُنْكَ وَلِيّاً يَرِثْ مِنّى آلِ يَعْقُوبَ) فيه أربعة أوجه :

أحدها - يرثني مالى ويرث من آل يعقوب النبوة، قاله أبو صالح .

الثاني - يرثني ويرث من آل يعقوب العلم والنبوة، قاله الحسن .

الثالث - يرثني النبوة ويرث من آل يعقوب الأخلاق ، قاله عطاء .

الرابع - يرثني العلم ويرث من آل يعقوب الملك، قاله ابن عباس . فأجابه الله إلى وراثة العلم ولم يجه إلى وراثة الملك . قال الكلبي : وكان آل يعقوب

أخواله وهو يعقوب بن ماثان وكان فيهم الملك ، وكان زكريا من ولد هارون ابن عمران أخى موسى . قال مقاتل ويعقوب بن ماثان هو أخو عمران أبي مريم لأن يعقوب وعمران ابنا ماثان فروى قتادة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : يرحم الله زكريا ما كان عليه من ورثته .

• (واجعلهُ رَبَّ رَضِيًّا) فيه وجهان : (أحدهما) مرضيا في أخلاقه وأفعاله. (الثاني) راضيا بقضائك وقلرك . ويحتمل (ثالثا) أن يريد نيبا .

٧ - قوله تعالى (يا زكريا إنا نبشرك بغلام اسمه يحيى) فتضمنت هذه البشري ثلاثة أشياء (أحدها) إجابة دعائه وهى كرامة. (الثاني) إعطاؤه الولد وهو قوة. (الثالث) أن يفرد بتسميته. فدل ذلك على أمرين أحدهما اختصاصه به . (الثاني) على اصطفاؤه له . قال مقاتل سماه يحيى لأنه حيى بين أب شيخ وأم عجوز .

• (لم نجعل له من قبل سميا) فيه ثلاثة أقاويل : أحدها - أي لم تلد مثله الواقف ، قاله ابن عباس. فيكون المعنى لم نجعل له مثلا ولا نظيرا .

الثاني - أنه لم نجعل لزكريا من قبل يحيى ولدا ، قاله مجاهد .

الثالث - أي لم يسم قبله باسمه أحد ، قاله قتادة .

٨ - قوله تعالى (... أنى يكون لى غلام) أى ولد .

(وكانت امرأتى عاقرا) أى لا تلد وفي تسميتها عاقرا وجهان : (أحدهما) لأنها تصير إذا لم تلد كأنها تعقر النسل أى تقطعه . (الثاني) لأن في رحمها عقرا يفسد المئى . ولم يقل ذلك عن شك بعد الوحي ولكن على وجه الاستخبار: اتعبدنا شايين ؟ أو ترزقنا الولد شيخين ؟

• (وقد بلغت من الكبر عتيا) فيه ثلاثة أقاويل: أحدها يعنى سنا ، قاله قتادة . (الثاني) انه تحول العظم ، قاله ابن جريج . (الثالث) انه الذى غيره طول الزمان إلى اليأس والحناف ، قاله ابن عيسى قال الشاعر :

إنما يُعْلَنُ الوليد ولا يُعْلَنُ من كان في الزمان عتيا

قال قتادة: كان له بضع وسبعون سنة وقال مقاتل خمس وتسعون سنة . وقرأ ابن عباس: عسيا. وهى كلكك في مصحف أبي من قولهم للشيوخ إذا كبر: قد عسا وعسا . ومعناها واحد .

١٠ - قوله تعالى (..اجْعَلْ لِي آيَةً) أى علامة وفيها وجهان :

أحدهما - أنه سأل الله آية تدله على البشرى يبعث منه لا من الشيطان لأن إبليس أوهمه ذلك، قاله الضحاك .

الثاني - سأله آية تدله على أن امرأته قد حملت .

• (قال آيتك ألا تكلم الناس ثلاث ليالٍ سوياً) فيه وجهان :

أحدهما - أنه اعتقل لسانه ثلاثاً من غير مرض وكان إذا أراد أن يذكر الله انطلق لسانه، وإذا أراد أن يكلم الناس اعتقل، وكانت هذه الآية، قاله ابن عباس .

الثاني - اعتقل من غير خرس، قاله قتادة والسدي .

«سوياً» فيه تأويلان (أحدهما) صحيحاً من غير خرس، قاله قتادة .
(الثاني) ثلاث ليالٍ متتابعات، قاله عطية ، فيكون السوى على الوجه الأول راجعاً إلى لسانه ، وعلى الثاني إلى الليل .

١١ - قوله تعالى (فَخَرَجَ عَلَى قَوْمِهِ مِنَ الْمِحْرَابِ) قال ابن جريج أشرف على قومه من المحراب . وفي المحراب وجهان : (أحدهما) أنه مصلاه قاله ابن زيد .
(الثاني) أنه الشخص المنصوب للتوجه إليه في الصلاة .

وفي تسميته محراباً وجهان (أحدهما) انه للتوجه إليه في صلاته كالمحارب للشيطان على صلاته . (الثاني) أنه مأخوذ من منزل الأشراف الذى يحارب دونه ذبا عن أهله فكان الملائكة تحارب عن المصل ذبا عنه ومنعاه منه .

• (فَأَوْحَى إِلَيْهِمْ أَنْ سَبِّحُوا بُكْرَةً وَعَشِيًّا) فيه ثلاثة أوجه : (أحدها) أوصى إليهم، قاله ابن قتبية . (الثاني) أشار إليهم بيده، قاله الكلبي (الثالث) كتب على الأرض . والوحي في كلام العرب الكتابة ومنه قول جرير :

كَانَ أُنْحَا الْيَهُودِ يَخْطُ وَحَيًّا بِكَافٍ مِنْ مَنَازِلِهَا وَلَا مِ

« أَنْ سَبَّحُوا بُكْرَةً وَعَشِيًّا » أى صلوا بكرة وعشيا، قاله الحسن وقتادة وقيل للصلاة تسبيح لما فيها من التسبيح^(١).

١٢- قوله تعالى (يَا يَحْيَى خَبُدِ الْكِتَابَ بِقُوَّةٍ) وفي قائله قولان: (أحدهما) أنه قول زكريا ليحيى حين نشأ . (الثاني) قول الله ليحيى حين بلغ .

وفي هذا الكتاب قولان: (أحدهما) صحف ابراهيم . (الثاني) التوراة . «بقوة» فيه وجهان: (أحدهما) بمجد واجتهاد، قاله مجاهد . (الثاني) العمل بما فيه من أمر والكف عما فيه من نهي، قاله زيد بن أسلم .

• (وَأَتَيْنَاهُ الْحُكْمَ صَبِيًّا) فيه أربعة أوجه: (أحدها) اللب، قاله الحسن . (الثاني) الفهم، قاله مقاتل . (الثالث) الأحكام والمعرفة بها^(٢) . الرابع الحكمة .

قال معمر: إن الصبيان قالوا ليحيى اذهب بنا نلعب فقال ما لعب خلقت، فأنزل الله «وَأَتَيْنَاهُ الْحُكْمَ صَبِيًّا» . قاله مقاتل وكان ابن ثلاث سنين .

١٣- قوله تعالى (وَحَنَانًا مِنْ لَدُنَّا) فيه ستة تأويلات: (أحدها) رحمة من عندنا، قاله ابن عباس وقتادة، ومنه قول الشاعر^(٣) :

أَبَا مَثَلٍ أَفْنَيْتَ فَاسْتَبَقَ بَعْضَنَا

حَنَانِيكَ بَعْضُ الشُّرَاهُونَ مِنْ بَعْضِ

أى رحمتك وإحسانك . (الثاني) تعطفًا، قاله مجاهد . (الثالث) محبة، قاله عكرمة . > (الرابع) بركة، قاله ابن جبير . (الخامس) تعظيما . (السادس) يعنى آتيناها تحننا على العباد< .

ويحتمل (سابقا) أن يكون معناه رفقا ليستعطف به القلوب وتسرع إليه الإجابة .

(وزكاة) فيها هنا ثلاثة تأويلات: (أحدها) أنها العمل الصالح الزاكي، قاله ابن جريج . (الثاني) زكياته بحسن التثناء^(٤) كما يسزكى الشهود

(١) من باب تسمية الكل باسم البعض .

(٢) يبياض بالاصغر .

(٣) هو طرفه بين العبد .

(٤) مذ بين الزاويين ساقط من له .

(٥) التثناء : ساقطة من له .

إنسانا . (الثالث) يعنى صدقة به على والديه قاله ابن قتبية .

• (وكان تقياً) (فيه) وجهان : (أحدهما) مطيعاً لله ، قاله الكلبي . (الثاني) باراً بالديه ، قاله مقاتل .

١٦- قوله تعالى (واذكُرْ في الكتابِ مَرْيَمَ) يعنى في القرآن (إذ انْتَبَهَتْ مِنْ أَهْلِهَا) فيه وجهان : (أحدهما) انفردت ، قاله قتادة . (الثاني) اتخذت .

• (مكاناً شرقياً) فيه ثلاثة أوجه (أحدها) ناحية المشرق ، قاله الأخفش ولذلك اتخذت النصارى المشرق قبلة . (الثاني) مشرقه داره التى تظللها الشمس ، قاله عطية . (الثالث) مكاناً شامساً بعيداً ، قاله قتادة .

١٧- قوله تعالى (فَاتَّخَذَتْ مِنْ دُونِهِمْ حِجَاباً) فيه ثلاثة أقاويل : (أحدها) حجاباً من الجليزان ، قاله السدى . (الثاني) حجاباً من الشمس جعله الله ساتراً ، قاله ابن عباس . (الثالث) حجاباً من الناس ، وهو محتمل ، وفيه وجهان : (أحدهما) أنها اتخذت مكاناً تنفرد فيه للعبادة . (الثاني) أنها اتخذت مكاناً تعتزل فيه أيام حيضها .

• (فَأَرْسَلْنَا إِلَيْهَا رُوحَنَا) الآية فيه قولان (أحدهما) يعنى الروح التى خلق منها المسيح حتى تمثل لها بشراً سوياً . (الثاني) أنه جبريل ، قاله الحسن وقتادة والسدى وابن جريج وابن منبه (١) .

وفي تسميته له روحاً وجهان : (أحدهما) لأنه روحاني لا يشوبه شيء غير الروح ، وإضافته إليه بهذه الصفة تشريفاً له . (الثاني) لأنه تحيا به الأرواح واختلفوا في سبب حملها على قولين :

أحدهما - أن جبريل نفخ في جيب درعها وكها فحملت ، قاله ابن جريج ومنه قول أمية بن أبي الصلت :

فأهوى لها بالنفخ في جيب درعها فأنثت سوى الخلق ليس بتوأم

الثاني - أنه ما كان إلا أن حملت فولدته ، قاله ابن عباس .

واختلفوا في مدة حملها على أربعة أقاويل : (أحدها) تسعة أشهر ، قاله الكلبي (الثاني) ستة أشهر . حكى في ذلك أبو القاسم (٢) الصيمرى . (الثالث) يوماً واحداً .

(٢) وملا القول هو الأصح .

(١) أبو القاسم الصيمرى هو شيخ المؤلف بالبصرة ، واسمه عبد الواحد بن الحسين توفى بسنة ٢٨٦ هـ .

(الرابع) ثمانية أشهر ، وكان هذا آية عيسى فإنه لم يعش مولود لثمانية أشهر سواء.

١٨- قوله تعالى : (قالت إني أعوذ بالرحمن منك إن كنت تقياً) لأن مريم خافت جبريل على نفسها حين دنا منها فقالت إني أعوذ أى أمتنع بالرحمن منك ، فاستغاثت بالله في امتناعها منه .

فلن قيل : فلم قالت إن كنت تقياً والتقى مأمون وإنما يستعاذ من غير التقى؟

ففيه وجهان: (أحدهما) أن معنى كلامها إن كنت تقياً لله فستمتنع من استعاذتي وتترجر عني من خوفه، قاله أبو وائل (١) . (الثاني) انه كان اسماً لرجل فاجر من بني اسرائيل مشهور بالعهر يسمى تقياً فخافت أن يكون الذى جاءها هو ذلك الرجل المسمى تقياً الذى لا يأتي إلا للفاحشة فقالت إني أعوذ بالرحمن منك إن كنت تقياً، قاله ابن عباس .

٢٣- قوله تعالى (فأجاءها المخاضُ إلى جذع النخلة) فيه وجهان (أحدهما) معناه الجأها، قاله ابن عباس ومجاهد وقتادة ومنه قول الشاعر (٢) :

إذ شدّ دنا شدّةً صادقةً فأجأناكم إلى سفح الجبل
(الثاني) معناه فجأها المخاض كقول زهير :

وجارٍ سارٍ معتمداً إلينا أجاءته المخافة والرجاء

وفي قراءة ابن مسعود فأوأها .

(قالت ياليتني ميتٌ قبْلَ هذا) فيه ثلاثة أوجه (أحدها) أنها خافت من الناس أن يظنوا بها سوءاً قاله السدى . (الثاني) لثلاث أيام الناس بالمعصية في قذفها . (الثالث) لأنها لم تر في قومها رشيداً ذا فراسة يترها من سوء قاله جعفر بن محمد (٣) رحمهما الله .

• (وكنْتُ نَسِياً مَنْسِيّاً) فيه خمسة تأويلات : (أحدها) لم أخلق ولم أكن شيئاً، قاله ابن عباس . (الثاني) لا أعرف ولا يدري من أنا ، قاله قتادة . (الثالث) النسي المنسي هو السقط قاله الريبع وأبو العالسة . (الرابع)

(١) في الأصل ابو اويل وهو تحريف .

(٢) هو حسن بن ثابت يرد على عبدالله بن الزبيري يوم احد .

(٣) المقصود به : جعفر الصادق بن محمد الباقر .

هو الخيضة الملقاة، قاله عكرمة بمعنى خرق الحيض . (الخلامس) معناه وكنت إذا ذكرت لم أطلب حكاية الزيدى . والنسى عندهم في كلامهم ما أغفل من شيء حقير قال الراجز :

كالتنسي ملئي بالجهاد البسبس^(١)

٢٤- قوله تعالى : (فناداها من تحتها ألا تحزني) فيه قولان (أحدهما) أن المنادى لها من تحتها جبريل، قاله ابن عباس وقتادة والضحاك والسدي. (الثاني) أنه عيسى ابنها، قاله الحسن ومجاهد .

وفي قوله من تحتها وجهان (أحدهما) من أسفل منها في الأرض وهي فوقه على رأسه، قاله الكلبي. (الثاني) من بطنها، قاله بعض المتكلمين، بالقبطية.

• (قد جعل ربك تحتك سرياً) فيه قولان :

أحدهما - أن السري هو ابنها عيسى، لأن السري هو الرفيع الشريف مأخوذ من قولهم فلان من سروات قومه أي من أشرافهم، قاله الحسن . فعل هذا يكون عيسى هو المنادى من تحتها « قد جعل ربك تحتك سرياً » .

الثاني - أن السري هو النهر، قاله ابن عباس ومجاهد وابن جبير وقتادة والضحاك، لتكون النخلة لها طعاماً والنهر لها شرباً، وعلى هذا يكون جبريل هو المنادى لها « قد جعل ربك تحتك سرياً » . الثاني أنه عربي مشتق من السراية فسمى السري لأنه يجري فيه ومنه قول الشاعر :

سهل الخليفة ماجد ذو نائل مثل السريّ تمدّه الأنهار

وقيل : إن اسم السري يطلق على ما يعبره الناس من الأنهار وثبأ . وروى أبان بن تغلب في تفسيره القرآن خبراً عن عدد لم يسمهم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث شداد بن ثمامة مصداقاً لبني كعب بن مذحج وكعب له كتابا : « على ما سقته المراسم والجداول والتواهر والبنوافع العشر ونصف العشر بقيمة عدل إلا الصوامر والواقح وما أطل الصور من الجفن ، وفي كل أربعين

(١) قاله دكين الفقيمي كما في اللسان - نسي . والشرط الأول هو :

بالدار وحى كاللتي المطرس كالنسي

والجهاد : الأرض - والبسبس : البر المقفر الواسع .

شاة شاةُ الا العقيل والأكيل والرَبِّي . ومن كل ثلاثين بقرة جلع أو جلدعة
الا العافر والناشط والراشح . ومن كل خمس من الإبل المويلة مسنة من الغنم .
ولا صدقة في الخيل ولا في الإبل العاملة . شهد جرير بن عبد الله بن جابر
البيجلي وشداد بن ثمامة وكتب المغيرة بن شعبه . فالمراسم الميون ، والجداول
الأنهار الصغار والنواحر الدوالي ، واللواضع الأودية ، والضوامر ما لم تحمل من
النخل ، واللواحق الفحول ، والحفن الكرم ، وما أطلاه من الزرع عفو ،
والعقيل فحل الغنم ، والأكيل الذي يربي للأكل . والرَبِّي التي تربي ولدها ،
والعافر من البقر التي لا تحمل ، والناشط الفحل الذي ينشط من أرض إلى أرض
والراشح الذي يحرق الأرض .

٢٥- قوله تعالى (وهُزِّيْ لِيْكَ بِجِدْعِ النَّخْلَةِ ...) الآية . اختلفت في النخلة على
أربعة أقاويل: (أحدها) كانت برنية . (الثاني) صرفانة ، قاله ابو داود . (الثالث)
قرينا . (الرابع) عجوة (١) ، قاله مجاهد .

وفي الخنثى ثلاثة أقاويل (أحدها) المترطب البسر ، قاله مقاتل . (الثاني)
البلح لم يتغير ، قاله أبو عمرو بن العلاء (الثالث) أنه الطرى بغيره . وقيل لم يكن
للنخلة رأس وكان في الشتاء فجعله الله آية . قال مقاتل فاخضرت وهي تنظر ثم
حملت وهي تنظر ثم نضجت وهي تنظر .

٢٦- قوله تعالى (فَكُلِّيْ) يعني من الرطب الخنثى .
• (واشْرَبِيْ) يعني من السرى .

• (وَقَرَّتِي عَيْنًا) يعني بالولد ، وفيه ثلاثة أوجه: (أحدها) جاء يقر عينك
سرورا ، قاله الأصمعي ، لأن دعة السرور باردة ودعة الحزن حارة . (الثاني)
طبى نفسا ، قاله الكلبي . (الثالث) تسكن عينك ولذلك قيل ما شيء خير للنفساء
من الرطب والتمر .

• (فَلَمَّا تَرَيْنَ مِنَ الْبَيْتِ أَحَدًا) يعني إما للإنكار عليك وإما للسؤال لك .
• (فَقَوْلِيْ لِيْ نَذَرْتُ لِلرَّحْمَنِ صَوْمًا) فيه تأويلان (أحدهما) يعني
صمتا ، وقد قرئ في بعض الحروف: للرحمن صمتا ، وهذا تأويل ابن عباس
وأنس بن مالك والضحاك . (الثاني) صوما عن الطعام والشراب والكلام ، قاله
قتادة .

(١) البرنية والصرفانة والقرين والمجوة كلها أنواع من النخل .

• (فلنُكَلِّمَ الْيَوْمَ إِنْسِيًّا) فيه وجهان :

أحدهما - أنها امتنعت من الكلام ليتكلم عنها ولدها فيكون فيه براءة
ساحتها ، قاله ابن مسعود ووهب بن منه وابن زيد .

الثاني - أنه كان من صام في ذلك الزمان لم يكلم الناس ، فأذن لها في المقدار
من الكلام ، قاله السدي .

٢٧- قوله تعالى (... شيئاً قريباً) فيه خمسة تأويلات : (أحدها) أنه القبيح من
الافتراء ، قاله الكلبي . (الثاني) أنه العمل العجيب ، قاله الأخفش . (الثالث) العظيم
من الأمر ، قاله مجاهد وقناة والسدي . (الرابع) أنه المتصنع مأخوذ من القرية
وهو الكذب ، قاله اليزيدي . (الخامس) أنه الباطل .

٢٨- قوله تعالى : (يا أُخْتُ هَارُونَ ...) وفي هذا الذي نسبت إليه أربعة أقاويل :

أحدها - أنه كان رجلاً صالحاً من بني اسرائيل ينسب إليه من يعرف
بالصلاح ، قاله مجاهد وكعب ، والمغيرة بن شعبة يرفعه للنبي صلى الله عليه وسلم .

الثاني - أنه هارون أخو موسى فنسبت إليه لأنها من ولده كما يقال يا أختا
بني فلان ، قاله السدي .

الثالث - أنه كان أختاً لأبيها وأُمها ، قاله الضحاك .

الرابع - أنه كان رجلاً فاسقاً معلناً بالفسق فنسبت إليه ، قاله ابن جبير .
• (وما كانت أُمُّكَ بَغِيًّا) أى زانية . وسميت الزانية بغياً لأنها
تبغى الزنا أى تطلبه .

٢٩- قوله تعالى (فأشارت إليه) فيه قولان (أحدهما) أشارت إلى الله فلم يفهموا
إشارتها ، قاله عطاء . (الثاني) أنها أشارت إلى عيسى وهو الأظهر ، إما عن وحي
الله إليها ، وإما لفتحها بنفسها في أن الله تعالى سيظهر براءتها ، فأشارت إلى
عيسى أن كلموه فاحتمل وجهين : (أحدهما) أنها أحالت الجواب عليه استكفاء .
(الثاني) أنها عدلت إليه ليكون كلامه لها برهاناً يبرأها .

• (قالوا كيف نُكَلِّمُ مَنْ كَانَ فِي الْمَهْدِ) وفي كان في هذا الموضع
وجهان : (أحدهما) أنها بمعنى يكون تقديره من يكون في المهد صبياً ، قاله

ابن الأنباري . (الثاني) أنها صلة زائدة وتقديره من هو في المهد ، قاله ابن قتيبة .
وفي المهد وجهان (أحدهما) أنه سرير الصبي المعهود لمنامه . (الثاني)
أنه حَجَرُها الذي^(١) تربيته فيه ، قاله قتادة . وقيل إنهم غضبوا وقالوا : لسخرتها
بنا أعظم [علينا] ^(٢) من زناها ، قاله السدي . فلما تكلم قالوا إن هذا لأمر عظيم .
٣٠- (قال إني عَبْدُ اللَّهِ) وإنما قدم إقراره بالعبودية ليبطل به قول من ادعى فيه
الربوبية وكان الله هو الذي أنطقه بذلك لعلمه بما يتقوله الغالون فيه .

• (آتاني الكتاب) أى سيؤتى الكتاب .

• (وجعلني نبياً) فيه وجهان (أحدهما) وسيجعلني نبياً ، والكلام
في المهد من مقدمات نبوته . (الثاني) أنه كان في حال كلامه لهم في
المهد نبياً كامل العقل ولذلك كانت له هذه المعجزة ، قاله الحسن . وقال
الضحاك : تكلم وهو ابن أربعين [يوماً] ^(٣) .

٣١- قوله تعالى : (وجعلني مباركاً أينما كنتُ) فيه أربعة تأويلات : (أحدها)
نبياً ، قاله مجاهد . (الثاني) آمراً بالمعروف وناهياً عن المنكر . (الثالث) معلماً
للخير ، قاله سفيان . (الرابع) عارفاً بالله وداعياً إليه .

• (وأوصاني بالصلاة) فيها وجهان (أحدهما) الدعاء والإخلاص . (الثاني)
الصلوات ذات الركوع والسجود . ويحتمل (ثالثاً) أن الصلاة الاستقامة مأخوذ
من صلاة العود إذا قوم اعوجاجه بالثار .

• (والزكاة...) فيها وجهان (أحدهما) زكاة المال . (الثاني) التطهير من
الذنوب . ويحتمل (ثالثاً) أن الزكاة الاستكثار من الطاعة ، لأن الزكاة في اللغة
النماء والزيادة .

٣٢- قوله تعالى (وبرأ بوالدتي) يحتمل وجهين (أحدهما) بما برأها به من القاحشة .
(الثاني) بما تكفل لها من الخلة .

• (ولم يجعلني جباراً شقياً) فيه وجهان : (أحدهما) أن الجبار
الجاهل بأحكامه^(٤) ، والشقي المتكبر عن عبادته . (الثاني) أن الجبار الذي

(١) في الأصل التي وهو خطأ .

(٢) من تفسير القرطبي للابن عباس . آية ٢٩ .

(٣) زيادة يقتضيها السياق .

(٤) أي أحكام الله التي شرعها لعباده .

لا ينصح ، والشقى الذى لا يقبل النصيحة .

ويحتمل (ثالثاً) أن الجبار الظالم للعباد ، والشقى الراغب في الدنيا .

٣٣- قوله تعالى (والسلامُ على ...) الآية . فيه وجهان :

أحدهما - يعنى بالسلام السلامة (يوم ولدت) يعنى في الدنيا . (ويومَ أموت) يعنى في القبر ، (ويومَ أُبعث حياً) يعنى في الآخرة ، لأن له أحوالاً ثلاثاً: في الدنيا حياً ، وفي القبر ميتاً ، وفي الآخرة مبعوثاً ، فسلم في أحواله كلها . وهو معنى قول الكلبي .

الثاني - يعنى بالسلام « يوم ولدت » سلامته من همزة الشيطان فإنه ليس مولود يولد إلا همزه الشيطان وذلك حين يستهل ؛ غير عيسى فإن الله عصمه منها . وهو معنى قوله تعالى « وإني أعيدُها بك وخريتها من الشيطان الرجيم » . « ويومَ أموت » يعنى سلامته من ضغطة القبر لأنه غير مدفون في الأرض . « ويومَ أُبعث حياً » لم أر فيه على هذا الوجه ما يرضى .

ويحتمل أن تأويله على هذه الطريقة سلامته من العرض والحساب لأن الله ما رفعه إلى السماء إلا بعد خلاصه من الذنوب والمعاصي .

قال ابن عباس ثم انقطع كلامه حتى بلغ مبلغ الغلمان .

٣٤- قوله تعالى (ذلك عيسى بن مريمَ قولَ الحقِّ) فيه ثلاثة أوجه: (أحدها) أن الحق هو الله تعالى . (الثاني) عيسى وسماه حقاً لأنه جاء بالحق . (الثالث) هو القول الذى قاله عيسى من قبل .

• (الذى فيه يمتثرون) فيه وجهان (أحدهما) يشكّون ، قاله الكلبي . (الثاني) يمتثلون لأنهم اختلفوا في الله وفي عيسى ، فقال قوم هو الله ، وقال آخرون هو ابن الله ، وقال آخرون هو ثالث ثلاثة . وهذه الأقاويل الثلاثة للنصارى .

وقال المسلمون : هو عبد الله ورسوله وكلمته ألقاها إلى مريم .

ونسبته اليهود إلى غير^(١) رسله فهذا معنى قوله «اللى فيه تفترون»
بالفاء معجمة من فوق^(٢).

قال ابن عباس ففرّ بمریم ابن عمها ومعها ابنها إلى مصر فكانوا فيها
اثني عشرة سنة حتى مات الملك الذى كانوا يخافونه .

٣٨- قوله تعالى : (أَسْمِعْ بِهِمْ وَأَبْصِرْ) فيه وجهان :

أحدهما - يعنى لئن كانوا في الدنيا صما عميا عن الحق فما أسمعهم له
وأبصرهم به في الآخرة يوم القيامة ، قاله الحسن وقتادة .

الثاني - اسمع بهم اليوم وأبصر كيف يصنع بهم يوم القيامة يوم تأتوننا ،
قاله أبو العالية .

ويحتمل ثالثا - اسمع أمتك بما أخبرناك من حالهم فستبصر يوم القيامة ما
يصنع بهم .

٣٩- قوله تعالى (وَأَنْذَرْنَاهُمْ يَوْمَ الْحَسْرَةِ إِذْ قُضِيَ الْأَمْرُ) فيه وجهان :
(أحدهما) يوم القيامة إذ قضى العذاب عليهم ، قاله الكلبي . (الثاني) يوم الموت
إذ قضى الموت انقطاع التوبة واستحقاق الوعيد ، قاله مقاتل .

٤٦- قوله تعالى (...لَأَرْجُمَنَّكَ) فيه وجهان : (أحدهما) بالحجارة حتى تباعد عنى
قاله الحسن . (الثاني) لأرجمنك بالذم باللسان والعيب بالقول ، قاله الضحاك
والسدى وابن جريج .

• (واهْجُرْنِي مَكِيلًا) فيه ثلاثة أوجه :

أحدها - دهرًا طويلا ، قاله الحسن ومجاهد وابن جبير والسدى ، ومته
قول مهلهل :

فَتَصَدَّعَتْ صُمُّ الْجِبَالِ لِمَوْتِهِ وَبَكَتْ عَلَيْهِ الْمَرَمَلَاتُ مَلِيَا
الثاني - سويا سليما من عقوبتى ، قاله ابن عباس وقتادة والضحاك وعطاء.
الثالث - حينًا ، قاله عكرمة .

(١) أي ابن مرفاح من يوسف النجار .

(٢) هذه قراءة أبي عبد الرحمن السلمي وغيره .

٤٧- قوله تعالى (قال سلامٌ عَلَيْكَ) هُنا سلام ابراهيم على أبيه وفيه وجهان :
(أحدهما) أنه سلام توديع وهجر لتمامه على الكفر، قاله ابن بحر . (الثاني)
وهو أظهر أنه سلام بر وإكرام فقابل بجزوة أبيه بالبر تأدية لحق الأبوة وشكرا
لسالف التربية .

- ثم قال (سأستغفر لك ربّي) وفيه وجهان : (أحدهما) سأستغفر لك إن
تركت عبادة الأوثان . (الثاني) معناه سأدعوه لك بالهداية التي تقتضي الغفران .
- (إنه كان لي حَقِيْبًا) فيه خمسة أوجه : (أحدها) مقربا . (الثاني) مكربا .
(الثالث) رحيما ، قاله مقاتل . (الرابع) عليما ، قاله الكلبي . (الخامس)
متصهدا .

٥٠- قوله تعالى (... وَجَعَلْنَا لَهُمْ لِسَانَ صِدْقٍ عَلِيًّا) فيه وجهان :
أحدهما - جعلنا لهم ذكرا جميلا وثناء حسنا ، قاله ابن عباس ، وذلك
أن جمع الملك بحسن الثناء عليه .
الثاني - جعلناهم رسلا لله كراما على الله ، ويكون اللسان بمعنى الرسالة
قال الشاعر :

اتنى لسان بني عـــامر
احاديثها بعد قول ونكر
ويحتمل قولاً [ثالثاً] أن يكون الوفاء بالمواعيد والعهود .

٥٢- قوله تعالى (ونادينا من جانب الطور الأيمن) والطور جبل بالشام ناداه الله من
ناحيته اليمنى . وفيه وجهان : (أحدهما) من يمين موسى . (الثاني) من يمين
الجبل ، قاله مقاتل .

- (وَقَرَّبْنَاهُ نَجِيًّا) فيه ثلاثة أوجه : (أحدها) أنه قربه من الموضع الذي
شرفه وعظمه بسماع كلامه . (الثاني) أنه قربه من أعلى الحبيب حتى سمع
صريف القلم ^(١) ، قاله ابن عباس ، وقال غيره : حتى سمع صرير القلم الذي كتب
به التوراة . (الثالث) أنه قربه تقريب كرامة واصطفاء لا تقرب اجتذاب
وادئانه لأنه لا يوصف بالخلول في مكان دون مكان فيقرب من بعد أو يبعد
من قرب ، قاله ابن بحر .

وفي قوله نجيّا « ثلاثة » أوجه : (أحدها) أنه مأخوذ من

(١) صريف القلم : صورته « كصريه » ، وزناً ومعنى

النجوى ، والنجوى لا تكون إلا في الخلوة، قاله قطرب . (الثاني) نجاه لصدفه مأخوذ من النجاة . (الثالث) رفعه بعد التقريب مأخوذ من النجوة وهو الارتفاع ، قال الحسن لم يبلغ موسى من الكلام الذى نجاه به شيئاً .

٥٤- قوله تعالى (واذكر في الكتاب اسماعيلَ إنه كان صادقَ الوعد) وصفه بصديق الوعد لأنه وعد رجلاً أن ينتظره ، قال ابن عباس : حولاً حتى أتاه . وقال يزيد الرقاشى : انتظره اثنين وعشرين يوماً . وقال مقاتل : انتظره ثلاثة أيام .

٥٥- (وكان يأمر أهله بالصلاة والزكاة) فيه وجهان (أحدهما) يأمر قومه فسامهم أهله . (الثاني) أنه بدأ بأهله قبل قومه . وفي الصلاة والزكاة ما قدمناه . وهو على قول الجمهور : إسماعيل بن إبراهيم . وزعم بعض المفسرين أنه ليس بإسماعيل بن إبراهيم لأن إسماعيل مات قبل إبراهيم ، وإن هذا هو إسماعيل بن حزقيل بعثه الله إلى قومه فسلخوا جلده رأسه فخيره الله تعالى فيما شاء من عذابهم فاستغفاه ورضى بثوابه وفوض أمرهم إليه في عفوه أو عقوبته .

٥٧- قوله تعالى (... ورفعهناه مكاناً عليّاً) فيه قولان :

أحدهما - أن إدريس رفع إلى السماء الرابعة ، وهذا قول أنس بن مالك في حديث مرفوع وأبي سعيد الخدري وكمب ومجاهد .
الثاني - رفعه إلى السماء السادسة ، قاله ابن عباس والضحاك وهو مرفوع في السماء .

واختلفوا في موته فيها على قولين : (أحدهما) أنه ميت فيها ، قاله مقاتل ، وقيل انه مات بين السماء الرابعة والخامسة (الثاني) أنه حيّ فيها لم ^(١) يموت مثل عيسى .

روى ابن اسحق أن إدريس أول من أعطى النبوة من ولد آدم وأول من خط بالقلم ، وهو أخنوخ بن يرد بن مهلائيل بن قينان ابن آنوش ^(١) بن شيث بن آدم . وحكى ابن الأزر عن وهب بن منبه أن إدريس أول من اتخذ السلاح وجاهد في سبيل الله وسبى ، وليس الثياب وإنما كانوا يلبسون الجلود ، وأول من وضع الأوزان والكيول ، وأقام علم النجوم ، والله أعلم .

(١) خرم بنسخة ض اسقط بقية مريم وطه والانبيا .

(٢) هكذا في الاصول ، وفي نسخة ابن هشام ٢/١ يأنس ، ومثله في القرطبي ١١٧/١١

٥٨- قوله تعالى (...خَرُّوا سُجَّدًا وَبُكِيًّا) أَيْ سَجَّدَا لله، وَبُكِيًّا جَمْعُ بَاكٍ، لِيَكُونَ السُّجُودُ رَغْبَةً وَالْبُكَاءُ رَهْبَةً. وَقَدْ رَوَى فِي الْحَدِيثِ : فَهَذَا السُّجُودُ فَأَيْنَ الْبُكَاءُ ؟ بِعَنْى هَذِهِ الرِّغْبَةُ فَأَيْنَ الرِّهْبَةُ ؟ لِأَنَّ الطَّاعَةَ لَا تَخْلُصُ إِلَّا بِالرِّغْبَةِ وَالرِّهْبَةِ .

٥٩- قوله تعالى : (فَخَلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ...) الْآيَةُ. فِي الْقُرْآنِ بَيْنَ الْخُلَفِ بِتَسْكِينِ اللَّامِ وَالْخُلَفِ بِتَحْرِيكِهَا وَجِهَانِ :

أَحَدُهُمَا - أَنَّهُ بِالْفَتْحِ إِذَا خَلَفَهُ مَنْ كَانَ مِنْ أَهْلِهِ ، وَبِالتَّسْكِينِ إِذَا خَلَفَهُ مَنْ لَيْسَ مِنْ أَهْلِهِ .

الثاني - أَنَّ الْخُلَفَ بِالتَّسْكِينِ مُسْتَعْمَلٌ فِي الدَّمِ ، وَبِالْفَتْحِ مُسْتَعْمَلٌ فِي الْمَدْحِ قَالَ لِيَد :

ذَهَبَ الَّذِينَ يُعَاشُ فِي أَكْثَانِهِمْ وَبَقِيَتْ فِي خَلْفٍ كَجِلْدِ الْأَجْرَبِ وَفِي هَذَا الْخُلَفِ قَوْلَانِ : (أَحَدُهُمَا) أَنَّهُمُ الْيَهُودُ مِنْ بَعْدِ مَا تَقَدَّمَ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ ، قَالَهُ مُقَاتِلٌ . (الثاني) أَنَّهُمُ مِنَ الْمُسْلِمِينَ .

فَعَلِيَ هَذَا فِي قَوْلِهِ « مِنْ بَعْدِهِمْ » قَوْلَانِ : (أَحَدُهُمَا) مِنْ بَعْدِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، مِنْ عَصْرِ الصُّبْحَةِ إِلَى قِيَامِ السَّاعَةِ كَمَا رَوَى الْوَلِيدُ بْنُ قَيْسٍ حِكَاةَ إِبْرَاهِيمَ عَنْ عُبَيْدَةَ . (الثاني) أَنَّهُمْ مِنْ بَعْدِ عَصْرِ الصُّبْحَةِ . رَوَى الْوَلِيدُ ابْنُ قَيْسٍ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : يَكُونُ بَعْدُ سِتِينَ سَنَةً (خُلَفَ اضَاعُوا الصَّلَاةَ) . الْآيَةُ .

وَفِي إِضَاعَتِهِمُ الصَّلَاةَ قَوْلَانِ : (أَحَدُهُمَا) تَأْخِيرُهَا عَنْ أَوْقَاتِهَا ، قَالَهُ ابْنُ مَسْعُودٍ وَعُمَرُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ . (الثاني) تَرْكُهَا (١) ؛ قَالَهُ الْقُرْطُبِيُّ .

وَيَحْتَمِلُ ثَالِثًا - أَنْ تَكُونَ إِضَاعَتُهَا الْإِخْلَالُ بِاسْتِيفَاءِ شُرُوطِهَا (٢) .
• (فَسَوْفَ يَكْفُرُونَ غَيًّا) فِيهِ خَمْسَةُ أَقَاوِيلَ : (أَحَدُهَا) أَنَّهُ وَادٍ فِي جَهَنَّمَ ، قَالَتْهُ عَائِشَةُ وَابْنُ مَسْعُودٍ . (الثاني) أَنَّهُ الْخُسْرَانُ ، قَالَهُ ابْنُ عَبَّاسٍ .

(١) تَرْكُهَا أَيْ كُفْرًا وَجِدْهًا لَهَا .

(٢) ذُلُّ الْحَسَنِ الْبَصْرِيِّ : إِضَاعَةُ الصَّلَاةِ تَطْيِيلُ الْمَسَاجِدِ وَالِاسْتِيفَاءُ بِالصَّنَاعَةِ وَالْإِسْبَابِ . أَيْ مَعَ تَرْكِ الْمَعَادَةِ .

(الثالث) أنه الشر ، قاله ابن زيد . (الرابع) الضلال عن الجنة ، (الخامس) الخيبة ، ومنه قول الشاعر (١) :

فمن يَلْتَقِ خَيْرًا يَحْصِدِ النَّاسُ أَمْرَهُ وَمَنْ يَخْوَ لَا يَتَعَدَّمْ عَلَى الْغَيِّ لَأَنَّمَا
من يخو : أى من يخب .

٦٢- قوله تعالى : (لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْوًا) فيه وجهان : (أحدهما) الكلام الفاسد . (الثاني) الخلف ، قاله مقاتل .

• (إلا سلاماً) فيه وجهان : (أحدهما) إلا السلامة . (الثاني) تسليم الملائكة عليهم ، قاله مقاتل .

• (وَلَهُمْ رِزْقُهُمْ فِيهَا بُكْرَةً وَعَشِيًّا) فيه وجهان :

أحدهما - أن العرب إذا أصابت الغداء والعشاء نعمت ، فأخبرهم الله أن لهم في الجنة غداء وعشاء ، وإن لم يكن في الجنة ليل ولا نهار .

الثاني - معناه مقدار البكرة ومقدار العشي من أيام الدنيا ، قاله ابن جريج .
وقيل : أنهم يعرفون مقدار الليل بإرخاء الحجب وغلط الأبواب ، ومقدار النهار برفع الحجب وفتح الأبواب .

ويحتمل أن تكون البكرة قبل تشاغلهم بذاآهم ، والعشي بعد فراغهم من لذآهم ، لأنه يتخللها فترات انتقال من حال إلى حال .

٦٤- قوله تعالى : (وَمَا نَتَنَزَّلُ إِلَّا بِأَمْرِ رَبِّكَ) فيه قولان :

أحدهما - أنه قول أهل الجنة : إننا لا نزل موضعا من الجنة إلا بأمر الله ، قاله ابن بحر .

الثاني - أنه قول جبريل عليه السلام ، لما ذكر أن جبريل أبطل على النبي صلى الله عليه وسلم اثنتى عشرة ليلة ، فلما جاءه قال : غبت عنى حتى ظن المشركون كل ظن فترلت «وما ننتزل إلا بأمر ربك» (٢) .

(١) هذا البيت للمعريش الاسمر وهو ابن اخى المرتضى الأكبر - واسمه ربيعة بن سفيان بن سعد وهو عم طرفة بن العبد واحد عشاق العرب صاحبه فاطمة بنت المنذر .

(٢) قال مجاهدونادة وغيرهما : احتسب جبريل من النبي ﷺ حين مثل من قمة أصحاب الكهف وذى القرنين والروح ولم يدرك ما يجيب السائلين ، ودجا أن يالله جبريل بجواب لابطح عليه اثنتى عشرة ليلة كما قل مجاهد وأربيعين يوما في قول مكرمة . وقيل ثلاثة أيام .

ويحتمل وجهين (أحدهما) إذا أمرنا نزلنا عليك . (الثاني) إذا أمرك ربك نزلنا عليك فيكون الأمر على الوجه الأول متوجها إلى التزول ، وعلى الثاني متوجها إلى التزليل .

• (له ما بين أيدينا وما خلفنا) فيه قولان :

أحدهما - « ما بين أيدينا » من الآخرة ، « وما خلفنا » من الدنيا .

• (وما بين ذلك) يعنى ما بين الفخيتين ؛ قاله قتادة .

والثاني - « ما بين أيدينا » أى ما مضى أمامنا من الدنيا ، « وما خلفنا » : ما يكون بعدنا من الدنيا والآخرة . « وما بين ذلك » : ما مضى من قبل وما يكون من بعد ؛ قاله ابن جرير .

ويحتمل ثالثا - « ما بين أيدينا » : السماء ، « وما خلفنا » : الأرض . « وما بين ذلك » : ما بين السماء والأرض .

• (وما كان ربك نسيا) فيه وجهان : (أحدهما) أى ما نسيك ربك . (الثاني) وما كان ربك ذا نسيان .

٦٥- قوله عز وجل (... هل تعلم له سميا) فيه أربعة أوجه :

أحدها - يعنى مثلاً وشبيها ، قاله ابن عباس ومجاهد ، مأخوذ من المساماة .

الثاني - انه لا أحد يتسمى ^(١) بالله غيره ، قاله قتادة والكلبي

الثالث - أنه لا يستحق أحد أن يسمى إليها غيره .

الرابع - هل تعلم له من ولد ، قاله الضحاك . قال أبو طالب :

٦٨- أمّا المسمى فأنت منه مكثيرٌ لكنّه ما للخلودِ سيبسلٌ

قوله عز وجل (... حَوَّلَ جَهَنَّمَ) فيها قولان : (أحدهما) أن جهنم اسم من أسماء النار . (الثاني) انه اسم لأعمق موضع في النار ، كالفردوس الذى هو اسم لأعلى موضع في الجنة

(١) دوى مكرمة عن ابن عباس قال : هل تعلم احدا سمي الرحمن ؟ قال النحاس : وهذا أجبل استناد لمعته يدوي في هذا الامر .

• (جِيئًا) فيه قولان : أحدهما [جماعات] ، قاله الكلبي والأخفش (الثاني) بروكا على الرُّكْب ، قاله عطية .

٦٩- قوله عز وجل (ثُمَّ لَنُنَزِّعَنَّ مِنْ كُلِّ شِيعَةٍ أُيُوهُمْ) الشيعة الجماعة المتعاونون . قال مجاهد : والمراد بالشيعة الأمة لاجتماعهم وتعاونهم .

وفي «ثُمَّ لَنُنَزِّعَنَّ» وجهان : (أحدهما) لَنُنَادِيَنَّ ، قاله ابن جريج . (الثاني) لَنُسَخِّرَنَّ ، قاله مقاتل .

• (عِيبًا) فيه خمسة أوجه : (أحدها) أهل الافراء بلفظ بني نعيم ، قاله بعض أهل اللغة . (الثاني) جرأة ، قاله الكلبي . (الثالث) كفراء ، قاله عطية . (الرابع) تمردا . (الخامس) معصية .

٧٠- قوله عز وجل (... أَوَّلَىٰ بِهَا صِلِيًّا) فيه وجهان : (أحدهما) دخولا ، قاله الكلبي . (الثاني) لزوما .

٧١- قوله عز وجل (وَأَنْ مِّنْكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا) فيه قولان :

أحدهما - يعني الحمى والمرض ، قاله مجاهد .

روى ابو هريرة قال : خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم يعود رجلا من أصحابه فيه علك وأنا معه ، فقال رسول الله : أبشر فإن الله عز وجل يقول : هي ناري أسلطها على عبدي المؤمن لتكون حظه من النار^(١) . أى في الآخرة .

الثاني - يعني جهنم . ثم فيه قولان : (أحدهما) يعني بذلك الكافرين يَرُدُّونَهَا دُونَ الْمُؤْمِنِ ، قاله عكرمة ، ويكون قوله : «وَأَنْ مِّنْكُمْ» أى منهم كقوله تعالى : «وَسَقَاهُمْ رَبِّهِمْ شَرَابًا طَهُورًا» ، ثم قال «أَنْ هَذَا كَانَ لَكُمْ جَزَاءً» أى لهم . (الثاني) أنه أراد المؤمن والكافر . روى ابن زيد عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : الرَّاوْنُ والرَّاوَات يومئذ كثير .

وفي كيفية ورودها قولان :

(١) دواء احمد في المسند ٤٤٠/٢ .

أحدهما - النحول فيها . قال ابن عباس : ليردّها كل بر وفاجر ، لكنها تمس الفاجر دون البر . قال وكان دعاء مَنْ مضى : اللهم اخرجني من النار سالماً ، وأدخلني الجنة عالماً .

والقول الثاني - أن ورود المسلم عليها الوصول إليها ناظرًا لها ومسرورا بالنجاة منها ، قاله ابن مسعود وذلك مثل قوله تعالى : « ولما ورد ماء مدین » أي وصل . وكقول زهير بن أبي سلمى :

ولما وردن الماء زُرُقاَ جِمامُهُ
وَصَعْنُ عِصِيّ الحاضر المتخيم

ويحتمل قولاً ثالثاً - أن يكون المراد بذلك ورود عرصة القيامة التي تجمع كل بر وفاجر .

• (كان على ربك حتماً مقضياً) فيه تأويلان : (أحدهما) قضاء مقضياً ، قاله مجاهد . (الثاني) قسماً واجباً ، قاله ابن مسعود .

٧٣- قوله عز وجل (... أئى الفَرِيقَيْنِ خيراً مّقاماً) فيه وجهان : (أحدهما) منزل إقامة في الجنة أو النار . (والثاني) يعنى كلام قائم يجدل واحتجاج أى: أَمَّن فلجّت حجته بالطاعة خير أم من دحضت حجته بالمعصية ، وشاهده قول لبيد :

ومقام ضيق فرّجتهُ
بلساني وحسامي وجدل

• (واحسنُ ندياً) فيه وجهان : (أحدهما) أفضل مجلساً . (الثاني) أوسع عيشاً .

ويحتمل (ثالثاً) أيهما خير مقاماً في موقف العرض ، من قضى له بالثواب أو العقاب ؟

« وأحسن ندياً يعنى » منزل إقامة في الجنة أو في النار . وقال ثعلب : المقام بضم الميم : الإقامة ، وفتحها المجلس .

٧٤- قوله تعالى (أثأثا ورثياً) فيه أربعة أوجه :

أحدهما - أن الأثاث : المتاع ، والرئي : المنظر ، قاله ابن عباس . قال الشاعر (١) :

أشأقتك الطعائن يوم ولوا بذى الرئي الجميل من الأثاث

الثاني - أن الأثاث ما كان جديدا من ثياب البيت ، والرئي الارتواء من النعمة .

الثالث - الأثاث ما لا يراه الناس . والرئي ما يراه الناس .

الرابع - معناه أكثر أموالا وأحسن صورة .

ويحتمل خامسا - أن الأثاث ما يعد للاستعمال ، والرئي ما يعد للجمال .

٧٦- قوله تعالى : (وَيَزِيدُ اللَّهُ الَّذِينَ اهْتَنَوْا هُدًى) فيه وجهان :

أحدهما - يزيدهم هدى بالمعونة في طاعته والتوفيق لمرضاته .

الثاني - الإيمان بالناسخ والمنسوخ ، قاله الكلبي ومقاتل . فيكون معناه : ويزيد الله الذين اهتدوا بالمنسوخ هدى بالناسخ .

ويحتمل ثالثا - ويزيد الله الذين اهتدوا إلى طاعته هدى إلى الجنة .

٧٧- قوله عز وجل (أَفَرَأَيْتَ الذِي كَفَرَ بآيَاتِنَا...) اختلف فيمن نزلت هذه الآية فيه على قولين : (أحدهما) في العاص بن وائل السهمي ، قاله جابر وابن عباس ومجاهد . (الثاني) في الوليد بن المغيرة ، قاله الحسن .

• (... مالا وولداً) قرأ حمزة والكسائي «وولدا» بضم الواو، وقرأ الباقون بفتحها ، فالتخلف في ضمها وفتحها على وجهين (أحدهما) أنها لغتان معناهما واحد ، يقال ولد وولد ، وعدم وعدم ، وقال الحارث بن حليزة (٢) :

ولقد رأيتُ معاشراً قد تَمَرَّوا مالا وولداً

(والثاني) أن قيساً يجعل الولد بالضم جميعا ، والولد بالفتح واحدا .

(١) انشد هذا البيت ابو عبيدة احمد بن نسير الثقفي ودوايته يوم بانوا مكان « يوم ولوا » .
(٢) في الاصل جلدة وهو تحريف .

وفي قوله تعالى (لَا تُوتِينَ مَالًا وَلَا وَلَدًا) وجهان : (أحدهما) أنه أراد في الجنة استهزاء بما وعد الله على طاعته وعبادته ، قاله الكلبي . (الثاني) أنه أراد في الدنيا ، وهو قول الجمهور . وفيه وجهان محتملان : (أحدهما) إن أقميت على دين آباي وعبادة آلهي لأوتين مالا^١ وولدا^٢ . (الثاني) معناه لو كنت أقميت على باطل لما أوتيت مالا ولا ولدا .

٧٨- (أطلع الغيب) يحتمل وجهين :

(أحدهما) - معناه أعلم الغيب أنه سيؤتيه على كفره مالا وولدا .

(الثاني) أعلم الغيب لما آتاه الله على كفره^(١) .

• (أمر اتخذ عند الرحمن عهدا) فيه وجهان : (أحدهما) يعني عملا صالحا قلعه ، قاله قتادة . (الثاني) قولاً عهد به الله إليه ، حكاه ابن عيسى .

٨٠- قوله عز وجل (وَتَرْتُهُمَا يَنْزِلُ فِيهِمَا مَائِدَةٌ مِنَ السَّمَاءِ فِيهَا زَنَاجِيرٌ) فيه وجهان : (أحدهما) أن الله يسلبه ما أعطاه في الدنيا من مال وولد . (الثاني) يحرمه ما تنهه في الآخرة من مال وولد .

• (ويأتينا فردًا) فيه وجهان (أحدهما) بلا مال ولا ولد . (الثاني) بلا ولي ولا ناصر .

٨٢- قوله عز وجل : (...سَيَكْفُرُونَ^(٢) بعبادتهم) فيه وجهان : (أحدهما) سيجحدون أن يكونوا عبدوها لما شاهدوا من سوء عاقبتها . (الثاني) سيكفرون بعبوداتهم ويكذبونهم .

• (ويكونون عليهم ضدًا) فيه خمسة أوجه : (أحدها) أعوانا في خصومتهم ، قاله مجاهد (الثاني) قرناء في النار يلعنونهم ، قاله قتادة . (الثالث) يكونون لهم أعداء ، قاله الضحاك . (الرابع) يلاء عليهم ، قاله ابن زيد . (الخامس) أنهم يكذبون على ضد ما قدره فيهم وأملوه منهم ؛ قاله ابن بحر .

(١) قال ابن عباس في قوله تعالى : أطلع الغيب : أي انظر في اللوح المحفوظ !! وقال مجاهد : أعلم الغيب حتى يعلم أني الجنة هو أم لا !!

(٢) الآية في آلتهم التي عبدوها .

٨٣- قوله عز وجل (تَوَّضَعُوا أَرْجَا) فيه ثلاثة أوجه : (أحدها) ترعجهم لزعاجها حتى توقعهم في المعاصي ، قاله قتادة . (الثاني) تفويهم إغواء ، قاله الضحاك . (الثالث) تفريهم إغراء بالشر : امْضِ امْضِ في هذا الأمر حتى توقعهم في النار ، قاله ابن عباس .

٨٤- قوله عز وجل (...إِنَّمَا نَعِدُ^(١) لِمَ عَدَّا) فيه ثلاثة أوجه : (أحدها) نعد أفعالهم عدا ، قاله قطرب . (الثاني) نعد أيام حياتهم ، قاله الكلبي (الثالث) نعد مدة إنظارهم إلى وقت الانتقام منهم بالسيف والجهاد ، قاله مقاتل .

٨٥- (...وفدا) فيه ثلاثة أوجه : (أحدها) ركبانا ، قاله القراء . (الثاني) جماعة ، قاله الأخفش . (الثالث) زوارا ، قاله ابن بحر .

٨٦- قوله عز وجل : (ونسوقُ المجرمينَ إلى جَهَنَّمَ وِرْدًا) فيه ثلاثة أوجه : (أحدها) مشاة ، قاله القراء . (الثاني) عطاشا . (الثالث) أفرادا .

٨٧- (إِلَّا مَنْ اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا) فيه وجهان : أحدهما^(٢) ...

٨٩- (شَيْئًا إِذَا) فيه وجهان : (أحدهما) منكرا ، قاله ابن عباس . (الثاني) عظيما قاله مجاهد . قال الراجز :

في لث منه وحسبك إد

٩٦- قوله تعالى : (ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات سيَجْعَلُ لهم الرحمنُ وُدًّا) فيه وجهان :

أحدهما - حُب في الدنيا مع الأبرار ، وهية عند الصغار .

الثاني - يحبهم الله ويحبهم الناس . قال الربيع بن أنس : إذا أحب الله عبدا ألقى له المحبة في قلوب أهل السماء ، ثم ألقاها في قلوب أهل الأرض^(٣) .

(١) قال ابن عباس : أي نعد أنفسهم في الدنيا . وروي أن ابن السكيت وصف القوم فقال : إذا كانت الآلة بالعدد ، ولم يكن لها عدد ، فما أسرع ما تنفذ .

(٢) الكلام هنا مقطوع في الأصول . وجاء في تفسير القرطبي : « من اتخذ عند الرحمن عهدا » هم المؤمنون يملكون الشفاعة . وقال ابن عباس : العهد لا اله الا الله .

(٣) هذا المعنى ورد مرفوعا في حديث حسن صحيح رواه الترمذي عن سمدة وأبي هريرة ، وخرجه البخاري بصحته وهو : أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : إذا أحب الله عبدا نادى جبريله إني قد أحببت فلانا فأحببه - قال - فينادي في السماء لم تنزل له المحبة في أهل الأرض . فذلك قوله تعالى : سيَجْعَلُ لهم الرحمن ودا .

ويحتمل ثالثاً - أن يجعل لهم ثناء حسناً . قال كعب : ما يستقر لعبد ثناء في الدنيا حتى يستقر له في أهل السماء . وحكى الضحّاك عن ابن عباس : أن هذه الآية نزلت في علي بن أبي طالب رضي الله عنه جعل له ودّاً في قلوب المؤمنين .

٩٧- قوله عز وجل (قَوْماً لُدّاً) فيه ثلاثة تأويلات : (أحدها) فجّاراً ، قاله مجاهد . (الثاني) أهل إلحاح في الخصومة ، مأخوذ من اللدود^(١) في الأفواه ، فلزومهم الخصومة بأفواههم كحصول اللدود في الأفواه ، قاله ابن بحر . قال الشاعر :

بغوا لددى حتفاً على كائننا تغلّ عداوة صدرهم في مرجل

(الثالث) جدالاً بالباطل ، قاله قتادة ، مأخوذ من اللدود وهو شديد الخصومة . قال الله تعالى : « هو ألد الخصام » وقال الشاعر :

أبيت نجياً للهموم كائني أخاصم أقواما ذوى جدل لُدّاً .

٩٨- قوله عز وجل : (رِكْزاً) فيه ثلاثة أقاويل : (أحدها) صوتاً ، قاله ابن عباس وقتادة والضحاك . (الثاني) حسناً ، قاله ابن زيد . (الثالث) أنه ما لا يفهم من صوت أو حركة ، قاله الزبيدي .

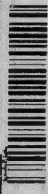


(١) اللدود : ما سقى الإنسان في أحد شقي الفم (اللسان لدد)

فهرس الجزء الثاني

الصفحات	رقم السورة	اسم السورة
٧٩ - ٧	٧	سورة الأعراف
١١٥ - ٨٠	٨	سورة الأنفال
١٧٨ - ١١٦	٩	سورة التوبة
٢٠١ - ١٧٩	١٠	سورة يونس
٢٤٣ - ٢٠٢	١١	سورة هود
٤١٣ - ٢٤٤	١٢	سورة يوسف
٣٣٦ - ٣١٥	١٣	سورة الرعد
٣٥٧ - ٣٣٧	١٤	سورة إبراهيم
٣٨١ - ٣٥٨	١٥	سورة الحجر
٤١٨ - ٣٨٢	١٦	سورة النحل
٤٦٤ - ٤١٩	١٧	سورة الإسراء
٥١٣ - ٤٦٥	١٨	سورة الكهف
٥٣٨ - ٥١٤	١٩	سورة مريم

Bibliotheca Alexandrina



0609751